

اللہ رب العالمین عزوجل کی بارگاہ میں مقررین خدا انبیاء کرام علیہم السلام
اور اولیاء و نظام رحمۃ اللہ علیہم کے توسل کے بارے میں تحقیقی و علمی کتاب

حقیقت توسل

آنوئل

اشیخ عیسیٰ بن عبد اللہ بن مانع الحمیری

مترجم

منظر اسلام حضرت الامام
مفتی محمد عیسیٰ رضوی صاحب
مہر الکتابت بخوار کرب المرات

ترویج کاتبہ

ڈاکٹر امجد علی شاہ

پروگریسو بکسٹ

اللہ رب العالمین عزوجل کی بارگاہ میں مقربین خدا انبیاء کرام علیہم السلام
اور اولیاء عظام رحمۃ اللہ علیہم کے توسل کے بارے میں تحقیقی و علمی کتاب

حقیقتِ توسل

ترجمہ

اشیخ عیسیٰ بن عبد اللہ بن مانع الحمیری

مترجم

مناظر اسلام حضرت العلامة
مفتی محمد عباس رضوی صاحب
مفتی احناف محمد اکرم رب الامارات

ترویج و تماشہ

ڈاکٹر قاری محمد ارشد مسعود پشی نوی

یوسف مارکیٹ، غزنی سٹریٹ
اردو بازار، لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس

اسلامی کتابوں کی تلاش
72236033

بسم اللہ الرحمن الرحیم
محکم حقوق بنی نامہ محفوظ ہیں

حقیقتِ رسول

مترجم

نئی کتاب

انٹرنل

ایشیخ عیسیٰ بن عبداللہ بن مانع الخمدی
منظر اسلام حضرت المام
مفت محمد عیسیٰ صاحب
مفت محمد عیسیٰ صاحب
مفت محمد عیسیٰ صاحب

بار اول	اگست 2017
پرنٹرز	آصف صدیق، پرنٹرز
سرورق	الناہی گرافکس
تعداد	600/-
ناشر	چوہدری غلام رسول - میاں جواد رسول
	میاں شہزاد رسول
قیمت	= / روپے

ملنے کے لئے

ملتی پبلی کیشنز

Ph: 051-2254111
E-mail: militat_publication@yahoo.com

فصل مسجد اسلام آباد 051-2254111
E-mail: militat_publication@yahoo.com

شروع ملتی پبلی کیشنز
321-4146464 فون 042-37239201 فیکس 042-37239200

پروگریسو بکس
فون 042-37352795 فیکس 042-37124354

فہرست

- 13 الباب الاول
- 14 توسل کی لغوی اور اصطلاحی تعریف
- 17 توسل کی اصطلاحی تعریف
- 17 دعا کی قبولیت کے لیے
- 18 توسل کی شرعی حیثیت
- 20 توسل کا مفہوم
- 21 مشیت عام ہے اور ارادہ خاص ہے
- 32 نوع اول
- 32 پہلی حالت آپ ﷺ کی پیدائش سے پہلے آپ ﷺ سے توسل کرنا
- دوسری حالت آپ ﷺ کی ولادت سے لے کر آپ ﷺ کی ظاہری حیات تک
- 33 آپ ﷺ سے توسل کرنا
- 34 تیسری حالت آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ سے توسل کرنا
- 34 نوع ثانی
- 34 پہلی حالت آپ ﷺ کی حیات میں

36	دوسری حالت
36	تیسری حالت
36	تیسری نوع
50	توسل کی اقسام
50	اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات سے توسل
62	حکم توسل اور اس کا عقیدہ کے ساتھ تعلق
71	کیا توسل پر کفر و ایمان مترتب ہوگا؟
91	توسل کے ثبوت اور جواز پر عقلی دلیل
	توسل کی صحت اور جواز پر دلائل نقلیہ قرآن و سنت سے عنقریب بیان ہوں گے اس کا
91	ثبوت اور عقلی دلائل
94	الباب الثانی
95	قرآن کریم سے توسل کے جواز پر دلائل نقلیہ
95	پہلی بحث سبب اور مسبب
113	قرآن کریم سے نقلی دلائل
113	پہلی دلیل
114	دوسری دلیل
117	تیسری دلیل
121	پہلا رد
121	دوسرا رد
121	تیسرا رد
121	چوتھا رد

134	چوتھی دلیل
152	پانچویں دلیل
154	چھٹی دلیل
162	پہلا
162	اور دوسرا گروہ
162	الفرع الاول
163	پہلی قسم
163	دوسری قسم
164	تیسری قسم
167	ساتویں دلیل
171	آٹھویں دلیل
173	نویں دلیل
176	(۱) پہلا شاہد
177	(۲) دوسرا شاہد
177	تیسرا شاہد
178	دسویں دلیل
180	گیارہویں دلیل
183	بارہویں دلیل
184	اور دوسری دلیل
188	تیرہویں دلیل
191	چودھویں دلیل

193	پندرہویں دلیل
204	سولہویں دلیل
211	سترہویں دلیل
216	اٹھارہویں دلیل
217	انیسویں دلیل
226	دوسری فصل
226	احادیث مبارکہ اور آثار سے دلائل نقلیہ
226	پہلی بحث آپ ﷺ کی ولادت سے قبل آپ ﷺ سے توسل کرنا
226	تمہید
231	پہلی دلیل
233	دوسری دلیل
235	تیسری دلیل
236	چوتھی دلیل
241	دوسری بحث
241	آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں آپ ﷺ سے توسل
241	پہلی دلیل
253	دوسری دلیل
254	تیسری دلیل
258	چوتھی دلیل
259	پانچویں دلیل
263	چھٹی دلیل

- 264.....ساتویں دلیل
- 266.....آٹھویں دلیل
- 271.....نویں دلیل
- 280.....دسویں دلیل
- 288.....بارہویں دلیل
- 289.....تیرہویں دلیل
- 290.....چودھویں دلیل
- 298.....پندرہویں دلیل
- نبی اکرم ﷺ کے رفیق اعلیٰ کی طرف منتقل ہونے کے بعد آپ ﷺ کے ساتھ
- 309.....توسل کرنا
- 309.....پہلا مطلب حیاۃ الانبیاء فی قبورہم
- 312.....قرآن مجید سے دلائل
- 312.....پہلی دلیل
- 313.....دوسری دلیل
- 316.....احادیث سے حیاۃ الانبیاء کا ثبوت
- 316.....پہلی دلیل
- 316.....دوسری دلیل
- 323.....تیسری دلیل
- 325.....چوتھی دلیل
- نبی اکرم ﷺ کے رفیق اعلیٰ کی طرف تشریف لانے کے بعد آپ سے توسل
- 336.....تمہید

- 338 پہلی دلیل
- 346 شہادت اور ان کا رد
- 355 دوسری سند
- 368 دوسری دلیل
- 371 تیسری دلیل
- 373 چوتھی دلیل
- 374 پانچویں دلیل
- 376 چھٹی دلیل
- 376 ساتویں دلیل
- 377 آٹھویں دلیل
- 378 نویں دلیل
- 379 دسویں دلیل
- 384 گیارھویں دلیل
- 390 قبر نبوی ﷺ سے استغاثہ اور توسل کرنا
- 390 حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا دمشق سے حاضری کے لیے آنا
- 391 محمد بن المنکدر اور استغاثہ بقبر النبی ﷺ
- 392 مہمان رسول ﷺ کو تنگ نہ کریں
- 400 سنت مبارکہ سے دیگر دلائل
- 407 انبیاء اور صالحین سے توسل کرنا
- 407 پہلی بات انبیاء اور صالحین کی ذات سے توسل کرنا
- 407 پہلی دلیل

- 416 اعتراضات
- 421 دوسری دلیل
- 423 تیسری دلیل
- 425 چوتھی دلیل
- 425 پانچویں دلیل
- 425 چھٹی دلیل
- 425 ساتویں دلیل
- 426 آٹھویں دلیل
- 427 نویں دلیل
- 429 دسویں دلیل
- 431 مترجم مدظلہ العالی نے مزید دو روایات کی طرف اشارہ کیا ہے
- 432 انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام رضی اللہ عنہم کی ارواح و آثار سے توسل کرنا
- 432 انبیاء کرام علیہم السلام کے مقام کے سامنے تبرکات اور تشفعات اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا
- 435 حضرت امام شافعی کا حضرت امام اعظم ابو حنیفہ سے توسل کرنا ان کی قبر
- 439 شیخ حنابلہ امام خلال کا حضرت امام موسیٰ کاظم کی قبر سے توسل کرنا
- 444 حافظ عبد الغنی المقدسی دمشقی حنبلی کا حضرت امام احمد بن حنبل کی قبر کے
- 445 آئمہ اہل السنۃ کا حضرت معروف کرفی ولی کامل کی قبر سے توسل کرنا
- 448 حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی قبر کے ساتھ وسیلہ کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کا
- 449 مجاورین کا امام بخاری کی تعظیم کرنا اور ان سے توسل کرنا
- امام الحدیث حضرت امام ابن خزیمہ اور علماء کی جماعت کا حضرت امام علی بن موسیٰ الرضا
- 450 کی قبر پر جانا اور ان کے پاس گریہ کرنا

- اہل شام کا صحابیہ رسول ﷺ حضرت ام حرام انصاریہ بیٹھا کے ساتھ توسل کرتے ہوئے
 بارش طلب کرنا 451
- حضرت امام ابو بکر اہل طوسی کی دعا سے استغاثہ کرنا 451
- عبد الملک بن مروان کا بیت اللہ کے طواف کرنے والوں سے توسل کرنا ... 452
- حضرت عبد الرحمن بن ربیعہ کی روح کے وسیلہ سے بارش طلب کرنا 454
- حضرت عبد اللہ بن غالب کی روح سے برکت مشاہدہ میں آئی 455
- حضرت سیدنا ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کی قبر سے برکت کا مشاہدہ 455
- اولیاء اللہ میں سے ایک کی قبر میں سے کستوری کی خوشبو آنا 457
- جلیل القدر صحابی حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کی قبر کے زائر کے لیے کرامت 458
- حضرت نجاشی رضی اللہ عنہ کی قبر پر نور کا دیکھا جانا 459
- جبل قاسیون دمشق میں جہاں خون گرا وہاں دعا کے قبول ہونے کا گمان ہے 459
- اولیاء کرام کے قریب دفن کرنا بطور تبرک 464
- قصہ جارود بن عبد اللہ اور قیس بن ساعدہ 467
- اماکن ومواضع اور جگہوں کی برکت سے توسل 473
- اولا الدلیل من الکتاب 498
- ثانیاً سنت سے دلیل 504
- مترجم حضرت علامہ محدث محمد عباس رضوی قدس سرہ کی طرف سے اضافہ .. 518
- ثالثاً اخبار سے دلیل 519
- حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارکہ سے برکت حاصل کرنا اور لوگوں کا
 اس سے توسل کرتے ہوئے شفاعت اور مدد طلب کرتے ہوئے شفاء حاصل کرنا 522
- توسل کے بارے میں علماء کرام کا موقف 523

- 523 پہلی بحث
- 523 حضرات اُسلاف و خلف
- 523 علماء کرام کا توسل کے بارے موقف
- حضرات آئمہ مجتہدین امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل وغیرہ کا توسل میں
- 524 موقف
- 524 حضرت امام مالک اور مسئلہ توسل
- 524 امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا موقف
- 525 حضرت امام شافعی کا اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل کرنا
- 525 حضرت امام احمد بن حنبل کا حضرت امام شافعی کے ساتھ توسل کرنا
- 529 آئمہ محدثین اور فقہاء و اصولیین اور مسئلہ توسل
- حضرت حجتہ الاسلام امام غزالی کا کلام انبیاء و اولیاء کی قبور کی زیارت کے حیرک کے
- 531 بارے
- 531 حضرت امام ابن الحاج اور اولیاء کی قبور پر دعا مانگنا
- 532 حضرت امام سبکی اور توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم
- 533 شوکانی کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ توسل کے جواز کا قول
- 533 امام شمس الدین محمد بن علامہ شہاب الدین احمد الرطبی اور مسئلہ توسل
- 534 شیخ حسن العدوی اور مسئلہ توسل
- 535 امام سامری حنبلی اور مسئلہ توسل
- حضرت امام نووی مسلمانوں کو توسل اور استشفاع کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کے پاس
- 536 ترغیب دلاتے ہیں
- 537 امام سامری اور ولی اللہ سے توسل

- 537..... شیخ علاؤ الدین المرادوی الحسینی اور توسل بالرجل الصالح
- 537..... محمد بن عبد الوہاب اولیاء اللہ کے ساتھ توسل کے جواز کا قائل ہے
- 542..... تنبیہ
- 542..... ابن تیمیہ توسل کو ثابت کرتا ہے
- 545..... عارف باللہ حضرت علامہ یوسف بن اسماعیل مہمانی اور مسئلہ توسل واستغاثہ
- 546..... شیخ محمد حامد اور مسئلہ توسل
- 547..... قطب وقت حضرت امام شعرانی اور مسئلہ توسل
- 549..... تنبیہ
- 549..... ابن قیم اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق کے درمیان واسطے کو ثابت کرتا ہے
- 552..... دعائے یوم عرفہ
- 554..... توسل کے جواز پر علامہ شوکانی کی جید تحریر اور مخالفین کا رد بلغ
- 562..... مسئلہ توسل پر شہادت اور اس کے رد
- 562..... مقدمہ
- 563..... پس توسل
- 563..... اور وسیلہ یا واسطہ
- 569..... نفی توسل پر منکرین جن آیات سے استدلال کرتے ہیں
- 569..... پہلی آیت
- 579..... ابن تیمیہ کی کتاب ”الواسطہ بین الحق والمخلوق“ کا رد
- 579..... اتفاقی بات
- 579..... المرء
- 581..... اللہ تعالیٰ نے ہمیں سمت کعبہ کو سجدہ کرنے کا کیوں حکم فرمایا؟
- 585..... المرء



الباب الاول

حقیقة التوسل

اس میں کئی فصلیں ہیں

توسل کی لغوی اور اصطلاحی تعریف	پہلی فصل:
توسل کا مفہوم	دوسری فصل:
توسل کی اقسام	تیسری فصل:
توسل کا حکم اور عقیدہ کے ساتھ تعلق	چوتھی فصل:
توسل کے اثبات میں عقلی دلائل	پانچویں فصل:

پہلی فصل:

توسل کی لغوی اور اصطلاحی تعریف

توسل کے لغوی معنی:

التقرب، يقال: توسل إليه بوسيلة، إذا تقرب إليه بعمل،
وتوسل إليه بكذا، تقرب إليه بحرمة آصرة تعطفه
عليه.

قرب کے ہیں کہا جاتا ہے کہ اس کی طرف وسید کے ساتھ توسل کیا، جب اس
کی طرف عمل کے ساتھ قرب حاصل ہو جائے، اور اس کی طرف فلاں چیز
سے تقرب حاصل کیا، اس کی طرف قرب حاصل کیا، قرب کی وجہ و حرمت
سے وہ اس پر مہربانی کرتا ہے۔

امام جوہری نے کہا:

الوسيلة ما يتقرب به إلى الغير.

وسید اس کو کہا جاتا ہے جس کے ساتھ غیر کا تقرب حاصل کیا جائے۔

اور امام ابن اثیر نے کہا:

هي في الاصل ما يتوصل به الى الشيء و يتقرب به .

والوسيلة: هي التي يتوصل بها الى تحصيل مقصود، قال الله

تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ ①

ووسل فلان الی ربہ وسیلۃ، وتوسل الیہ بوسیلۃ، اُی تقرب الیہ بعمل: الراغب الی اللہ۔^①

اصل میں وسیلہ اس چیز کو کہا جاتا ہے جس کے ساتھ کسی شے تک پہنچا جائے اور اس کا قرب حاصل کیا جائے اور وسیلہ کہ جس کے ساتھ مقصود کو حاصل کیا جائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو اور فلاں نے اپنے رب کی طرف وسیلہ پکڑا اور اس کی طرف وسیلہ حاصل کیا یعنی اس کا قرب عمل سے حاصل کیا اور واسل راغب الی اللہ کہتے ہیں۔

اور امام راغب اہل علمانی نے کہا کہ

الوسيلة: التوصل الى الشيء برغبة، وهي أخص من الوصلية، لتضمنها المعنى الرغبة قال تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾^۱ وسیلہ کسی شے کی طرف رغبت کے ساتھ پہنچنے کو کہا جاتا ہے اور یہ وسیلہ سے اخص ہے کیونکہ یہ رغبت کے معنی کے ساتھ ملتا ہوا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔

قلت: وفي المختار الصحاح ۲۰۰ "الوسيلة ما يتقرب به الى الغير" وسیلہ اس کو کہا جاتا ہے جس کے ساتھ غیر کا تقرب حاصل کیا جائے۔ اٹھایہ فی غریب الحدیث میں ۵/۱۸۴ پر ہے "ہی فی الاصل ما يتوصل به الى الشيء ويتقرب به۔ وجمعها وسائل يقال وصل اليه، وسیلۃ وتوسل، والراد به فی الحديث القرب من اللہ۔" (رتد عود غنی منہ)

^۱ دیکھئے مادہ: توسل لسان العرب ۱۱/۶۲۳ و تاج المعروس ۸/۱۵۴ و لصحاح السجوهی ۵/۱۸۴ و تفسیر میں کثیر مندرجہ آیات کے تحت۔
^② مفردات الفاظ القرآن ص ۸۷۱۔

اور ابن سیدہ نے ”المخصص“ میں فرمایا:

قال صاحب العين: الوسيلة ما تقرت به، وقد توسلت به اليه،
ومنه توسل الى الله تعالى بعمل: تقرب، وقال: تمت بالشيء
أمت متا: توسلت. والمتا ما امتت به، وقد امتته: طلبت اليه
المتا. ①

صاحب العین نے فرمایا وسیلہ وہ ہے کہ جس کے ساتھ تقرب حاصل کیا
جائے اور تحقیق میں جانے اس کی طرف وسیلہ پکڑا اور اسی سے ہے کہ اللہ کی
طرف عمل کے ساتھ توسل کرنا یعنی تقرب حاصل کرنا اور کہ امت بالشیء میں
نے شیء کے ساتھ وسیلہ پکڑا اور وسیلہ اس رسی کو کہتے ہیں جس سے پانی حاصل
کیا جائے میں نے وسیلہ کے ساتھ اس کو غضب کیا۔

ومنه قوله:

أمت بقربی الزينين كليهما

اليك و قربي خالد وسعيد

میں زینین کے اس قرب کے ساتھ آپ کی طرف وسیلہ پکڑتا ہوں کہ جو مجھے
ان دونوں کے ساتھ ہے اور خالد وسعيد کے ساتھ جو مجھے قرب ہے۔

اور امام حکیم ترمذی نے فرمایا کہ:

الوسيلة والوصيلة بمعنى واحد، الا أن الوسيلة أن يوصل
الشيء بالشيء، فلما صار الأمر الى ذكر الله عز وجل أخرجوه
مخرج القرية، فقليل: وسيلة بدل بالسين صاد. ②

① الرياض وأدب النفس للحكيم ترمذی ص ۲۶۔

② المخصص لابن سیدہ ۳/۲۲۳۔

وسیلہ اور وسیلہ کا ایک ہی معنی ہے مگر وسیلہ ایک شے کے ساتھ دوسری شے تک پہنچنا ہے پس جب معاملہ اللہ تعالیٰ کے ذکر تک پہنچتا ہے تو علماء اس کو قربت کے قائم مقام سمجھتے ہیں اور کہا گیا ہے کہ وسیلہ میں صاد کی جگہ سین بدل دیا گیا ہے۔

توسل کی اصطلاحی تعریف دعا کی قبولیت کے لیے

کسی شے کو وسیلہ پکڑنا جس کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک قدر و منزلت ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات مبارکہ کے ساتھ توسل کرنا اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان کو وسیلہ بنانا اور اعمال صالحہ کو وسیلہ پکڑنا اور حضرات انبیائے کرام علیہم السلام و اولیائے عظام کی ذوات اور ان کی دعاؤں سے وسیلہ پکڑنا پس ہر اس شے سے وسیلہ پکڑنا کہ جس کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک قدر و منزلت ہو جائز اور حسن ہے وہ ذوات ہوں یا عمل صالح۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ وسیلہ یہ ہے کہ منزل تک پہنچنے کا راستہ یا یہ کہ ایک ایسا مخزن ہے کہ جو کئی مشروع معانی کے لیے وضع کیا گیا ہے یا یہ محسوس نفیس معانی کے ساتھ جزا ہوا ہے یا مخصوص مطلب کے لیے مشروع راستہ ہے۔

امام ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ:

الوسيلة هي ما يتقرب به الى الكبير، يقال: توسلت أبي: تقربت، وتطلق على المنزلة العلية، ووقع ذلك في حديث عبد الله بن عمرو عند مسلم بلفظ (فانها منزلة لا تنبغي الا لعبد من

عباد اللہ) ① الحدیث ونحوہ للبزار عن ابی ہریرۃ ، ویمکن ردها الی الاول ، بأن الواصل قریب من اللہ ، فتکون کالقربۃ الیٰہی یتوسل بہا۔ ②

وسیلہ اس کو کہتے ہیں کہ جس کے ساتھ کسی بڑے تک پہنچا جائے اور اس کا تقرب حاصل کیا جائے کہا گیا ہے کہ توسل یعنی تقریب میں نے اس کا وسیلہ پکڑا یعنی اس کا قرب پایا اور بلند مقام پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث جو کہ مسلم شریف میں واقع ہوئی ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں وہ ایک جگہ و مقام ہے جو صرف اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک بندہ (خاص) کے لئے ہے اور اسی طرح بزار میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے اور ممکن ہے کہ اس کو پہلی حدیث کی طرف لوٹایا جائے چونکہ اصل اللہ کے قریب ہوتا ہے پس قربت کی طرح وہ ہوگا کہ جس کے ساتھ توسل کیا جائے۔

توسل کی شرعی حیثیت

شریعت میں توسل یہ ہے کہ نیکی کرنے والا شخص اپنے اعمال کی قبولیت سے بے خبر ہوتا ہے لہذا وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے اپنے اعمال کی مقبولیت کے لیے ذوات موصولہ کے ساتھ التماس کرتا ہے۔

① مسلم کی جس حدیث کا عبارت میں ذکر ہوا ہے وہ مسلم برقم ۳۸۴، و ترمذی ۵/۵۸۶، و سائتو برقم ۶۷۸، و احمد ۲/۱۶۸ وغیرم میں ہے۔ و آخرجہ ابو عوانہ فی مسندہ ۱/۲۸۱ و ابن حبان فی الصحیح ۳/۵۸۸-۵۸۹، ۵۹۰-۱۶۹۰، ۱۶۹۱-۱۶۹۲، و ابن خریمۃ فی الصحیح ۱/۲۱۸ (۲۱۸)، و النسائی فی السنن الکبریٰ ۱/۵۱۰ (۱۶۳۲) و ۱/۱۶ (۹۸۷۳) و فی عمل الیوم والیلة ۱۵۸۔

② فتح الباری ۲/۹۵۔

اب جب ہم توسل کی تعریف سے فارغ ہو گئے تو اب ضروری ہے کہ ہم وسیلہ کے معانی اور اس کی انواع جو کہ قرآن کریم اور سنت مطہرہ میں ہیں ان پر بھی آگاہی حاصل کریں۔

اور اس کا معنی یہ ہے کہ توسل کرنے والا نیک عمل کرتا ہے اور اس کی عند اللہ قبولیت سے بے خبر ہوتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امید کرتے ہوئے اس کی قبولیت کی دعا کرتا ہے یا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مزید تواضع اور انکساری کرتا ہے اور مقرب ذوات کے ساتھ اعمال کی قبولیت کے لیے التماس کرتا ہے اور وہ ذوات مقدسہ حضرات انبیاء کرام و مرسلین علیہم السلام اور حضرات اولیاء کرام ہیں جیسا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کیا جب انہوں نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کیا ان کے اس قرب کی وجہ سے کہ جو ان کو طہرا لافس سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے اور ان کے بڑھاپے اور نبی اکرم کی بارگاہ میں ان کی قدر و منزلت ہے اور اس کے ساتھ ساتھ حضرت بلال بن الحارث رضی اللہ عنہ کے توسل کرنے سے کہ جس کا تحقق ثابت ہے تو اس میں خشیت کا اظہار متعدد صورتوں میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت محقق ہو جائے اور اس بات کا خلاصہ یہ ہے کہ واسطہ اور وسیلہ کا ایک ہی معنی ہے یعنی ان دونوں میں خصوص و عموم پایا جاتا ہے یہ دونوں مضمون میں متفق ہیں اور وہ ہے قربت اور نوعیت میں مختلف ہیں واسطہ کی حقیقت ذاتی ہے کہ اس میں قرب ذوات کے ذریعے سے پایہ تکمیل کو پہنچتا ہے اور یہ دنیوی اور اخروی حوائج کی وجہ سے ہوتا ہے اور اس میں نیک و بد داخل ہیں جبکہ وسیلہ کی حقیقت معنوی ہے یہ صادقین کا صادقین کے ساتھ اور فاجرین کا فاجرین کے ساتھ ہوتا ہے۔

پس اس طرح پر جب ذات الہیہ ارادہ صفت کی طرف توجہ فرمائے گی۔ اور ممکن کی دونوں میں سے ایک طرف کے ساتھ اس تعلق کا تقاضہ کرے گا جیسا کہ اس کا مقتضی ہے۔ تو بعید نہیں کہ اس توجہ کو مشیت ارادہ کہا جائے۔ پس یہ وہ ہے جس کو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے کہ مشیت کو ارادہ پر تقدم ذاتی حاصل ہے اور ارادہ کے متعلق میں اختلاف کا اسکان ہے تاکہ مشیت میں تو یہی ان دونوں میں فرق ہے۔ اور ان کے اتحاد کی صورت یہ ہے کہ ان دونوں کی الٰہیت فیہیذاجیہ کی طرف نسبت ہے تو ان دونوں کا عین یکساں ہے۔^①

تو اس بنا پر کہ جو دونوں اماموں (جامی اور جر جانی) نے بیان فرمایا حاصل یہ ہوا کہ مشیت عام ہے اور ارادہ خاص ہے:

پس مخلوق کی مشیت ارادہ ہے اور حق تعالیٰ کا ارادہ مشیت ہے اور اس بات کو علامہ محدث مہد اللہ بن ابی جمرہ نے (بہجة النفوس ۱/۳۳) میں اور بھی واضح کر دیا ہے آپ فرماتے ہیں:

اور قرآن میں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ۱۶]
اور اے محبوب ﷺ وہ خاک جو تم نے پھینکی تم نے نہ پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی۔

اور فرمایا کہ

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۚ إِنَّكُمْ تَزْرَعُونَهَا أَمْ نَخُنُ
الزَّرْعُونَ﴾ [الواقعة: ۶۳-۶۴]

① کشاف اصطلاحات الفنون جلد ۳۰/۲-۳۱، و التعريفات ۲۱۶ و کتاب المسامرة

”تو بھلا بتاؤ تو جو جوتے ہو کیا تم اس کی کھیتی بناتے ہو یا ہم بنانے والے ہیں۔“

تو یہاں اللہ تعالیٰ نے بندہ کے لیے فعل ثابت کیا اور اپنے لیے بھی فعل ثابت فرمایا۔ تو اس میں فعل عبد کیا ہے وہ نبی اکرم ﷺ کا کنکریوں کی مٹھی بھر کر اس کو پھینکنا تھا یہ فی الحقیقت بشر کی طرف سے فعل محسوس ہے جو نظر آ رہا تھا۔

اور اس میں فعل رب کیا ہے تو اس میں یہ کافروں کی آنکھوں تک ان کنکریوں کو پہنچانا تھا یہ بشر کا فعل نہ تھا تو ان کنکریوں کو تمام دشمنوں کی آنکھوں تک پہنچایا لہذا ان کو شکست ہو گئی تو یہ بطریق نقل اور مشاہدہ تھا اور بطریق عقل و نظر تو انسان اپنے آپ میں فرحت نہیں پاتا جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو قدرت اس کی مدد کرتی ہے اس خوشی کو اس کی مشیت تک پہنچانے کی اور اس کی امید کی کامیابی کی۔ پس جب وہ ارادہ کرے کسی کام کا اور اس کے نفاذ میں قدرت اس کی مدد نہ کرے تو وہ اپنی مشیت کے عدم نفاذ پر غمگین ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ کے لیے مشیت اور اسباب کا مسببات کیساتھ رابطہ نہیں بنایا ہے اور بعض اشیاء میں عوائد کا رابطہ پیدا کیا ہے تو وہ اس کی حکمت کا اثر ہے اور اللہ تعالیٰ کی حکمت و صف ہے جو کہ قائم بذاتہ ہے۔

پس تو سل وہ لہجہ ہے کہ جس سے مدد لیتے ہوئے اہل حق اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عاجزی و انکساری کرتے ہوئے مشکل کے حل یا نعمت کے حصول کے لیے پیش ہوتے ہیں۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی فطرت کی طرف لوٹنا ہے کہ جس پر انسان چل رہا ہے جس کے ساتھ ہر بچہ علی وجہ البسیط بولتا ہے اپنی والدہ سے پناہ اور مدد طلب کرتے ہوئے کہ جب بھی اس کو کوئی حاجت ہوتی ہے تو کسی حלב کی تحقیق کی احتیاج ہوتی ہے تو وہ سوائے اپنی ماں کے کسی کو نہیں جانتا اور ہر وقت اسی کو پکارتا ہے تو تیرا کیا خیال ہے کہ بچہ شرک پر پیدا ہوا ہے؟

حالانکہ نبی کریم ﷺ نے تو ہمیں بتایا ہے کہ ہر پیدا ہونے والا بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے اور فطرت خالص ایمان اور توحید ہے۔

پھر یہ فطرت صرف بچہ پر ہی موقوف نہیں ہے بلکہ بڑوں پر بھی جاری ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی زبان پر اس کو اس وقت جاری فرمایا تھا جس وقت کہ ان سے لغزش ہوئی تھی تو وہ اپنے رب کے حضور سید الکوینین ﷺ کے وسیلہ سے حاضر ہوئے تھے اور اسی طرح ہم قیامت کے دن پھر دیکھیں گے کہ جب پوری مخلوق اللہ تعالیٰ کے غضب کے وقت انبیاء کرام علیہم السلام کی بارگاہ میں حاضر ہو کر ان کا توسل اور وسیلہ پکڑے گی تاکہ رب راضی ہو جائے، اور ہر نبی فرمائے گا کہ کسی اور کے پاس جاؤ۔ نفسی نفسی۔ حتیٰ کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جائیں گے تو وہ فرمائیں گے کہ حضرت محمد ﷺ کی بارگاہ میں جاؤ اور گویا کہ اللہ تعالیٰ ہمیں ہمارے دین میں وسیلے کا اقرار واضح طور پر دکھاتا ہے

کہ ادنیٰ بندے اعلیٰ کا وسیلہ ڈھونڈیں اور گویا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مقررین کی ارواح میں ان کے علوم مرتبہ کے مطابق نعمت رکھی ہے۔

اگر بندہ ادنیٰ کا ملتی نہ ہو تو اعلیٰ تک نہیں پہنچ سکتا اور عظیم دروازے تک پہنچنے کی جسارت نہیں کر سکتا حتیٰ کہ وہ پہلے دروازوں سے گزرے کیونکہ یہ ارباب فضیلت کی منزل کو ظاہر کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی وہ نعمت جو اس میں جاری و ساری ہے اس کا شکر ادا کرنا ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہمیں حقائق دکھلاتا ہے کہ جو مقامات اور رتبے والے ہیں اور وہ قضائے حاجات میں فعال ہیں

مگر یہ عظیم میدان محشر (قضائے حاجات) کے لئے عمل پیرا ہونے کا تقاضا نہیں کرتا بلکہ جس ہستی کو یہ (شفاعت کبریٰ) کا مقام رفع دیا گیا ہے اس کی احتیاج کو ظاہر کرتا ہے پس ہر نبی اپنی بارگاہ سے دوسرے کے پاس بھیج دے گا حتیٰ کہ میدان محشر والے صاحب مقام محمود ﷺ کی بارگاہ اقدس میں پہنچیں گے اسی لئے ہم دیکھتے ہیں کہ آپ ﷺ کے بعد

دوسرے دیکھو کہ بروئے کار لایا جائے گا پس ہر نبی شفاعت عظمیٰ کے بعد شفاعت فرمائے گا جو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے مقدر فرمائی ہے۔ حتیٰ کہ بات یہاں تک پہنچے گی کہ نیک آدمی بھی اپنے گھروالوں کی شفاعت کرے گا جیسا کہ احادیث صحیحہ ثابتہ میں آیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا:

يدخل الجنة بشفاعته رجل من امتي اكثر من عدد مضر وبشفع الرجل في اهل بيته وبشفع علي قدر علمه۔

میری امت کے ایک آدمی کی شفاعت سے قبیلہ مضر کے عدد سے زیادہ لوگ جنت میں داخل ہونگے اور آدمی اپنے گھروالوں کی شفاعت کرے گا اور ہر شخص اپنے عمل کے مطابق شفاعت کرے گا۔^①

اور اس سے ظاہر ہوا کہ ان وسائل کا حکم دنیا میں بدرجہ اولیٰ جاری ہوگا۔ جب کہ یہ دنیا سے شدید ترین دن کے وقت ثابت ہیں اور وہ رب تعالیٰ کے غضب کا دن ہوگا اور اسی دن اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر بہت بڑی تجلی فرمائے گا۔

اور اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جتنے وسائل زیادہ ہوں گے اتنی ہی قبولیت کی امید زیادہ ہوگی اور منزل و مقصود تک پہنچنے میں زیادہ تواضع اور خضوع کے قریب ہوگا کیونکہ یہ ذات سے تجرد کا پتہ دیتا ہے اور اپنی قدرت سے براہت کا اظہار ہے۔ جیسا کہ فرمان رسول ﷺ ہے:

”لا حول ولا قوة الا باللہ“

تو اس میں اپنے حول اور قوت سے براہت ہے حقیقت میں اس کی نفی نہیں لیکن اس میں اثبات و تاکید ہے کہ جو حول اور قوت آپ ﷺ میں ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طاقت اور قوت سے مستعمل ہے، پس آپ ﷺ مدد مانگنے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ مدد فرمانے والا ہے۔

① طبرانی کبیر ۸/۲۷۵، رقم ۸۰۵۹، رجالہ رجال الصحیح، والہیثمی فی مجمع الروائد ۱۰/۳۸۲۔

اور آپ ﷺ سوال کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے پس قوت و طاقت اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور اس کے حقائق اپنی مخلوق پر اس کی ظرف و طاقت کے مطابق جس پر چاہتا ہے عطا فرماتا ہے، یہ اس قاعدہ کے تحت داخل ہے کہ اسباب تو اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں بلا اطلاق ظاہر کر دیے اور برکت ان میں سے بعض میں بالخصوص ظاہر فرمائی۔

ہذا فرشتے نبی اور ولی میں اپنی طاقت نہیں ہوتی مگر جو کچھ بھی ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی ہی طاقت ہوتی ہے اور قدرت و فضل اسی کی قدرت و فضل سے ہوتا ہے۔ جیسا کہ

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

نفر من قدر الله الى قدر الله ①

”ہم اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے اسی کی تقدیر کی طرف ہی بھاگتے ہیں۔“

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے اس فرمان کا مطلب یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و طاقت سے اسی کی قدرت و طاقت کی طرف فرار ہوتے ہیں۔

پس جب بندہ اپنی قدرت و طاقت سے بری ہو کر اللہ تعالیٰ کے مقبولین کی قدرت و طاقت کی طرف آتا ہے تو اس میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے لشکروں میں سے لشکر ہے اور مخلوق کی طرف وہ اسکے فرستادہ ہیں پس جب نبی امین جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول ہیں اپنی قدرت سے برات کا اظہار کر کے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں حالانکہ وہ وسیلہ عظمیٰ ہیں تو ہر مسلمان کے لئے (خواہ وہ کتنے ہی مقامات تقویٰ تک رسائی حاصل کر چکا ہو) یہی زیادہ مناسب ہے کہ وہ اپنی قدرت و طاقت کی طرف متوجہ ہو۔

پس نبی و رسول اور بندہ صالح اللہ کے حضور اس نعت کو پیش کرتے ہیں جو ان پر ہوتی ہے کیونکہ جو کچھ طاقت و قدرت ان کے پاس ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے

① جزء من حدیث طویل أخرجه البخاری ۵۰۵۴۲۹، و مسلم ۴/۲۲۱۹، و ابن حبان ۴/۲۱۹، و مالک فی اللوطا ۲/۸۹۵، و غیرہم۔

ہوتی ہے لہذا اس جگہ کسی کے لیے قدرت نہیں مگر اللہ کے لیے اور ساری کی ساری طاقت و قدرت اللہ تعالیٰ کے لیے ہی ہے پس اللہ تعالیٰ ان کو اس نعمت کی طرف لوٹاتا ہے کہ جو ان پر پوری کی جاتی ہے ان کے اخلاق میں متحمل کی جاتی ہے جو کہ انکی ذاتوں کی حکایت کرتی ہے اور وہ عالم اسباب میں نظر آتی ہے پس وہاں ذوات و اعمال صالحہ اور دعا کے ساتھ توسل جائز ہے۔

اور وہ کہ جس کو تمام انبیاء کرام نے ثابت کیا ہے ہر نبی نے اپنے بعد آنے والے نبی کے سپرد کیا ہے اور اگر وسیلہ باطل ہوتا تو حضرت آدم علیہ السلام حلقو کو اللہ تعالیٰ کی طرف بھیجتے نہ کہ اپنے بعد آنے والے انبیاء کی طرف لیکن حضرت آدم اور انبیاء کرام علیہم السلام یہ چاہتے ہیں کہ حلقو پہچانی جائے کہ سابق و لاحق کے وسائل پکڑنا یہ اہل ایمان و اہل تقویٰ کا کام ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمت کے اعتراف کے اعظم مظاہر میں سے ایک مظہر ہے حتیٰ کہ وہ رحمتوں اور نعمتوں کے گڑھ میں پہنچ جائیں گے اور وہ ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں۔

حضرت محی الدین شیخ اکبر ابن اعرابی قدس سرہ فتوحات مکیہ میں فرماتے ہیں:

”اے پر جوش ولی اللہ تعالیٰ توفیق اور اپنی رحمت کا تجھے مستحق بنایا اور تیری چشم فہم کو وسیع کر دے اس چیز کو جان کے کہ جس کی حقیقت مقید ہو اس کا کسی بھی درجہ سے مطلق ہونا صحیح نہیں جب تک کہ اس کی عینیت قائم ہے کیونکہ اس کے لیے مقید ہونا ہی صفت نفیسہ ہے اور جس کی صفت مطلق ہونا ہے وہ کسی وقت بھی تقید قبول نہیں کرتا کیونکہ اس کی صفت نفیسہ ہی یہ ہے کہ وہ مطلق رہے لیکن مقید کی قوت یہ نہیں کہ وہ اطلاق کو قبول کرے کیونکہ اس صفت میں عجز ہے اور اگر اس کی بقا عین کے لئے حفظ الہی بھی ساتھ شامل ہو جائے تو اس کو فقر لازم ہے اور مطلق کے لیے کہ وہ اپنی ذات کو اگر چاہے تو مقید کرے اور اگر چاہے تو مقید نہ کرے کیونکہ اس کے مطلق ہونے کی صفت

اس کی مشیت کا مطلق ہونا ہے اور اسی لیے حق تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم پر لیا اور اپنے بندہ کے عہد کے تحت داخل ہوا اور وجوب میں فرمایا کہ:

﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: 54]

”تمہارے رب نے اپنے ذمہ کرم پر رحمت لازم کر لی ہے۔“

یعنی واجب کیا۔ اس نے خود ہی اپنے نفس پر (رحمت کو) واجب کیا نہ کہ اس پر کسی غیر نے اسے واجب کیا کہ اس طرح وہ مقید بغیرہ ہو جائے اور اپنے بندوں کے لئے اس نے اپنے آپ کو مقید کیا تو یہ بندوں پر اس کی محض رحمت ہے اور اس کا لطف غنی ہے۔

اور وعدے کے بارے میں فرمایا کہ:

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: 40]

”تم میرا وعدہ پورا کرو میں تمہارا عہد پورا کروں گا۔“

پس ان کو مکلف بنایا اور اپنے آپ کو مکلف بنایا تا کہ ان کے نزدیک اس کے فرمان کا صدق ظاہر ہوں اور اس کو ذکر اس لیے کیا کہ ان کے لیے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی محبت ظاہر ہو لیکن یہ تمام یعنی بندوں کے لیے اس کا تقید میں داخل ہونا اس لحاظ سے ہے کہ وہ الہ ہے نہ کہ ذات کے لحاظ سے کیونکہ اس کی ذات تمام جہان سے بے پرواہ اور غنی ہے اور وہ بادشاہ ہے جو کہ ملک سے غنی ہے کہ اگر ملک نہ ہو تو وہ بادشاہ نہیں ہوگا پس مرتبہ تقید صفاتی ہوگا نہ کہ حق کی ذات کے لیے وہ جلالت و امارا اور بلند ہے۔

پس مخلوق اپنے مخلوق ہونے میں خالق کا تقاضا کرتی ہے اسی طرح خالق اپنے خالق ہونے میں مخلوق کا تقاضا کرتا ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب عالم من نفسہ عدم تھا تو (اس کو عدم ہونے میں) نہ خالق کی طلب تھی نہ معدوم کرنے والے کی وہ تو کچھ بھی نہیں تھا اس کو صرف مخلوق ہونے میں خالق کی طلب ہوئی اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے آپ کو مقید بنا لیا کیونکہ اس نے وفائے عہد کو اپنے اوپر لازم قرار دے دیا۔ اور جب مخلوق اس مقام پر

پہنچتی ہے تو وہ اسباب سے مشق کرتی ہے اور طبعاً اس کا میل اس طرف ہو جاتا ہے کیونکہ وہ سبب سے موجود ہے (یعنی سبب مؤثر ہے) اور وہ اللہ تعالیٰ ہے لہذا اس لیے بھی اللہ تعالیٰ نے عالم میں اسباب کو رکھا کیونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ جانتا ہے کہ خالق کا نام وجود اور تقدیر صحیح نہیں مگر مخلوق کے ساتھ اور اسی طرح ہر اسم الہی کون کو چاہتا ہے مثلاً غفور، مالک، شکور، اور رحیم وغیرہ ذلک من الاسماء میں یہاں اسباب کو وضع کیا اور عالم ایک دوسرے کے ساتھ مربوط کر کے ظاہر کیا پس ڈالی نہیں ہوتی مگر فصل اور زمین اور بارش کے سبب اور بارش کے طلب کرنے کا حکم دیا گیا جب وہ رک جائے تاکہ بندوں کے قلوب میں اسباب کا وجود ثابت ہو جائے لہذا اس نے اپنے بندہ کو اسباب سے خارج ہونے کا مکلف نہیں بنایا کیونکہ تو اس کی حقیقت کے متقاضی نہیں ہے اور اس کے سبب کے بغیر سبب محسن فرمایا تو اس کو فرمایا کہ میں تیرا سبب ہوں مجھ پر اعتماد اور توکل کر جیسا کہ وارد ہے:

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مَوْمِنِينَ﴾ [المائدہ: 23]

”اور اللہ ہی پر بھروسہ کرو اگر تمہیں ایمان ہے۔“

پس آدمی وہ ہے جو اسباب کو ثابت کرے اور اگر اس کی نفی کی تو اس نے اللہ کو نہیں پہچانا اور نہ ہی اپنے آپ کو، اور حضرت محمدی بن معاذ الرازی کا فرمان ہے:

من عرف نفسه فقد عرف ربه ①

”جس نے اپنے آپ کو پہچانا پس اس نے اپنے رب کو پہچانا۔“

اور یہ نہیں کہا کہ اس نے ذات رب کو پہچانا۔ کیونکہ رب کی ذات کے لیے کے لیے علی الاطلاق غنی ہے اور مقید مطلق کی معرفت کہاں حاصل کر سکتا ہے؟

① بعض اس کو حدیث رسول ﷺ سمجھتے ہیں لیکن یہ مرفوعاً نہیں، کرم اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت نہیں، بلکہ یہ حضرت محمدی بن معاذ الرازی کا قول ہے۔ جیسا کہ کشف الخفاء میں عبودنی نے ذکر کیا کہ: ابو الطغر بن اسمعانی نے ”التواضع“ میں کہا کہ وہ اس کو مرفوعاً نہیں پہچانتے۔ لیکن یہ سنی بن معاذ الرازی سے حکایت کی گئی ہے ان کے قول سے۔ کشف الخفاء ۲/۳۴۳۔ ارشد مسعود صفی عنہ۔

اور رب بلا حکمر یوب کو چاہتا ہے اور اس میں تقید کی بو آتی ہے اسی کے سبب مخلوق نے رب کو پہچانا۔ اور اسی لیے اس کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ جانے کہ اللہ کے سوا کوئی اللہ نہیں ہے یعنی اس حثیت سے کہ وہ الہ ہے کیونکہ اللہ مالوہ (عہادت گزار) کو چاہتا ہے اور ذات حق اضافت سے پاک ہے لہذا وہ مقید نہیں ہو سکتا۔

پہلے اسباب کا اثبات، اسباب کو ثابت کرنے والے کیلئے اپنے رب کی معرفت پر بہت بڑی دلیل ہے اور جس نے اسباب کو اٹھا دیا تو اس نے اس کو اٹھا دیا کہ جس کا اٹھانا جائز نہیں ہے اور اسی لیے اس کو چاہیے کہ وہ سبب اول پر غور کرے اور وہ ذات ہے کہ جس نے ان اسباب کو پیدا فرمایا اور ان کو نصب فرمایا اور جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا تو جو اس کو نہیں جانتا تو ادب الہی کے ساتھ اپنے رب کی معرفت کے طریق کو کیسے جان سکتا ہے۔

کیونکہ اسباب کو ختم کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ سنی ادب ہے اور جس نے اسکی ولایت کو معزول کیا تو وہ سوء ادب کا مرتکب ہوا اور اس نے اس ولی کی معزولیت میں جھوٹ بولا تو اس جاہل کو دیکھیے کہ جس نے اسباب کا انکار کیا اور اس کے ترک کا کہا اور جس نے ایسی کو ترک کر دیا جس کو حق نے بیان کر دیا تو وہ جھگڑالو ہے بندہ نہیں ہے اور جاہل ہے عالم نہیں اور میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تم غافل جاہلوں سے نہ ہو جانا اور میں ابھی دکھاتا ہوں کہ ترک اسباب میں تو خود ہی اپنی تکذیب کرے گا اور میں تجھے تیری بات کے وقت دیکھوں گا کہ جو مجھ سے ترک اسباب میں کرتا ہے اور اس کو پھینکتا ہے اور اس سے عدم التفات برتنا ہے اور اس کے استعمال کے ترک کا قول کرتا ہے تجھے پیاس لگے تو تو مجھ سے کلام ترک کر کے پانی کی طرف جائے گا اور اس سے پیسے کا پیاس کی تکلیف کو وضع کرنے کے لیے اور ایسے ہی بھوک کے وقت تو روٹی کھائے گا بڑی بات تو یہی ہے کہ تو ہاتھ سے روٹی نہ تناول کرے حتیٰ کہ وہ خود تیرے منہ میں رکھی جائے تو جب تو اس کو اپنے منہ میں پائیگا تو تو اس کے لقمے کو نگل جائیگا تو تو اپنے نفس کو جھٹلانے میں میرے سامنے کتنی جلدی کرتا ہے اور اسی طرح جب تو ارادہ کرتا ہے کہ تو دیکھے تو تو آنکھوں کو کھولنے پر استغفا کرتا

ہے تو کیا ان کو بے سبب کھولے گا؟

جب تو اپنے دوست کی زیارت کا ارادہ کرے تو تو اس کی طرف کوشش کرے گا اور تیری سہمی اس تک پہنچنے کا سبب بن گئی تو کیسے اسباب کے ساتھ اسباب کی نفی کرتا ہے کیا تو اپنے نفس کے لیے اس جہالت پر راضی ہے؟

پس عالم اور ادب الہی وہی کرتا ہے جو اللہ کی ثابت کردہ چیز کو ثابت کرتا ہے اور اس جگہ کرتا ہے کہ جہاں اللہ نے ثابت کی ہے اور اسی وجہ پر کرتا ہے کہ جس پر اللہ نے اس کو ثابت کیا ہے اور جو اس چیز کی نفی کرتا ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے نفی کی ہے اور اس جگہ اور اس وجہ پر کہ جس پر اللہ نے اس کی نفی کی ہے

پھر تو اپنے نفس کو جھٹلائے گا اگر تو اپنے رب کی عبادت میں مخلص ہے کیا تیری عبادت تیری سعادت کا سبب نہیں ہے اور تو اسباب کو ترک کرنے کا کہتا ہے تو تو عمل کو ترک کیوں نہیں کر دیتا؟

میں نے کسی نبی اور رسول اور ولی اور مومن اور نہ کافر اور شقی اور نہ سعید کو دیکھا کہ ان میں سے کسی ایک نے بھی اسباب کو مطلقاً ترک کیا ہو۔ سب سے قریب تو سانس لینا ہے اے اسباب کے تارک تو سانس لینا ترک کر دے کیونکہ سانس لینا کیونکہ سانس لینا تیری حیات کا سبب ہے پس سانس نہ لے یہاں تک کہ تو مر جائے اور تو خود کشی کرنے والوں میں سے ہو جائے اور تجھ پر جنت حرام ہو جائے پس اگر تو یہ سب کرتا ہے تو تو سبب کے حکم کے تحت ہے پس تیرا سانس روکنا تیری موت کا سبب ہے اور اس صورت میں تیری موت تیری بدبختی کا سبب ہوگی پس تو سبب سے کہاں بھاگے گا۔

اے عاقل! میں تجھ پر کیا گمان رکھوں اگر تیرا خیال ہے کہ جو اللہ نے نصب فرمایا اور اس کو قائم فرمایا ظاہر اور اور نظر آتا ہے تو اس کو اٹھا دے گا اور جو تو اہل اللہ کا کلام سنا ہے وہ تجھ سے رخصت ہو جائے گا کیونکہ وہ حضرات اس چیز کا ارادہ نہیں کرتے جو تیرے

وہم میں ہے بلکہ اسباب کو ترک کر کے تو نے ان کے ارادہ سے جہالت کا ثبوت دیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اسباب کو وضع کرنے کے ارادہ سے تو نے جہالت کی۔

میں تجھے حق کی بات بتاتا ہوں اور وہ طریقہ تیرے لیے ظاہر کرتا ہوں کہ جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے وضع فرمایا ہے اور اس پر ان کو چلنے کا حکم فرمایا ہے تو تو بھی اس پر چل اور قصہ سبیل اللہ تعالیٰ پر ہے اگر وہ چاہے تو سب کو ہدایت فرمائے۔^①

کتاب کے موضوع کے شروع کرنے سے پہلے میں پسند کرتا ہوں کہ محترم قاری کو اس کلام سے واقف کر دوں جو کہ امام المسلمین، حجة الله على العالمين المحدث الفقيه المؤرخ الناقد شیخ الاسلام والمسلمین تقی الدین السبکی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”شفاء السقام“ میں فرمایا ہے آپ فرماتے ہیں۔

”تجھے علم ہونا چاہیے کہ توسل اور استغاثہ اور شفاعت طلب کرنا نبی اکرم ﷺ سے رب کی بارگاہ میں یہ جائز اور مستحسن ہے اور اس کا جواز اور مستحسن ہونا ہر دیندار کے نزدیک امور معلومہ میں سے اور انبیاء و مرسلین کے فعل سے معروف ہے اور اسلاف صالحین و علما اور مسلمان عوام کی سیرت سے مشہور ہے اور اہل ادیان میں سے کسی دین والے سے بھی اس کا انکار ثابت نہیں اور نہ ہی کسی زمانے میں اس کی مخالفت سنی گئی ہے۔“

حتیٰ کہ ابن تیمیہ آیا تو اس نے اس میں ایسا کلام کیا کہ جس نے بہت سارے ضعیف الاعتقاد لوگوں کو ملمس میں ڈال دیا اور وہ بدعت جاری کی کہ اس سے پہلے کسی زمانے میں یہ جاری نہ تھی۔۔۔۔۔۔ اور تیرے لیے یہی کافی ہے کہ ابن تیمیہ سے پہلے استغاثت اور توسل کا کوئی بھی عالم مکر نہیں تھا پس وہ اہل اسلام کے درمیان مسئلہ ہو گیا۔

① فتوحات للکبۃ 3/72-73۔

اور میں کہتا ہوں کہ نبی اکرم ﷺ کے ساتھ توسل کرنا ہر حال میں جائز ہے پیدائش سے پہلے بھی اور پیدائش کے بعد بھی اور آپ ﷺ کی ظاہری حیات کے وقت دنیا میں اور آپ کے انتقال کے بعد برزخ میں بھی اور قیامت کے دن کی مشکلات میں بھی۔ اور اس کی تین حالتیں ہیں۔

نوع اول:۔۔

توسل اس معنی میں کہ اللہ تعالیٰ سے آپ ﷺ کے وسیلہ سے یا آپ ﷺ کے صدقے یا آپ ﷺ کی برکت سے دینی حاجت طلب کی جائے تو یہ مندرجہ بالا تینوں زمانوں میں جائز ہے اس میں ہر ایک کے لیے صحیح حدیث وارد ہوئی ہے۔

پہلی حالت: آپ ﷺ کی پیدائش سے پہلے آپ ﷺ سے توسل کرنا: تو اس پر انبیاء سابقین علیہم السلام کے آثار و دلائل کرتے ہیں۔۔۔۔۔ آپ نے فرمایا: اگر تو کہے کہ جو کسی شخص کے ساتھ شفاعت چاہے وہ ہے کہ جو کسی کو لایا تاکہ اس کی شفاعت کرے تو یہ کیسے صحیح ہوگا کہ کہا جائے ”وہ اس کے ساتھ شفاعت پکڑتا ہے۔“

تو میں کہوں گا کہ کلام عہارت میں نہیں بلکہ بات معنی کی ہے۔۔۔۔۔ اور حدیث غار کہ جس میں اعمال صالحہ سے توسل کیا گیا احادیث صحیحہ میں سے ہے تو ان اعمال میں جس سے سوال کیا گیا تو وہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ ہے اور جس کے ساتھ سوال کیا گیا وہ اعمال مختلف ہیں تو اس سے شرک لازم نہیں آتا اور نہ ہی غیر اللہ سے سوال ہوتا ہے اسی طرح نبی اکرم ﷺ کے ساتھ سوال کرنے میں سوال نبی اکرم ﷺ سے نہیں بلکہ آپ ﷺ کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے ہے۔

اور جب اعمال کے ساتھ سوال کرنا جائز ہے حالانکہ یہ مخلوق ہیں تو نبی اکرم ﷺ کے ساتھ سوال کرنا بدرجہ اولیٰ جائز ہے اور ان میں فرق نہیں سنا جائے گا بے حکم اعمال تو جزا کا تقاضا کرتے ہیں کیونکہ دعا کی قبولیت جزا کی بنیاد پر نہ تھی ورنہ عمل پر جزا تو اس عمل کو ذکر

تیسری حالت: آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ سے توسل کرنا جیسا کہ امام طبرانی نے ”المعجم الکبیر“ میں حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کے ترجمہ میں روایت کی اور یہ واقعہ مشہور و معروف ہے اس شخص کے بارے کہ جو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں رسائی چاہتا تھا امام تقی الدین السبکی رحمۃ اللہ علیہ نے مزید فرمایا:

نوع ثانی:

توسل بمعنی آپ ﷺ سے طلب دعا کرنا۔ اس میں کئی احوال ہیں۔

پہلی حالت: آپ ﷺ کی حیات میں:

اور یہ متواتر ہے اور اس پر احادیث بے شمار ہیں کہ جن کا حصر ناممکن ہے۔ تحقیق مسلمان آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوتے اور اپنے مصائب میں آپ ﷺ سے مدد طلب کرتے جیسا کہ صحیحین میں ہے۔

اور شاید حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل دوامروں میں ہے پہلا: کہ آپ رضی اللہ عنہ دعا فرمائیں جیسا کہ آپ رضی اللہ عنہ کی دعا کے بارے حکایت کی گئی ہے۔

دوسرا: کہ جو بھی بارش طلب کرتا ہے اور بارش کے ساتھ نفع حاصل کرتا ہے وہ بارش کا محتاج ہوتا ہے بخلاف نبی اکرم ﷺ کے اس حالت میں کیونکہ آپ ﷺ اس سے غنی ہیں۔

تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ میں یہ دونوں چیزیں جمع ہو گئیں حجت بھی اور نبی اکرم ﷺ کے ساتھ قربت بھی اور آپ رضی اللہ عنہ کا بڑھاپا اور اللہ تعالیٰ بوڑھے کے بڑھاپے سے حیا فرماتا ہے تو نبی اکرم ﷺ کے چچ کے ساتھ کیسا ہوگا؟

اور مضطر کی وہ دعا بھی قبول فرماتا ہے لہذا اس لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے سفید بالوں سے توسل کیا۔

اور اگر مخالف کہے کہ: میں توسل اور تشفع کی ان اقسام کو منع نہیں کرتا جو تم نے بیان کی ہیں احادیث اور دلیلوں سے، میں التجا اور استغاثہ کے اطلاق کو منع کرتا ہوں کیونکہ ان میں ابہام پایا جاتا ہے کہ جس کے ساتھ توجہ اور استغاثہ پکڑا جا رہا ہے تو وہ اس سے افضل ہے کہ جس کی بارگاہ میں توجہ اور مدد اس کے ساتھ ملے گی جارہی ہے۔

ہم کہتے ہیں: کہ نہ تو مسلمان اس کا عقیدہ رکھتا ہے اور نہ ہی تجوہ اور استغاثہ کا لفظ اس پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ تجوہ جہ اور وجاہت سے ہے اور اس کا معنی ملوکہ و منزلت ہے اور عزت اور قدروالے سے توسل کیا جاتا ہے اس کی بارگاہ میں کہ جو اس سے وجاہت کے لحاظ سے افضل و اعلیٰ ہو۔

اور استغاثہ مدد طلب کرنے کو کہتے ہیں اور مدد طلب کرنے والا جس سے مدد مانگ رہا ہے اس سے طلب کرتا ہے کہ اس کو کسی دوسرے سے مدد لے دے اگرچہ وہ اس سے اعلیٰ ہی کیوں نہ ہو یعنی نبی اکرم ﷺ سے اللہ تعالیٰ کی مدد طلب کرتا ہے۔

پس توسل، تشفع و تجوہ اور استغاثہ کا مفہوم و معنی مسلمانوں کے قلوب میں اس کے سوا اور کچھ بھی نہیں ہے اور کوئی بھی مسلمان اس کے سوا کچھ بھی قصد نہیں کرتا۔

پس جس کا سینہ اس کو سمجھنے سے قاصر ہے اور اس کے لیے اس کا انشراح صدر نہیں ہوا تو وہ اپنے آپ پر ملامت کرے، ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرتے ہیں پس جب اس کا معنی صحیح ہے تو پھر اس کو توسل کہیں یا تشفع اور تجوہ یا استغاثہ کہیں جائز ہے اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ لفظ استغاثہ مستغاث منہ پر مدد کا استدعا کرتا ہے تو بندہ اپنے نفس، اس کی خواہشات، شیطان اور وہ چیزیں جو اس کا تعلق اللہ تعالیٰ سے کاٹنے والی ہیں ان کے خلاف اللہ تعالیٰ سے نبی ﷺ اور آپ ﷺ کے علاوہ دوسرے انبیاء و صالحین کے ذریعے مدد مانگتا ہے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان کے ساتھ توسل کرتے ہوئے تاکہ وہ اس کی مدد کرے ان چیزوں کے خلاف جن سے بچنے کے لئے اس نے مدد طلب کی یعنی نفس وغیرہ، تو حقیقت میں مستغاث بہ اللہ تعالیٰ ہے اور نبی اکرم ﷺ اس کے مستغیث کے درمیان واسطہ ہیں۔

دوسری حالت:

آپ ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ سے شفاعت طلب کرنی قیامت کی
حولنا کیوں میں تو اس پر اجماع ہے اور متواتر احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔

تیسری حالت:

برزخ کی مدت میں آپ ﷺ سے توسل و استغاثہ کرنا۔

تو اس میں حضرت امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث، لک الدار پیش کی ہے کہ جس میں ہے
حضرت بلال بن حارث مزیٰ رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک پر حاضر ہوئے اور عرض کی
: یا رسول اللہ ﷺ اپنی امت کے لیے بارش مانگیے وہ ہلاک ہو چھے: تو رسول اللہ ﷺ ان
کی خواب میں تشریف لائے اور فرمایا کہ، عمر بنیٰ کے پاس جاؤ اور ان کو میری طرف سے
سلام کہو اور ان کو خبر دو کہ وہ بارش دیے جائیں گے اور ان کو کہو کہ اے عمر بنیٰ نرمی کرو نرمی
کرو، تو وہ حضرت عمر بنیٰ کے پاس گئے اور آپ ﷺ کو خبر دی تو حضرت عمر بنیٰ رو پڑے
اور کہا اے میرے رب! میں کوتاہی نہیں کرتا سوائے اس کے جس سے میں عاجز ہوں، اور
اس حدیث سے استدلال اس طرح ہے کہ اس میں نبی اکرم ﷺ سے آپ ﷺ کے
انتقال کے بعد بارش طلب کی گئی برزخ کی زندگی کی حالت میں اور اس سے کوئی (امر)
مانع بھی نہیں کہ آپ ﷺ سے بارش کی دعا کروائی جائے جیسا کہ دنیاوی زندگی میں
آپ ﷺ سے سوال کیا جاتا تھا۔

تیسری نوع:

کہ اپنا مقصود آپ ﷺ سے مانگا جائے اس معنی میں کہ آپ ﷺ اس میں تسبب پر
قادر ہیں کہ اس کے سوال کو رب کی بارگاہ میں فرمائیں اور اس کی شفاعت فرمائیں تو
معنوی طور پر یہ دوسری قسم کی طرف ہی لوثی ہے اگرچہ عبارات مختلف ہی اور اس میں ہے

کہنے والے کا نبی اکرم ﷺ کیسے عرض کرنا:

اسئلک مرافقتک فی الجنة۔^(۱)

میں آپ ﷺ سے جنت میں آپ ﷺ کی ہمسائیگی مانگتا ہوں۔

تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کثرتِ سجود کے ساتھ میری مدد کر۔

اور اس میں بھی آثارِ بہت زیادہ ہیں اور لوگ اپنے سوال سے سوائے اس کے اور کچھ بھی قصد نہیں کرتے مگر یہ کہ نبی اکرم ﷺ سبب اور شافع ہیں اور اسی طرح نبی اکرم ﷺ کا جواب جب کہ وہ حسب سوال وارد ہو۔

جیسا کہ امام بیہقی مت کی دلائلِ نبوت میں روایت ہے کہ جس کی سند حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کی طرف جاتی ہے اس میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ:

شکوت الی النبی ﷺ سوء حفظی للمقرآن فقال: ذاک شیطان

یقال له: حنذب، ادن می یا عثمان، ثم وضع یدہ علی صدری

فوجدت بردھا بین کتفی، وقال: اخرج یا شیطان من صدر

عثمان، قال: فما سمعت بعد ذلک شیئا الا حفظته۔^(۲)

یاد حضرت ربیعہ بن کعب سلمی رضی اللہ عنہ کی حدیث کا ایک حصہ ہے اور اس کو امام مسلم مت نے اپنی صحیح میں ابن القاضی کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ص ۲۳۵ (۳۸۹) فی الصلاة باب فصل السجود والحث علیہ۔ اور کنی محدثین نے اس کو مختلف بخط کے ساتھ اپنی اپنی کتب میں روایت کیا مثلاً: ابو داؤد فی السنن ۲۰۸ (۱۳۲۰)، والسنن فی السنن ۱۷۵ (۱۱۳۰) و فی الکبریٰ ۱/۲۲۵ (۷۲۴)، والبیہقی فی السنن لکبریٰ ۲/۴۸۶، واس ابی عاصم فی الاحاد والمثنیٰ ۳/۳۵۲ (۲۳۸۷)، وأبو نعیم فی الخیبة الاولیاء ۲/۳۲، والطبرانی فی الکبیر ۵/۵۶، وغیر ہم۔ ارشد مسعود علی عند۔

۱۔ رواہ البیہقی فی الدلائل السوۃ ۵/۳۰۷، و لفظہ اسی فی الکبیر ۹/۴، و مجمع الروائد ۳/۹۔ و رد اہل البیوۃ بیہقی میں حسن کے طریق سے روایت کی۔ و ابن ماجہ نے سند حسن روایت کی۔ حدیث محمد بن یسار، حدیث محمد بن عبد اللہ الانصاری حدیث عیسیٰ بن عبد الرحمن بن سعید، و ابن ابی العاص۔

میں نے نبی اکرم ﷺ سے حفظ قرآن سے اپنے سوء حفظ کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ شیطان ہے کہ جس کو خرب کہا جاتا اے عثمان میرے قریب آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ مبارک میرے سینہ پر رکھا جس کی ٹھنڈک میں نے اپنے کندھوں کے درمیان میں محسوس کی اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے شیطان عثمان کے سینہ سے نکل جا آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے بعد میں جو بھی سنتا ہوں وہ مجھے یاد ہو جاتا ہے۔

غور کیجئے! نبی اکرم ﷺ نے شیطان کے خروج کا حکم اس علم کی بنیاد پر دیا کہ یہ خروج اللہ تعالیٰ کے حکم، اس کے پیدا کرنے اور اس کو آسان کرنے سے واقع ہوگا اور یہاں خلق افعال کی طرف نبی اکرم ﷺ کی نسبت اور افعال میں مستقل ہونا مراد نہیں اور کوئی اور اسی سے ملتے جلتے الفاظ کے ساتھ روایت کی، اور کشادگی محقق کا اس کو حاکم کی طرف منسوب کرنا صحیح نہیں، کیونکہ حاکم کے الفاظ صحیح مسلم میں مروی ہیں، باب التعوذ من الشیطان فی الصلاۃ ۷/ ۴۶ اور صحیح یہی ہے جس کو بیان کر دیا گیا ہے۔

مسلمان اس کا قصد نہیں کرتا تو کلام کو اس طرف پھیرنا اور اس کو منع کرنا دین میں ملبس اور موجد عوام کو تشویش میں مبتلا کرنا ہے، جب یہ تمام انواع و احوال نبی اکرم ﷺ سے طلب کے ہم نے لکھ دیے اور اس کا معنی بھی واضح اور ظاہر ہو گیا تو اب تجھ پر توسل، تشفع، استغاثہ اور توجہ کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ ان تمام کے معنی ایک جیسے ہیں۔ تشفع: تو وفد بنی فزارہ کا نبی اکرم ﷺ کے لیے کہنا:

تشفع لنا الی ربک: ہمارے لیے اپنے رب سے سفارش فرمادیں۔

اور حدیث نایبنا صحابی رضی اللہ عنہ کی بھی یہی چاہتی ہے اور توسل بھی اسی معنی میں ہے اور توجہ اور سوال حضرت نایبنا صحابی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے اور تجوہ بھی توجہ کے معنی میں ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ [الأنحراب. 69]

اور موسیٰ اللہ کے یہاں آبرو والا ہے

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں فرمایا:

﴿وَجِئْهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [آل عمران: 45]

رودار دار ہوگا دنیا اور آخرت میں۔

مفسرین نے فرمایا کہ:

وجہا: یعنی وجاہت والا اور اس کے پاس قدر و منزلت والا۔

اور امام جوہری نے فعل ”وجہ“ میں کہا کہ جب وہ وجاہت اور قدر و منزلت والا اس کے پاس ہو گیا، اور یہ بھی جوہری نے فعل جوہ میں کہا، الجاہ: قدرت کے معنی میں آتا ہے، یعنی قدر و منزلت والا اور فلاں وجاہت والا ہے، ”یعنی اوجہتہ و وجہتہ انا“ یعنی میں نے اس کو وجاہت والا بنا دیا۔

اور ابن فارس نے کہا کہ فلاں وجہہ: وجاہت والا جب یہ ظاہر ہو گیا پس تجوہ کا معنی اس کی قدر و منزلت کے ساتھ توجہ کرنا اور وہ اس کی قدر و منزلت اللہ تعالیٰ کے ہاں۔ اور ”استغاثہ“ مدد کا طلب کرنا ہوتا ہے اور کبھی خالق سے غوث طلب کیا جاتا ہے اور وہ اللہ وحدہ لشریک ہے جیسا کہ اس کا فرمان ہے:

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ [الأنفال: 9]

”جب تم اپنے رب سے فریاد کرتے تھے۔“

اور کبھی اس سے کہ جس کی طرف سبیل کسب اسناد صحیح ہو۔

اور یہی استغاثہ کی وہ قسم ہے کہ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کی جاتی ہے اور ان دونوں قسموں میں کبھی فعل بغضہ متعدی ہوتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ [الأنفال: 9]

”جب تم اپنے رب سے فریاد کرتے تھے۔“

اور:

﴿فَاسْتَغَاثُهُ الَّذِي مِنْ شَيْعَتِهِ﴾ [القصص: 10]

”تو وہ جو اس کے گروہ سے تھا اس سے موسیٰ سے مدد مانگی۔“

اور کبھی حرف ”جر“ کے ساتھ متعدی ہوتا ہے جیسا کہ نحو یوں کے کلام میں مستغاث بہ

کا ذکر ہے۔

اور سیبویہ کی کتاب میں ہے، فاستغاث بہم لیستر والہ کلیباً۔ تو یہ صحیح ہے کہ

کہا جائے: ”استغثت النبی ﷺ اور استغیث بالنبی ﷺ“ یعنی میں نے نبی

اکرم ﷺ سے مدد چاہی یا نبی اکرم ﷺ کے صدقہ مانگی دونوں صحیح ہیں ان دونوں کا ایک

معنی ہے اور وہ ان سے دعا کے ساتھ طلب غوث کرنا ہے اور سابقہ دونوں نوعیں بھی اسی

طرح ہیں توسل میں کوئی فرق نہیں یعنی حالت حیات و حالت وفات میں۔

اور کہنا استغثت اللہ اور استغیث باللہ، یعنی اس سے طلب خالق غوث کرنا ہے

پس اللہ تعالیٰ مستغاث ہے اور خدقا اور ایجاد ہے اور نبی اکرم ﷺ مستغاث ہیں اور ان

سے مدد طلب کرنا تسبیحا اور کسبا ہے اور اس معنی میں کوئی فرق نہیں کہ فعل متعدی بنفسہ کو

استعمال کیا جائے یا فعل لازم کو یا متعدی بالباء کو۔

اور کبھی نبی اکرم ﷺ سے استغاثہ کرنا ایک اور وجہ پر ہوتا ہے وہ یہ کہ کہا جائے کہ

”استغیثت اللہ بالنبی ﷺ“ یعنی میں اللہ تعالیٰ سے نبی اکرم ﷺ کے صدقے مدد

طلب کرتا ہوں جیسے کہتے ہیں ”سألت اللہ بالنبی ﷺ“ میں اللہ سے نبی اکرم ﷺ

کے صدقے مانگتا ہوں تو اس طرح یہ توسل نوع اول کی طرف لوثی ہے اور یہ آپ ﷺ کی

وہادت سے پہلے ولادت کے بعد صحیح ہے اور کبھی مفعول حذف ہوتا ہے

اور کہا جاتا ہے ”استغثت بالنبی ﷺ“ اس کا یہی معنی ہے تو لفظ استغاثہ نبی

اکرم ﷺ کے ساتھ استعمال کرنے کے دو معنی ہیں:

① یہ کہ وہ مستغاث ہوں۔

② یہ کہ وہ مستغاث بہ ہوں۔

اور اس میں بالاستغاثت کی ہے۔

پس استغاثہ اور توسل کے اطلاق کا جواز ظاہر ہو گیا اور اس امر میں کوئی شک نہیں ہے کیونکہ غث میں استغاثہ، طب غوث کو کہا جاتا ہے اور یہ لغتہ اور شرعا دونوں طریقوں پر اس لیے جائز ہے کہ جو اس پر قادر ہو کسی غلط سے بھی اس کو تعمیر کیا جائے۔

جیسا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی والدہ نے کیا تھا۔ اب مدد کر اگر تیرے پاس مدد ہے تو۔

اور المعجم الکبیر للطبرانی کی روایت بظاہر اس کے خلاف ہے۔

حدثنا أحمد بن حماد بن زغبة المصري حدثنا سعيد بن عفیر حدثنا ابن لهيعة، عن الحارث ابن يزيد، عن علي بن رباح، عن عبادة قال: قال أبو بكر بن عمر: قوموا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المأفوق، فقال رسول الله ﷺ: انه لا يستغاث بي، اما يستغاث بالله عز وجل۔^①

مسند مذکور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کھڑے ہو جاؤ ہم اس منافق کے خلاف نبی اکرم سے استغاثہ کرتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے استغاثہ کرو

فتی: ابن سعد نے بھی طبقات میں اس سیاق کے بغیر اس کو روایت کیا ہے۔ دیکھئے ۳۸۷/۱۔ لیکن اس میں بھی ابن ہشیم راوی موجود ہے اور وہاں بھی سماع کی صراحت نہیں ہے۔

ابن ہشیم کی معنعن روایت کے بارے میں غیر مقلدین کا محقق علی زئی لکھتا ہے:

اقول الهنمى في مجمع البحار (۱۵۹/۱۰) رواه الطبراني ورحاله ورحال الصحيح غير من لهيعة وهو حسن الحديث، وقد رواه احمد بغیر هذا السياق۔

”ابن لہیعہ مدلس ہیں۔ (دیکھئے طبقات المدلسین ۱۳۰/۵، الفتح البین ص ۷۷) اور یہ روایت عن سے ہے۔ یہ بات عام طالب علموں کو بھی معلوم ہے کہ مدلس کی عن والی روایت ضعیف ہوتی ہے۔

دوم: ابن لہیعہ آخری عمر میں اختلاط کا شکار ہو گئے تھے۔ وہ صرف اس وقت حسن الحدیث ہیں جب سماع کی تصریح کریں اور ان کی بیان کردہ روایت ان کے اختلاط سے پہلے کی ہو۔ درج ذیل راویوں نے ان کے اختلاط سے پہلے سنا تھا: ①

یہاں پر غیر مقلد کا سعید بن کثیر بن عفیر کی پچر لگانا ہمیں سمجھ نہیں آیا کہ جو آدمی آخر فن کی کتب سے نقل کئے جانے والے اقوال کو بغیر سند ہونے کی وجہ سے مردود و باطل لکھنے میں ذرا توقف نہیں کرتا خود باقی کے بارے میں تو حوالے نقل کر گیا لیکن یہاں کوئی حوالہ بھی نہیں۔ اور خود اپنی ہی تکذیب بھی کر دی کہ خود لکھا کہ ”ان راویوں کے علاوہ کسی اور راوی کا ابن لہیعہ سے قبل از اختلاط سماع ثابت نہیں ہے“ جب خود لکھ دیا کہ ان چودہ کے علاوہ نہیں تو پھر اپنی ہی تکذیب کرتے ہوئے پندرہویں کو شامل کر لیا۔

بہر حال۔ مندرجہ بالا روایت پھر بھی ضعیف ہے کیونکہ اس میں ابن لہیعہ نے عن سے روایت کی ہے۔ اور غیر مقلد کی عبارت کی تحت یہ ضعیف ہوگی۔ [ارشاد مسعود غنی عنہ]

① عبد اللہ بن المبارک (۲) عبد اللہ بن وہب (۳) عبد اللہ بن یزید المقرئ [تہذیب التہذیب ۵/۳۳۰] (۴) عبد اللہ بن مسلمہ القعسی [میزان الاعتدال ۲/۲۸۲] (۵) یحییٰ بن اسحاق السبکی [تہذیب التہذیب ۲/۴۲۰] (۶) ولید بن مزید [المعجم الصغیر للطبرانی ۱/۲۳۱] (۷) عبد الرحمن بن مہدی [لسان المیران ۱۱، ۱۰/۱] (۸) اسحاق بن عیسیٰ [میزان الاعتدال ۲/۳۷۷] (۹) سفیان ثوری (۱۰) شعبہ (۱۱) اوزاعی (۱۲) عمرو بن الحارث المصری [دیل الکوکب البیرات ص ۴۸۳] (۱۳) لیث بن سعد [فتح الباری ۴/۳۴۵ تحت ح ۲۱۲۷] (۱۴) بشر بن بکر [الصعفاء للعقبلی ۲/۲۹۴] ہرے طم کے مطابق ان چودہ راویوں کے علاوہ کسی اور راوی کا ابن لہیعہ سے قبل از اختلاط سماع ثابت نہیں ہے جن میں سعید بن کثیر بن عفیر بھی ہیں لہذا یہ روایت ابن لہیعہ کے اختلاط کی وجہ سے ضعیف ہے۔ (احادیث شمارہ ۲۷، اگست ۲۰۰۶ء صفحہ ۱۷)

اس حدیث میں عبد اللہ بن لہیعہ راوی ہے اور اس میں کلام مشہور ہے اور پھر یہاں اس نے سماع کی صراحت بھی نہیں کی اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو تو اس کے کئی معنی ہونگے۔

① نبی اکرم ﷺ بحکم الہی منافقین پر مسلمانوں کے احکام جاری فرماتے تھے۔ تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی شاید نبی اکرم ﷺ سے اس منافق کے قتل کی اجازت لینا چاہتے تھے تو آپ ﷺ نے یہ جواب مرحمت فرمایا، کیونکہ یہ کام احکام شریعہ میں سے ہے کہ جس کے بارے ابھی وحی نازل نہیں ہوئی تھی لہذا اس کو اللہ تعالیٰ کے وعدہ کے سپرد فرمادیا، اور نبی اکرم ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مخلوق کو سب سے زیادہ پہچانتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ سے احکام میں سے کسی حکم کے تبدیل و تغیر کے بارے سوال نہیں کرتے اور وہی کام کرتے ہیں کہ جس کا آپ ﷺ حکم دیا گیا ہے لہذا یہ فرمانا: لا یستغاث بی: یہ عام مخصص ہے یعنی اس بارے میں مجھ سے استغاثہ نہ کرو کیونکہ یہ ان امور میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے مختص فرمایا ہے اور اس میں شک نہیں کہ سوال کا ادب یہی ہے کہ مسئول عنہ کے لیے وہ ممکن ہو پس جیسے ہم اللہ تعالیٰ سے سوال نہیں کر سکتے مگر جو اس کی ممکن قدرت ہو اسی طرح ہم رسول اللہ ﷺ سے بھی وہ سوال نہیں کر سکتے جو آپ ﷺ کے لیے ممکن قدرت نہ ہو۔

② یا پھر یہ آپ ﷺ کا فرمان اس قبیل سے ہے، جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

ما أنا حلتکم ولكن الله حلتکم: ①

میں تم کو سوار نہیں کرتا بلکہ اللہ تعالیٰ تم کو سوار کرتا ہے یعنی اگرچہ تم مجھ سے استغاثہ پیش کر رہے ہو حقیقت میں تم اللہ تعالیٰ سے ہی استغاثہ پیش کر رہے ہو۔ اور احادیث میں اسی

① یہ ایک طویل حدیث کا حصہ ہے جس کو امام بخاری اور مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ صحیح مسلم ۶۷۳/۱ (۱۶۳۹) فی الاہیاء باب الذب عن حلف یمیسا۔۔۔ صحیح بخاری (۶۶۲۳) سنن (۳۷۷۰) وغیرہ۔

طرح کے کئی واقعات ہیں کہ جن میں اس حقیقت الامر کو بیان فرمایا گیا ہے اور اسی قرآن مجید میں مکتب کی طرف فعل کی اضافت کی گئی ہے

جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمانا:

لَنْ يَدْخُلَ أَحَدًا مِنْكُمْ الْجَنَّةَ عَمَلُهُ ①

تم میں سے کوئی بھی اپنے عمل کے سبب جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔

ساتھ اللہ تعالیٰ کا فرمان:

﴿اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الحجر 32]

جنت میں جاؤ بدلہ اپنے کئے کا۔

اور نبی اکرم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

لَا يَهْدِي اللَّهُ بَكَ رَجُلًا وَاحِدًا ②

اگر تمھاری وجہ سے اللہ تعالیٰ کسی شخص کو ہدایت دے دے۔

تو اس میں ہدایت کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان

ہے:

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ [السجدة 24]

”اور ہم نے ان میں سے کچھ امام بنائے کہ ہمارے حکم سے بتاتے۔“

اور اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب نبی اکرم ﷺ کے لیے فرمایا کہ:

﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشوریٰ 52]

① صحیح مسلم ۱۲۷۴ (۲۸۱۶) فی صفات المتوفین و احکامہم باب لن یدخل احد الحة بعمله، بل برحمة الله تعالى۔

② یہ ایک طویل روایت کا حصہ ہے جس کو امام بخاری اور مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ بخاری

۲۹۲۲-۳۰۰۹-۳۷۰۱، مسلمہ ۱۱۱۳ (۲۳۰۶) فی فضائل الصحابة، باب من فضائل علی

س ابی طالب۔ واحد فی مسندہ ۵/۳۳۳۔ والروای فی مسندہ ۲/۱۹۳۔ وابن حبان فی

الصحيح ۱۵/۳۷۸۔ نسائی۔ مسند الکبریٰ ۵/۴۶۔ ۱۱۰۔ وغیرہم۔

”اور بے شک تم ضرور سیدھی راہ بتاتے ہو۔“

اور اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان کہ

﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [الفصص 56]

”بے شک یہ نہیں کہ تم جسے اپنی طرف سے چاہو ہدایت کر دو۔“

تو احسن طریقہ یہ ہے کہ اس سے مراد نسل ہو یعنی اس میں رسول اللہ ﷺ کے دل کیلئے آپ ﷺ کے چچا ابوطالب کے اسلام نہ ماننے سے دل کو تسلی دینا مراد ہو گیا کہ کہا یہ جارہا ہے کہ آپ ﷺ نے اس کو پورا فرما دیا جو آپ ﷺ پر تھا اور ہدایت کو پیدا کرنا آپ ﷺ کے ذمہ نہیں ہے کیونکہ وہ آپ ﷺ کی طرف سے نہیں ہے لہذا آپ ﷺ کا دل اس طرف نہ جائے ①

اور بالجملہ لفظ استغاثہ کا اطلاق ہر اس پر ہو سکتا ہے جس سے مدد مل سکتی ہے چاہے خلق، ایجد، تسبب، کسب کے طور پر، لہذا یہ امر معلوم ہے اور اس میں کوئی شک نہیں نہ، لغت، اور نہ، شری، اور سوال اور استغاثہ میں کوئی فرق نہیں ہے پس حدیث مذکور کی تاویل متعین ہو گئی۔

اور کہا گیا ہے، بخاری میں حدیث ”شفاعة يوم القيامة“ ہے:

فيساهم كذلك استعاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد ﷺ۔۔۔ ②

پس اس وقت تم لوگ حضرت آدم علیہ السلام سے پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام پھر حضرت محمد ﷺ سے استغاثہ کریں گے۔

اس میں غلط استغاثہ کے استعمال پر حجت و دلیل ہے لیکن اس کی حاجت نہیں کیونکہ استغاثہ اور سوال کے ایک ہی معنی ہیں چاہے اس کو اس لفظ سے تعبیر کیا جائے چاہے کسی اور لفظ سے

① تنبیہ: میں کہتا ہوں کہ ہدایت کی دو اقسام ہیں: ۱: ہدایت توفیق: ۲: ہدایت ارشاد: پس ہدایت توفیق تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اس قول مبارک انک لا تہدی من احببت بے شک یہ نہیں کہ تم جسے اپنی طرف سے چاہو ہدایت کر دو۔ (سورۃ الفصص ۵۶)

② اخر صحیح البخاری ۱/۱۹۹۔

اور اس میں نزاع ضروریات میں نزاع ہے اور اس کا جواز شرعاً معلوم ہے اور اس لفظ کو تخصیص کے ساتھ بحث بنانے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور نبی اکرم ﷺ سے سوال کرنے کا انکار ان احادیث و آثار کے خلاف ہے کہ جن کو ہم نے بیان کر دیا ہے اور جس کو بیان نہیں کیا اس کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ مختصراً^(۱)

میں یہی مراد ہے اور ہدایت ارشاد تو یہ بشر کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول **وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** (سورۃ الشوریٰ ۵۲) اور بے شک تم ضرور سیدھی راہ بتاتے ہو۔

میں یہی ہدایت مراد ہے۔

یہ اور اس کے ساتھ وسیلہ توہری زندگی اور عبادت کے ساتھ جزو لا ینفک ہے فرائض اور سنن و مسائل مشروعہ ہیں ان کی غایت طہارت ظاہر و باطن ہے اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑے ہونے اور حق تعالیٰ کی تجلیات دلوں پر ڈالنے کے لیے طہارت ضروری ہے پس وضو وسیلہ اور شرط ہے نماز کی صحت کے لیے بغیر وضو نماز درست نہیں جیسا کہ بغیر طہارت نماز صحیح نہیں ہے۔

پس وضو جب وسیلہ ہے اور واجب اس کے بغیر مکمل نہیں ہوتا اور جس کے بغیر واجب مکمل نہ ہو وہ بھی واجب ہوتا ہے یعنی واجب کا مقدمہ بھی واجب ہے پس طہارت متحقق نہیں ہوتی مگر پانی کے ساتھ یا اس کی غیر موجودگی یا عذر کی صورت میں تیمم کے ساتھ پس پانی اس کا وسیلہ ہے کہ اس سے مستغنی نہیں ہوا جاسکتا۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبیاء: ۳۰]

اور ہم نے ہر جاندار چیز پانی سے بنائی۔

پس جب درخت کی جڑوں کو پانی پہنچتا ہے تو اس کو زندہ کر دیتا ہے لہذا وہ اس کے لیے وسیعہ ہے اور اس کا کرنا واجب ہے اگر آدمی اس کو ترک کر دے ہلاک ہو جائے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کے حق میں فرمایا:

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ

أَهْبَتْ مِنْهَا نَبَاتٌ وَكُنْتَ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ﴾ [الحج: 5]

”اور تو زمین کو دیکھے مرجھائی ہوئی پھر جب ہم نے اس پر پانی اتارا تو تازہ

ہوئی اور ابھر آئی اور ہر رونق دار جوڑا اگلائی۔“

پس وسیلہ زمین سے ملتا تو اس سے حیات اکتساب ہوئی اور زمین سے جڑی بوٹیاں نکل آئیں ہر قسم کی تروتازہ اور سرسبز اور زندہ اس کا وسیلہ بارش بنی کہ جس نے زمین کو زندہ کیا لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ نے جڑی بوٹیاں اگانے کی نسبت زمین کی طرف کردی اور یہ اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا کرم ہے تو کیا یہ بعید ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ قدرت ابداء و اخفاء کی نسبت مخلوق کی طرف کر دے اور یہ اللہ تعالیٰ کا مخلوق پر بڑا فضل ہے۔

حالانکہ تمام کا تمام حکم اللہ وحدہ لا شریک کے لیے ہی ہے اور وہی ہے جو حقیقتاً زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے۔

اور یہی حال پانی کا ہے جب وہ اعضاء کو مٹس کرتا ہے تو اعضاء میں خلیات ہیں ان کو آپس میں ملتا ہے اور پھر ان کو روحانی تطہیر پر ابھارتا ہے اور وہ نماز ہے پس انسان اس کے ساتھ بلند مقامات کی طرف ترقی کرتا ہے اور یہی حال زکاۃ، روزے اور حج میں ہے یہ تمام تطہیر اور ایمانی ترقی کے وسیلے ہیں ان کے ساتھ بندہ متحقق ہوتا ہے یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل و احسان ہے اور اس سے ہمارے لیے اتصال کی صورت سکون اور وصال ثابت ہوتی ہے پس معنی کے وسائل مہانی پر اور مہانی کے وسائل معنی کے ساتھ ہیں جیسا کہ مقرر ہے۔

پس اگر تو چاہے تو کہہ۔ اقوال کی صحت افعال پر موقوف ہے اور افعال کی صحت اقوال

پر قائم ہے پس شہدِ تین کا نطق نماز، روزے، حج، زکاة اور نماز سے افعال کی تحقیق موقوف ہے اور نماز، زکاة، حج، صوم تمام کے تمام جنتوں کے اعتراف و اذعان کے اعتقاد پر قائم ہیں پھر افعال کے ساتھ تجسیدِ اتصال کی صورت کے اکتمال کے لیے ہیں۔

پس جب شہدِ تین ان دونوں کے افعال کا وسیلہ ہیں اور ان کا افعال ان دونوں کے اعتقاد اور نطق کا وسیلہ ہے اور عبادات میں طہارت کی نیت، وضو، غسل، نماز، زکاة، روزے، حج ہیں تو یہ نیت پر موقوف ہے اور نیت دل کے ارادے کا نام ہے جو کہ غیب ہے اس کی جزا محقق نہیں ہوتی۔

مگر ظاہرہ افعال سے یعنی ان کے بجالانے کے بغیر محقق نہیں ہوتی پس جب ان کا بجالانا اس کا وسیلہ ہے اور وہ اس کے افعال کا وسیلہ ہے پس وضو اور غسل فعل محسوس ہے تو وہ اپنی ذات کے معنی تک پہنچانے والا ہے جو کہ نبی اور قلبی ہے یعنی فعل ذاتی جسم و روح کی ذات کے لیے محقق ہوتا ہے معانی کو محقق نہیں ہوتا یعنی جو نیت کو محقق نہیں ہوتا کیونکہ نیت، لم شہدت میں جب تک اس پر عمل نہ کیا جائے غیر منفعل ہوتی ہے۔

پس افعال ایسے وسائل تک پہنچانے والے ہیں جو کہ نفع اور فائدے کی طرف منتقل ہوتے ہیں روح کی طہارت کی نیت کے ساتھ مددِ بدن کی طہارت کے طریقے سے، پس مکلف جب شریعت کے احکام پر بغیر استفسار کے عمل کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کو حکمِ نبی پر بنانا ہے اس کی تفسیر کو نہیں جانتا مگر اپنے بدن کی طہارت سمجھتے ہوئے غسل کرتا ہے اور نہیں جانتا کہ غسل میں کیا ہے لیکن اس فعل کے سبب اللہ تعالیٰ اس کی روح کو طہارت عطا فرماتا ہے۔

اور اسی طرح دہ میں ہاتھ اٹھانے کا حکم کہ وہ ایسے امر معنوی کے تقابل کے لیے ہے کہ جس کو انسان دیکھتے نہیں ہے پس یہ امر معنوی کی قبولیت کی امید کے لیے مشغول رکھنے کا وسیلہ ہے۔

اور ایسے مظاہر مشروع ہوتے ہیں مسلمان کے لیے مسلمان کے قیام کرنے اور بھائی

کے لیے بھائی کا احترام کرنے اور اہل علم حضرات اور والدین کی تعظیم و توقیر کرتے وقت اور نبی اکرم ﷺ کے میلاد کے وقت قیام کرنے اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے اور بیت اللہ شریف کے طواف کرتے وقت اور یہ تمام اعمال غیبی چھپے ہوئے مطالب کے حصول کے لیے ویسے ہیں جو کہ محسوس مظاہر میں روشن ہوتے ہیں اور مشعر ہوتے ہیں اس کے دل میں راحت اور طمانیت اور سکون پیدا کرتے ہیں پس سکینہ و سائل کے میراث میں سے ہے اسی لیے نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:

ما اجتمع قوم فی بیت من بیوت اللہ یقرئون کتاب اللہ ویتدار
سونه بینہم الا نزلت علیہم السکینۃ وغشیتہم الرحمۃ و
حفتہم الملائکۃ و ذکرہم اللہ فی من عندہ۔^(۱)

جو قوم بھی اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں اکٹھی ہو کر قرآن پڑھتی اور
پڑھاتی ہے تو ان پر سکینہ نازل ہوتا ہے اور ان کو رحمت ڈھانپ لیتی ہے اور
فرشتے ان پر سایہ کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کو ان سے بہتر یعنی فرشتوں
میں یاد کرتا ہے۔

پس رحمت تو روح مصطفیٰ ﷺ اور اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ نبیوں اور صدیقوں کی
رومیں ہیں جو جلب سکینہ کرتی ہیں یعنی سکینہ کا وارث بناتی ہیں پس سکینہ و سیدہ کا نتیجہ ہے۔

^۱ حرجہ مسلم (۲۶۹۹) فی الذکر، و ابو داؤد فی السنن ۲/۲۶۸ (۱۴۵۰)، واسماحہ
فی السلسلہ ۲۲۷۔

تیسری فصل:

توسل کی اقسام

نمبر ①

اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات سے توسل

جیسا کہ توسل کرنے والا کہتا ہے، اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کیونکہ تو اللہ ہے تیرے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے تو ایک ہے لا شریک ہے کہ تو مجھے رزق عطا فرما تو مجھے فلاں چیز عطا فرما۔

سنت مبارکہ میں بہت ساری احادیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات سے ساتھ توسل کیا کرتے تھے اور صبیحہ کرام علیہم السلام کو بھی اس کا حکم فرمایا کرتے تھے ان میں سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَرِهَ أَمْرًا قَالَ: يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ، بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ۔^①

جب کبھی نبی اکرم ﷺ پر کوئی مشکل کام درپیش ہوتا تو آپ ﷺ یا حییٰ، یا قیوم، برحمتک استغیث کہا کرتے تھے۔

اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

① رواہ الترمذی فی الجامع ۵/۵۳۹۔

ما أصاب أحد اقط هم ولا حزن فقال اللهم انى عبدك، ابن عبدك، ابن امتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهب همي، الاذهب الله همه وحزنه، وأبد له مكان همه فرجا۔^①

جس کسی کو بھی کوئی رنج و الم پہنچے تو وہ یہ کہے یعنی یوں دعا کرے: اے اللہ میں تیرا بندہ تیرے بندے کا بیٹا تیری بندی کا بیٹا۔ میری پیشانی تیرے قبضہ قدرت میں ہے جو ہوا تیرے حکم سے ہوا ہے تیری قضا میں میرے لیے عدل ہے میں تیرے ہر اسم حسنی کے صدقے تجھ سے سوال کرتا ہوں جسے تو نے اپنی ذات کے لیے پسند کیا یا تو نے اپنی کتاب میں نازل فرمایا یا اپنی مخلوق میں سے کسی کو سکھلایا یا تیرے پاس غیب میں چھپا ہوا ہے کہ تو قرآن کو میرے دل کی بہار اور میرے دل کا نور بنا دے اور غم کی جلا بن دے اور میرا غم دور فرما تو اللہ تعالیٰ اس کا غم و الم دور فرما کر اس کے بدلے کشادگی عطا فرما دے گا۔

قلت: وأخرجه ابن حبان في الصحيح ۳/۲۵۳ (۹۷۲) ومحمد بن فضيل في كتاب الدعاء ۲۰-۲۱ (۶) والحاثر بن أبي اسامة في مسنده كما في زوائد ۲۵۱ وفي نسخة ۲/۹۵۷ (۱۰۵۷)، وابن أبي شيبة ۶/۴۰، وفي مسنده ۱/۲۲۳، والطبراني في الكبير

① مسند احمد ۱/۳۵۲، ۳۹۱، مستدرک ۱/۵۰۹ اور حاکم نے اس کی تصحیح فرمائی ہے۔

۱۶۹/۱۰ (۱۰۳۵۲)، والبزار فی مسنده ۵/۳۶۳ (۱۹۹۴)
 وابویعلیٰ فی مسنده ۹/۱۹۹ (۵۲۹۷) والقزوینی فی التدویر
 ۲/۳۳۸، والشجری فی امالیہ ۱/۲۳۲-۲۳۳، وابن ابی الدبیہ
 فی الفرج بعد الشدة ۴۹، وعبد الغنی المقدسی فی الترغیب فی
 الدعاء ۲۶۲ (۱۳۶)، واحمد بن منیع فی مسنده کما فی التحاریر
 الخیرة المہرۃ ۶/۴۷۸۔

توسل کی اس قسم کی مشروعیت میں کسی ایک مسلمان کا بھی اختلاف نہیں ہے۔
 بعض نے اس روایت میں کلام کیا ہے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ یہ روایت صحیح ہے۔
 امام حاکم نے عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود کے اپنے باپ سے سماع کی بات
 کی ہے تو وہ ثابت ہے۔ جیسا کہ حافظ العلاء نے جامع التحصیل ۲۷۲ میں ذکر
 کیا ہے اور امام ذہبی نے ابوسلمہ میں کلام کیا ہے کہ ”لایدری من ہو، ولیس لہ
 روایت فی الکتاب الستہ۔ لیکن وہ بھی ثقہ ہے یہ موسیٰ الجھنی ہے جو کہ صحیح مسلم کے
 رجال میں سے ہے۔ اور اس کا متابع عبد الرحمن بن اسحاق ہے اور اس کا شاہد
 بھی ہے جس کو امام ابن السنی نے عمل الیوم واللیلۃ (۳۴۱) میں روایت کیا
 ہے۔ (ارشاد مسعود غنی عنہ۔)

نمبر ۲

اعمال صالحہ کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل پیش کرنا۔

اور یہ اس طرح ہے کہ انسان اپنی زندگی میں اللہ تعالیٰ کے لیے نیک عمل بجا دے
 اور اس عمل کے ساتھ اس کے سامنے توسل کرتا ہوا کہے:

”اللہم انی اسألك بحبک، أو باخلاصی فی طاعتک أن
 تعطينی کذا۔“

”اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اپنی محبت جو تیرے ساتھ ہے یا تیری

طااعت میں جو میرا اخلص ہے اس کے ساتھ مجھے فلاں چیز عطا فرمادے۔“

اور اس طرح کا توسل اصحابِ نار کے قصہ میں ہے کہ ایک بہت بڑا پتھر گر پڑا تھا اور اس نے ان کا راستہ روک دیا تھا تو انہوں نے سوائے خدا کی طرف توجہ کے کوئی چیز نہ پائی تو انہوں نے اپنے نیک اعمال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو اس مصیبت سے رہائی دلائی۔

جیسا کہ امام بخاری، امام مسلم نے روایت کیا، اور امام حمیدی نے سالم عن عبد اللہ

بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کی۔ انہوں نے کہا کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم المبيت الى غار فدخلوه، فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار، فقالوا: انه لا ينجيكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله بصالح أعمالكم، قال رجل منهم: اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران، و كنت ل اغبى (أقدم شرب العشي) قبلهما أهلا ولا مالا، فأى بي طلب شجر يوم ما فلم أرح (أرجع) عليهما حتى ناما، فحلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين، فكرهت أن أغبى قبلهما أهلا أو مالا، فلبثت والقدح على يدي أنتظر استيقاظهما حتى برق الفجر، زاد بعض الرواة: والصنية يتضاغون عند قدمي، فاستيقظا، فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة، فانفرجت شيئا لا يستطيعون الخروج قال النبي ﷺ: وقال الآخر: اللهم كانت لي ابنة عم كانت أحب الناس الي، فأردتها عن نفسها فمتعت مني، حتى أملت بها سنة من السنين، فجاء

تنبی فأعطيتها عشرين و مائة دينار على أن تخلي بيني وبين
نفسها، ففعلت، حتى إذا قدرت عليها قالت: لا أحل لك أن
تفرض الخاتم الا بحقه، فتخرجت. من الوقوع عليها،
فانصرفت عنها وهي أحب الناس الي، وتركت الذهب الذي
أعطيتها. اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا
ما نحن فيه، فانفرجت الصخرة، غير أنهم لا يستطيعون
الخروج منها. قال النبي ﷺ: وقال الثالث: اللهم اني
استأجرت أجراء فأعطيتهم أجرهم، غير رجل واحد ترك
الذي له وذهب، فثمرت أجره حتى كثرت منه الأموال، فجاء
ني بعد حين فقال: يا عبد الله أدالي أجري، فقلت له: كل ما ترى
من أجرك من الابل والبقر والغنم والرقيق، فقال: يا عبد الله لا
تستهزى بي، فقلت: اني لا أستهزى بك، فأخذته كله فاستاقه
فلم يترك منه شيئاً. اللهم فان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
فافرج عنا ما نحن فيه، فانفرجت الصخرة، فخرجوا
يمشون. ①

تم سے پہلی امتوں میں سے تین شخص سفر کو نکلے کہ ایک شام وہ ایک غار میں
رات گزارنے کے لیے داخل ہوئے تو پہاڑ سے ایک بہت بڑا پتھر گرا اور
اس نے غار کا منہ بند کر دیا تو انہوں نے کہا اس سے نجات تبھی مل سکتی ہے کہ تم
اللہ تعالیٰ سے اپنی کسی نیکی کے سبب دعا کرو، ان میں سے ایک شخص نے کہا،
اے اللہ میرے والدین دونوں بوڑھے تھے اور میں شام کو ان کو کھانا

① الجمع بین الصحیحین ۱۵۵/۲ برقم ۱۲۶۱ والفظ له والبخاری فی الاحارۃ برقم
۲۲۶۱ ومسلم فی الذکر والدعاء ۲۷۴۳۔

کھانے سے پہلے اپنے بیوی بچوں کو کھانا نہیں کھلاتا تھا تو ایک دن میں کڑیاں اکٹھی کرتے کرتے لیٹ ہو گیا یہاں تک کہ وہ سو گئے میں نے ان دونوں کے لیے دودھ کے پیالے بھرے اور ان کے پاس گیا تو وہ سو چکے تھے تو مجھے یہ اچھا نہ لگا کہ ان سے پہلے میں اپنے دیگر اہل و عیال کو کھانا کھلاؤں تو میں ان کے سرہانے پیالے لیے کھڑا رہا حتیٰ کہ فجر ہو گئی اور چھوٹے بچے رو رو کر میرے قدموں میں گر رہے تھے پس صبح کو وہ بیدار ہوئے تو میں نے ان کو دودھ پلایا۔ اے اللہ اگر میں نے یہ سارا عمل تیری رضا چاہنے کو کیا ہے تو ہمیں اس پتھر سے نجات دے تو پتھر تھوڑا سا ہٹا لیکن اتنا نہیں کہ وہ اس میں سے نکل جائیں۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ پھر دوسرا بولا اور عرض کی اے اللہ میری ایک چچا زاد تھی کہ جس کو میں بڑا چاہتا تھا میں اکیلا پھسلانا چاہتا تھا لیکن وہ اپنے آپ کو مجھ سے بچاتی تھی حتیٰ کہ کچھ مدت کے بعد اسے کوئی تکلیف میرے پاس لے آئی میں نے اس کو ایک سو بیس دینار اس شرط پر دیے کہ وہ اپنا آپ میرے حوالے کر دے اس نے ایسا ہی کیا تو جب میں اس پر قادر تھا اس نے کہا تجھے یہ حلال نہیں کہ تو اس مہر کو بغیر حق کے توڑے تو میں اس پر واقع ہونے سے رک گیا اور پلٹ آیا حالانکہ وہ مجھے ساری دنیا۔ بیاری لگتی تھی اور میں نے جو سونا اسے دیا تھا وہ اسی کے پاس رہنے دیا اے اللہ یہ کام میں نے تیری رضا چاہنے کے لیے کیا تھا اس عمل کے سبب ہمیں یہاں سے نجات دے تو وہ پتھر تھوڑا سا اور ہٹا لیکن اتنا نہیں کہ وہ گزر سکیں نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: پھر تیسرے نے کہا، اے اللہ میں مزدوروں سے کام لیتا تھا اور ان کو اس کی مزدوری عطا کر دیتا تھا سوائے ایک شخص کے کہ وہ اپنی اجرت چھوڑ کر چلا گیا تو میں نے اس کی اجرت سے تجارت کی حتیٰ کہ اس کا مال کثیر ہو گیا تو ایک مدت کے بعد وہ آیا اور کہا اے

اللہ کے بندے میری اجرت مجھے دے میں نے اس کو کہا یہ تمام گائے،
 بکریاں، اونٹ، اور غلام سب تیری اجرت ہیں تو اس نے کہا اے اللہ کے
 بندے میرے ساتھ مذاق نہ کر میں نے اس کو کہا، میں تیرے ساتھ مذاق
 نہیں کر رہا تو اس نے وہ تمام مال لیا اور خپلا گیا اور کچھ بھی نہ چھوڑا اے اللہ
 اگر میں میں نے یہ سب کچھ تیری رضا کے لیے کیا ہے تو تو ہم کو یہاں سے
 نجات دلا تو پتھر دور ہٹ گیا اور تینوں چلتے ہوئے وہاں سے نکل گئے۔

نمبر ③

کسی نیک آدمی کی دعا سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل کرنا۔
 یعنی کسی نیک آدمی کے پاس آدمی جائے اور اس سے عرض کرے کہ وہ اس کے لیے
 اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اس کی حاجت روا ہو جائے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت عمر بن
 خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے
 ہوئے سنا:

ان خير التابعين رجل يقال له: أويس، وله والده، وكان به
 بياض، فمروه فليستغفر لكم - وفي رواية له: - فممن لقيه
 منكم فليستغفر لكم۔^①

بے شک تابعین میں سے افضل آدمی وہ ہے جس کا نام اویس ہے اس کی
 والدہ ہے اس کو برص کا نشان ہے پس اس کے پاس جانا اور اپنے لیے اس
 سے دعا کروانا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ تم میں سے جس کسی کی ملاقات
 اس سے ہو تو اپنے لیے دعا کروانا

حضرت امام نووی رحمہ اللہ نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا کہ:

اس حدیث میں نیک لوگوں سے دعا منگوانی اور استغفار کروانے کا استحباب ثابت ہوتا ہے اگرچہ طالب دعا افضل ہی کیوں نہ ہے۔^①

امام ترمذی اور ابو داؤد وغیرہما اللہ نے روایت کی کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ سے عمرہ کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے اجازت مرحمت فرماتے ہوئے فرمایا کہ: لا تسنا یا اخی من دعا تک۔^② اے بھائی ہمیں اپنی دعاؤں میں بھوں نہ جانا۔

اور جیسا کہ تواتر کے ساتھ ثابت ہے کہ بہت سارے صحابہ کرام علیہم الرضوان کو جب بھی کوئی مشکل درپیش ہوتی نبی اکرم ﷺ کی زندگی میں یا آپ ﷺ کے انتقال کے بعد تو وہ آپ ﷺ کی بارگاہ میں پیش ہوتے اور آپ ﷺ سے استشفاع کرتے اللہ کی بارگاہ میں اپنی اس مشکل کے حل کے لیے تو اللہ جل مجدہ الکریم ان کی اس مشکل کو حل فرما دیتا اور تکلیف دور فرما دیتا آپ ﷺ کی شفاعت کی بدولت اور آپ ﷺ کی دعا کی فضیلت کی وجہ سے ان کی مصیبت نال دیتا۔ ان میں سے وہ روایت کہ جس کو حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے آقا کریم ﷺ کی بارگاہ میں عرض کیا:

یا رسول اللہ ﷺ انی أسمع منك حديثا كثيرا أنساه، قال أبسط

رداءک، فبسطته: فغفر ببیده ثم قال: ضمه، فضممته، فما

نسیت شيئا بعده۔^③

① شرح مسلم للہووی ۱۶/۹۵ و فی نسخة جلد ۲ صفحہ ۳۱۱ کراچی۔

② ابو داؤد فی السنن (۱۴۹۳)، و الترمذی فی الجامع (۳۵۶۲)، و قال حدیث حسن صحیح۔

③ بخاری برقم ۱۱۹ بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۲ کراچی: اس میں ”ضمہ“ کی جگہ ”ضم“ ہے ”بجہ“ کی جگہ ”بند“۔

یا رسول اللہ ﷺ میں آپ ﷺ سے بہت ساری احادیث منقول ہیں لیکن بھول جاتا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا کہ چادر بچھو میں نے بچھائی تو آپ ﷺ نے اپنی لپ بھر کر اس میں انڈیلی اور فرمایا اس کو سینہ سے لگا لو میں نے لگا لیا اس کے بعد میں کچھ بھی نہیں بھولا۔

اور وہ جو امام بخاری اور امام مسلم رحمہما اللہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ، ایک آدمی جمعہ کے دن حاضر بارگاہ ہوا اور رسول اللہ ﷺ کھڑے خطبہ ارشاد فرما رہے تھے وہ شخص منبر شریف کے قریب پہنچا اور رسول اللہ ﷺ کے سامنے کھڑے ہو کر عرض کرنے لگا:

یا رسول اللہ ﷺ ہلکت المواشی (وفی نسخة الاموال)،
وانقطعت السبل، فادع الله (ان) یغیننا، قال: فرفع رسول الله
ﷺ یدیه فقال اللهم اسقنا، اللهم اسقنا، اللهم اسقنا۔۔۔۔۔ الی
آخر الحدیث۔^①

یا رسول اللہ ﷺ مویشی ہلاک ہو گئے، راستے ویران ہو گئے، اللہ تعالیٰ سے
ہمارے لیے بارش طلب فرمائے، آپ ﷺ نے ہاتھ اٹھائے اور کہا، اے
اللہ ہمیں بارش عطا فرما، اے اللہ ہمیں بارش عطا فرما، اے اللہ ہمیں بارش
عطا فرما۔۔۔۔۔ الی آخر

نمبر ۴

نبی اکرم ﷺ یا اولیاء میں سے کسی کو کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے جوار رحمت میں جگہ
عطا فرمائی ہے کی ذات سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل کرتا۔

① بخاری (۱۰۱۳)، وفی نسخة ۱/ ۱۳۷ کراچی، لمطلہ، و مسلم ۸۹۷، وفی نسخة
۱/ ۲۹۳ کراچی۔

اور یہ قسم مسلمانوں میں محل نزاع ہے اور اس اختلاف کی ابتداء آٹھویں صدی ہجری میں ہوئی اور پھر یہ اس وقت کے مسلمان علماء کی کوششوں اور دلیل و برہان کے ساتھ اس کے منکرین پر حجت قائم کرنے کی وجہ سے یہ فتنہ زائل ہو گیا۔

لیکن ہم نے دیکھا کہ ہمارے دور میں اب پھر یہ ظاہر ہو رہا ہے اور اب اس دور میں اس کے ظہور کا سبب مسلمانوں کا کمزور ہونا ہے۔

جیسا کہ حضرت امام محمد زاہد الکوثری نے فرمایا ہے

”اور اگر ان کے ہم عصر علماء ان کے درپے نہ ہوئے جیسا کہ ان کے اسلاف

ان کے درپے ہوئے تھے تو یہ پہلے کی طرح بڑھ جائے گا۔“

اور پھر مسئلہ توسل ایسا مسئلہ بھی نہیں کہ اس پر شقاق اور نزاع جنگ و جدال کا بازار گرم کیا جائے کیونکہ اولیاء میں سے کسی ولی یا رسول اللہ ﷺ کے اہل بیت کے صدقے سے سوال کرنا انصاف سے دیکھا جائے تو کوئی دو شخص بھی اس کے جواز میں مختلف رائے نہیں رکھ سکتے، کیونکہ توسل بالذات دلائل کے ساتھ مبرہن ہے کیونکہ ذات معنی کی اصل ہے اور معنی کی صحت ذات کی صحت اور اس کا فساد ذات کا فساد ہے۔ کیونکہ سب سے پہلے جس نے واسطے اور وسیلے کا حکم فرمایا وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہے اور پہلا واسطہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور سب سے پہلا وسیلہ پر مقرر شیطان ہے، اعاذنا اللہ منہ۔

اور سب سے پہلے وسیلے کو ماننے والے فرشتے ہیں علیہم السلام، اور اگر لوگ اس

مسئلہ میں انصاف فرمائیں تو کبھی بھی افتراق و انتشار اور شقاق میں نہ پڑیں۔

ہم انشاء اللہ اس کے بعد اس کے دلائل ذکر کریں گے۔

اور یہاں توسل کی ایک اور قسم ہے کہ متوسل آپ ﷺ کی ظاہری زندگی اور بعد از انتقال اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بجاہ النبی ﷺ کہے تو حضرات عمائے کرام نے اس کو مقرر فرمایا ہے۔

”اور حضرت امام آلوسی نے کیا خوب ظاہر فرمایا ہے، فرماتے ہیں کہ: ”اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نبی اکرم ﷺ کی قدر و منزلت کا وسیلہ ڈالنے یعنی ”بجاء النبی ﷺ“ کہنے میں کوئی حرج دکھائی نہیں دینا چاہیے۔ آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں ہو یا بعد از انتقال ہو۔“

یہاں ”جاہ“ کا معنی اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت کی طرف راجح ہے۔ مثلاً اس سے محبت تامہ مراد لی جائے کہ جو ناقابل رد قبولیت کا تقاضا کرتی ہے۔ لہذا سوال کرنے والے کے اس قول کا معنی یہ ہوگا: الہی اُتوسل بجاء نبیک ﷺ اُن تقضی لی حاجتی، الہی اجعل محنتک لہ و وسیلۃ فی قضاء حاجتی۔ اے اللہ میں تیرے نبی ﷺ کے جاہ کو تیری بارگاہ میں وسیلہ بناتا ہوں کہ تو میرے لیے میری حاجت پوری فرما، اے اللہ جو تجھے اپنے نبی ﷺ سے محبت ہے اس کو میری حصول مراد میں وسیلہ قبول فرما، اور اس قول اور تیرے قول میں کوئی فرق نہیں کہ

الہی اُتوسل برحمتک اُن تفعل کذا، اِذا معناه اُیضا الہی اجعل رحمتک و وسیلۃ فی فعل کذا،

اے اللہ میں تیری بارگاہ میں تیری ہی رحمت کا وسیلہ پیش کرتا ہوں کہ تو یہ کام کر دے، اے اللہ میرے اس کام میں اپنی رحمت کا وسیلہ قبول فرما۔ بلکہ میں تو اس میں بھی حرج نہیں پاتا کہ اللہ تعالیٰ کو نبی اکرم ﷺ کی جاہ کی قسم دے کر عرض کی جائے۔

اس معنی میں اور حرمت میں کلام ہے جیسا کہ جاہ میں۔۔۔۔۔ پھر آپ نے فرمایا یہاں دوا مرہیں:

(۱) بے شک غیر نبی (ولی) کی جاہ سے بھی سوال کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں جبکہ جس کو وسیلہ بنایا جا رہا ہے اس کا اللہ تعالیٰ کے ہاں جاہ و مرتبہ معلوم ہو اور اس کے نیک ہونے اور ولی ہونے کا یقین ہو۔

(۲) تو جس کے بارے میں یقین نہ ہو تو اس سے توسل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ پر ضمنی طور پر حکم ہے کہ جس کی جاہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نزدیک کا علم ہی نہیں ہے اور یہ اللہ تعالیٰ پر عظیم جرأت ہے۔ (امام آلوسی کا کلام ختم ہوا) ^①

اور اسی کو پسند فرمایا اور اس کی تحسین فرمائی۔ فضیلتہ الشیخ محمد تاج الدین (المدرس

بمشیحۃ علماء الاسکندریۃ) نے آپ فرماتے ہیں:

اس سے اس شخص کا قول ساقط ہو جاتا ہے جو کہتا ہے کہ اگر میت کے ساتھ توسل کرنا جائز ہوتا تو ان دو معنوں میں ہوتا تو بعض اسلاف سے بھی منقول ہوتا حتیٰ کہ یہ کسی ایک سے بھی منقول نہیں ہے حالانکہ وہ اچھائی پر ابھارنے میں ساری دنیا سے زیادہ حریص ہیں حالانکہ دعا میں اسرار مسنون ہیں اور دعا کو تو آپ آدمی سنتا ہے دوسرا نہیں۔

اور اسلاف کی شان یہ ہے کہ وہ سنت پر عمل تھے تو ان میں سے کسی سے منقول نہ ہونا اس کے ناجائز ہونے کو مستلزم نہیں ہے اور نہ ہی یہ عدم جواز پر دلیل ہے اور اجماع کفایہ کے عدم جواز پر بھی، دونوں دلیلوں۔ دلیل قول اور دلیل فعل جو کہ حکم کے لیے اثبات کرتی ہوں نہیں ہے۔

چوتھی فصل:

حکمِ توسل اور اس کا عقیدہ کے ساتھ تعلق

کئی لوگ پوچھیں گے کہ تو نے اس مسئلہ میں بحث کو کیوں اختیار کیا ہے۔ جب کہ امت اس وقت بہت سارے دیگر مسائل سے دوچار ہے کیا یہ بہتر نہیں تھا کہ ان میں سے کسی پر بحث کی جاتی اس حالت میں اس میں غور و فکر ترک کر دینا چاہیے اور اس کے دیگر اہم موضوعات اور بڑے واقعات میں اسے کسی ایک کو اختیار کرنا چاہیے کہ جن میں آجکل امت مبتلا ہے؟

تو اس سوال کا جواب میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس طرح دیتا ہوں کہ میں اس موضوع پر لکھا کہ جس کو میں نے محسوس کیا کہ دلوں کو جمع کرنا اور عقیدہ کی تصحیح اور تمام مومنین کی بھلائی کا خواہشمند ہونا ایسے ارکان ہیں جن کو اس فرسودہ بحث نے ہلا کر رکھ دیا ہے اور علم کی دستوں کے باوجود یہ معاملہ یہاں تک جا پہنچا ہے کہ یہ تمام اسلامی روابط اور عقائد و فقہی اصولوں کے لئے تباہ کن ثابت ہوا ہے اور مسلمانوں کے درمیان مضبوط ترین تعلق کی دیوار کو گرارہا ہے وہ تعلق جو ایمان، محبت اور بھائی چارہ کے سلسلہ میں پایا جاتا ہے را اسلام کے سائے میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی رضا کی خاطر باہمی دوستیوں کے سلسلہ میں پایا جاتا ہے اور یہ سب کچھ نشریات اور چھوٹے چھوٹے کتابچوں کے ذریعے ہو رہا ہے جو ادھر ادھر پھیلے جا رہے ہیں اور کرائے پر لکھنے والوں اور مشکوک آراء کے حامل افراد کے قلم سے لکھوائے جا رہے ہیں اور ان کتابوں میں سے علی ابولوز کی کتاب ”التوسل حکمہ و اقسامہ“ ہے جس کے بارے میں مجھے پچھلے دنوں پتہ چلا یہ کتاب ابن تیمیہ اور اس کے

ہمنا لوگوں کے افکار کی ترویج سے عبارت ہے۔

اور یہ کتاب کئی اہم نقاط پر مشتمل ہے:

① ایسے قواعد وضع کیے اور مفایم اخذ کیے ہیں کہ وہ امت کے اسلاف و اخلاف میں سے کسی سے بھی مروی و منقول نہیں ہیں اور اس مصنف نے امام الجسّمہ احمد بن تیمیہ الحرانی کی اقتداء میں ایک بدعتِ شنیعہ کی ابتداء کی ہے کیونکہ اس نے وسیلہ کو حقیقی شریعت اعتبار کیا ہے اور اسی طرح سبب اور واسطہ کو بھی حقیقتِ شرعیہ اعتبار کیا ان اصولین کی پیروی کرتے ہوئے جنہوں نے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج پر حقیقتِ شرعیہ کا اطلاق کیا اور یہ بات ان کے نزدیک علمی طریقے سے ثابت ہے کہ انہوں نے ان امور پر حقیقتِ شرعیہ کا اطلاق کیا ہے اور یہ مخدول اس بات کو بھول گیا کہ علماء اصول نے جو کچھ کیا ہے وہ بطریقِ خواہش نہیں کیا بلکہ مسمیٰ کے معنی کے ظہور کے لئے علمی تحقیق و تجربہ کے طریقے سے کیا ہے اور ظہور بھی ایسا کہ جس نے غور و فکر کرنے والے کے لئے ادنیٰ شک کی گنجائش نہ چھوڑی کہ شریعت اپنے اس معنی کو پیدا کرتی ہے اور اہل عقل سے اپنے اسی مسمیٰ کا تقاضا کرتی ہے چنانچہ انہوں نے اس پر حقیقتِ شرعیہ کے نام کا اطلاق کر دیا۔

جیسا کہ لغویین کے نزدیک حقیقت لغویہ اور حقیقت مجازیہ کا حال ہے اور اس فن والوں میں سے کسی ایک سے بھی منقول نہیں ہے کہ اس نے توسل، سبب اور استغاثہ پر حقیقتِ شرعیہ کا اطلاق کیا ہو، سوائے ابن تیمیہ کے لہذا یہ وہ پہلا شخص ہے جس نے اس بدعت کا آغاز کیا ہے اور دھوکہ دینے کی ناکام کوشش کی ہے اور اس علم کے جاننے والوں کے اجماع کی مخالفت کی ہے اور اسی طرح اس نے اخبارِ اضافیہ کے مسئلہ میں بھی کیا ہے اور ان کے ساتھ وہی معاملہ کیا ہے جو کہ صفاتِ معنویہ کے ساتھ کیا جاتا ہے جیسا کہ قرونِ فضلہ کے امور عقیدہ میں تخصّص رکھنے والے علماء سے ثابت ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی صفتِ کرم، علم اور دوسری صفاتِ معنویہ کے بارے میں وضاحت کرتے ہوئے کہا ”مطلق

بجلالہ“ (یعنی صفات ایسی ہیں جیسے اس کی جلالت کے لائق ہیں) علماء کے قول کے اطلاق میں ابن تیمیہ نے دھوکہ دینے کا کام لیا اور اس کا اطلاق اخبار اضافیہ (النعوت) پر کر دیا اور کہا (ید تلیق بجلالہ) یعنی اس کا ہاتھ ہے جیسا اس کی جلالت کے لائق ہے (وجہ تلیق بجلالہ) اس کا چہرہ ہے جیسے اس کی جلالت کے لائق ہے۔

جیسا کہ اس کا کہنا، یہ جو کہ اس کی شان جلالت کے لائق ہے اور ”رجل“ جو کہ اس کی شان جلالت کے لائق ہے۔ تو یہ ایسا دھوکہ ہے اور بدعت ہے اور نئے قواعد کی تعقید ہے شیطان کے پھونکنے اور خواہش کے قائم کرنے کی وجہ سے یہ علم مکمل نہیں ہوگا بلکہ اختلاف و شقاق کا سبب بنے گا کجس کی بنیاد ابن تیمیہ نے رکھی اور اس کے ہمنوا آج تک اپنی فکر اور غلط طریقے کو جاری رکھے ہوئے ہیں۔

② اور دوسرے نمبر پر اس کتاب کی بڑی خوبی یہ ہے کہ نصوص کے نقل کرنے میں خیانت علمی اسے کام لیا گیا ہے، اور مراجع صحیح نہیں ہیں اور کسی جگہ سے نقل کیے تو اپنے خواہش نفس کے مطابق تحریف کر کے نقل کیے ہیں۔

③ اور تیسری بات یہ کہ اس کتاب میں حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر آج تک کی بڑی بڑی قابل عزت شخصیات کی تکفیر کی گئی ہے۔

④ اور چوتھا یہ کہ اس میں وسائل مشروعہ اور غیر مشروعہ کو ملا کر گڈ مڈ کر دیا گیا ہے اور یہ باور کروانے کی کوشش کی گئی ہے کہ اولیاء رحمٰن اور اولیاء شیطان برابر ہیں (معاذ اللہ) اور اس کتاب کا بہترین رد جو ہمیں کفایت کرتا ہے وہ ”الرد المزلزل علی منکر التوسل“ ہے اس مصنف نے نہیل پہ دھلا مارا ہے، اللہ تعالیٰ اس کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

اور اس مقام پر میں نے ضرورت محسوس کی کہ ان فردی مسائل کے جو آجکل امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں در آئے ہیں کو واضح کروں کہ جن کی وجہ سے لوگوں پر کفر و شرک اور گمراہی و بدعت کے فتوے لگائے جا رہے ہیں اور مسلمانوں کی صفوں کو

جاک کیا جا رہا ہے کہ جس کی وجہ سے حسد و کینہ اور دشمنی پیدا ہو رہی ہے تو ضروری ہے کہ ان فروعات پر بحث کی جائے کہ جو فروعات کے سوا کچھ بھی نہیں ہیں لیکن میں صرف امت کے لیے مسندِ توسل کو واضح کرنا چاہتا ہوں کہ اس میں کیا اختلاف ہے اور اس کی جزئیات کیا ہیں کہ محبت کو یہ قضیہ فی سدنہ کرے اور یہ دائرہ اعتقاد میں داخل نہیں کیا جائے گا بلکہ یہ دیگر فقہی مسائل کی طرح ہے کہ جن پر فقہاء کرام کا اختلاف چل آ رہا ہے۔ اور آج ہر مسلمان پر واجب ہے کہ وہ مسلمانوں کے دلوں میں الفت اور محبت پیدا کرنے کی کوشش کرے وہ محبت کہ جس پر اسلاف صالحین مجتمع تھے کہ جو نبی کریم ﷺ کی ہدایت پر چلے اور اس کو مثال اور راہنما بنایا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾

[الأحزاب: 21]

”بے شک تمہیں رسول اللہ کی پیروی بہتر ہے۔“

اور امتِ مرحومہ نبی اکرم ﷺ کے ساتھ فائدہ اٹھاتی ہے کیونکہ آپ ﷺ کی سیرت طیبہ پاکیزگی اور آپ ﷺ کے خلق میں مثل اعلیٰ ہے، اور ہمارے لیے محبت و الفت اور اخوت نمونہ ہے لہذا ہم پر واجب ہے کہ اسے آپس میں اپنائیں۔

لیکن افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ بہت سارے لوگ اس مبارک سیرت کی طرف رجوع نہیں کرتے کہ اس کو مینارِ نور تصور کریں اور وہ ان کے لیے ان کے راستوں کو منور فرمادے اور ان کے قدموں کو ثابت رکھے اور راستوں سے بھٹکنے سے محفوظ رکھے وہ ایسے افکار کو اپنالیتے ہیں جن کو وہ پسند کرتے ہیں اور ان کو اپنا عقیدہ بنا لیتے ہیں پھر اس کے بعد سیرتِ مبارکہ نصوصِ شرعیہ اور عظیم مہدی کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

تاکہ اپنے خود ساختہ افکار کی تائید حاصل کر سکیں اور نصوص کی تفسیر و تشریح اپنے افکار کے مطابق کرتے ہیں اور اسی مسئلہ کو قبول کرتے ہیں کہ جو ان کے نظریات کے مطابق ہوتا ہے اسے مسلمان بھائی توسل کی حقیقت میں بحثِ فتنہ کو جگانا اور پیدا کرنا نہیں بلکہ فتنہ کو رد

کرنا ہے اور اس کی آگ کو بجھانا ہے اور حق تک وصول اور امور کو ان کے نصاب کی طرف موڑنا ہے اور مقدس اسلامی مفاہیم کی تصحیح کرنا ہے۔ حتیٰ کہ عقلیں گمراہی، انحراف اور ٹیڑھ پن سے بچ جائیں اور اس کے ساتھ ساتھ ہم پر یہ ضروری ہے کہ ہم اپنے کلام میں موضوع پر رہیں اپنی احاث میں انصاف سے کام لیں اپنی تقریر میں اعتدال پر قائم رہیں۔ مخصوص کہ جب ہم ایسا کلام سنیں کہ جو مسلمانوں کے اس اجماع کے مخالف ہو جو کہ قرون اولیٰ سے لیکر عصرِ حاضر تک ہے اہل سنت و جماعت کا ہے، اور اسی عقیدہ کو ہم نے پہچانا اور وراثت میں پایا اور اسی طریقہ پر زندہ ہیں اور ہماری علمی بنیادیں اور مدارس اور علماء اسی پر قائم ہیں جیسا کہ الازھر شریف اور شام کے مدارس و حجاز و یمن اور احساء اور خلیج اور مغرب اور ہند کے مدارس۔

یہ اور اس سے پہلے کہ اس میدان میں ہم کودیں اور اس بحث میں غور و خوض کریں میں پڑھنے والے کے لیے توسل کے بارے میں اپنا عقیدہ واضح کرنا چاہوں گا۔ جیسا کہ مجھ سے پہلے علماء کرام نے اپنی اپنی تصنیف میں اپنے عقائد بیان فرمائے ہیں تاکہ پڑھنے والے کے لیے یہ واضح ہو جائے اور وہ اس کی اقتدا کر سکے۔ تو میں کہتا ہوں کہ اس باب میں میرا عقیدہ وہی ہے جو کہ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے انہوں نے فرمایا کہ

① اللہ تعالیٰ ہر شے کا خالق ہے اور ہر شے اسی کے قبضہ قدرت میں ہے وہ ہر کام کی تدبیر فرماتا ہے اس کے سوا کوئی خالق ہے اور نہ ہی موجود و مدبر ہے، اور نبی اور ولی سے کسب اور تسبیح و تہلیل مانگی جاتی ہے۔

② اللہ تعالیٰ سے ہمیں ہر شے سے زیادہ محبت ہے اور نبی اکرم ﷺ ہمیں اپنی جان اپنے اہل و عیال اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب اور پیارے ہیں۔

③ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی حقیقی طور پر مدد کرنے والا نہیں اور ہر مدد اسی کی طرف سے ہے اگرچہ وہ اسے کبھی اپنی طرف سے اپنی مخلوق کے ہاتھ پر جاری کر دیتا ہے تو

صرف سبیل الکسب ہے اس کے سوا کچھ نہیں۔

صاحب ”الخریۃ“ نے فرمایا کہ

والفعل والتأثیر لیس الا للواحد القہار جل و علا
اور فعل اور تاثیر نہیں ہے مگر اللہ واحد قہار جل و علا کی طرف سے

ومن یقل بالطبع أو بالعلہ فذاک کفر عند اہل اللہ
اور جو بالطبع یا بالعلت کہتا ہے (یعنی فعل اپنے آپ یا کسی علت کے سبب
پیدا ہوتا ہے) تو یہ مسلمانوں کے نزدیک کفر ہے۔

① ومن یقل بالقوۃ المودعۃ فذاک بدعی فلا تلتفت
اور جو بالقوہ مودعہ کا قائل ہو تو وہ بدعتی ہے اس کی طرف التفات نہیں کرنا
چاہیے۔

② جب ہم دعائیں کہتے ہیں بحق نبیک، یا بجاہ نبیک، یا بجاہ ولیک۔ تو ہم
اس سے قسم کا قصد نہیں کرتے بلکہ ہمارا ارادہ تو اللہ تعالیٰ کے تقرب کا ہوتا ہے کہ وہ
ہماری دعا کو اس احسان کے اثر سے قبول فرمائے اور اس عزت کے سبب کہ جو اس
نبی یا ولی کی اس کی بارگاہ میں ہے اس کے طفیل قبول فرمائے۔

③ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کے حکم و اذن سے ہی
شفاعت فرماتے ہیں۔

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرہ: 255]

”جو اس کے یہاں سفارش کرے بے اس کے حکم کے۔“

④ بے شک جس نے توسل کے جواز میں زندہ اور مردہ کا فرق کیا اور میت کے عجز
کی وجہ سے توسل سے منع کیا اور زندہ کی قدرت ایجاد امانیٰ نا کہ کسب اور سبب

کے طور پر تو وہ گمراہ ہو گیا اور بہک گیا، کیونکہ اس نے قدرت اور خلق کی نسبت حقیقی طور پر غیر اللہ کی طرف کر دی اور یہ عقیدہ اسلام کے بالکل خلاف اور منافی ہے زندہ کی قدرت بھی اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہے اور اسی طرح میت کی قدرت بھی اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہے جیسا کہ کتاب و سنت نے اس کا بیان فرمایا ہے اور ابھی عنقریب اس کی تفصیل بھی بیان ہوگی (ان شاء اللہ)

حضرت شیخ عبد الجواد الدومی نے فرمایا کہ:

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام کا وسیلہ پکڑنا شرک نہیں ہے اور نہ ہی یہ حرام ہے اور نہ ہی یہ نئی پیدا کردہ بدعت ہے جیسا کہ مخالفین کا دعویٰ ہے بلکہ یہ تو محبوب و مندوب ہے شرعی طور پر اس میں کوئی قباحت نہیں ہے، اس میں مخالفین کی مخالفت کرنا اور اس سلسلہ میں ان کا کئی قسم کی باتیں کرنا، یعنی کبھی اس کو حرام کہہ کر اور اس کے قائل کو مطلقاً کافر کہا جائے تو تسل کرنے والا نبی سے توسل کرے یا ولی اللہ سے زندہ سے کرے یا میت سے اور کبھی نبی اکرم ﷺ سے توسل کو جائز کہا اور ولی سے منع کر دیا یا کبھی زندہ سے جائز اور میت سے ناجائز قرار دے دیا، یہ ان کی عقل کی حیرت اور تکفیر کے فاسد ہونے کی واضح دلیل ہے ورنہ اس فرق کی کیا ضرورت تھی کہ نبی اور ولی زندہ اور وفات شدہ میں کیا جائے جبکہ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ فعل صرف اللہ وحدہ لا شریک لہ کے لیے ہی ہے اور اس میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے، اور بے شک اللہ تعالیٰ ہی کون و مکان میں منع و عطاء میں متصرف حقیقی ہے اور اس کی مخلوق فرشتے حضرات انبیاء کرام، اولیائے عظام، وغیرہم یہ سب وسائط اور فقط اسباب ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے ہاتھوں پر خیر اور اس کی ضد ظاہر فرماتا ہے نہ تو وہ ان کی طرف سے ایسی دے اور نہ ہی ان کے لیے اس میں تاثیر مطلق ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے فرمان

میں اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے:

ان هذا الخير خزائن، و لتلك الخزائن مفاتيح، فطوبى لعبد جعله الله مفتاحا للخير مغلاقا للشر۔ وويل لعبد جعله الله تعالى مفتاحا للشر مغلاقا للخير۔^①

بے شک یہ خیر کے خزانے ہیں اور ان خزانوں کی چابیاں ہیں پس خوشخبری ہو ایسے شخص کے لیے جو خیر کو کھولنے والا ہے، اور شر کو بند کرنے والا ہے اور بربادی ہو ایسی شخص پر جو برائی کو کھولنے والا اور بھلائی کو بند کرنے والا ہے کیا کوئی یہ تصور کر سکتا ہے کہ زندہ بھلائی کا لانے والا اور برائی اور تکلیف کو بذات خود ذاتی طور پر دور کرنے والا ہے اس کے لیے جو اس سے توسل کر رہا ہے۔ یہاں تک کہ وہ وفات پا جائے اور اب وہ اس پر قادر نہیں رہا اور ممکن نہیں رہا کہ اب اس سے توسل کیا جاسکے اور اس سے توسل عبث اور فبیح ہو جائے یا شرک صریح ہو جائے؟ اللہ تعالیٰ کی قسم ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا، اور پھر ہمارا عقیدہ ہے کہ انبیاء کرام اور اولیاء عظام اپنی قبور میں زندہ ہیں^② اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان کی قدر و منزلت میں کوئی فرق و تبدیلی نہیں آئی بلکہ وفات کے بعد وہ اللہ تعالیٰ کے قرب میں اور بھی مقرب ہو گئے ہیں اور ان کی عزت اس کے نزدیک اور بھی بڑھ جاتی ہے کیونکہ دنیا میں ان کی ارواح تدبیر بدن اور عواقب بشریہ وغیرہ میں مشغول رہتی ہیں اور جب وہ وفات پاتے ہیں تو ان سے یہ عواقب ختم ہو جاتے ہیں اور ان کی

اس ماحہ ۱/۲۳۸ واللفظ له، والطرائی فی الکبیر برقم ۵۹۵۶ و ابو یعلیٰ فی مسندہ برقم ۵۵۲۶، و الرویانی فی مسندہ ۲/۲۱۰ و ابن ابی عاصم فی السۃ ۱/۱۲۶، و ابو نعیم فی الحلیۃ ۸/۳۲۹، و اس عدی فی الکامل ۳/۲۷۳، و فی نسخۃ ۴/۱۵۸۳، و أخرجه ابن ابی عاصم فی لسنۃ، من طریق آخر عن انس بن مالک ۱/۱۲۷۔

نوٹ: حیات انبیاء کرام علیہم السلام کے موضوع کے لیے "امام باقری کی کتاب حیات الانبیاء" کی مثالی شرح از قلم محدث کبیر حضرت علامہ مولانا محمد عباس رضوی مدظلہ العالی، کا مطالعہ ضرور فرمائیں، ناشر: مکتبۃ المدینۃ المنورۃ حافظ آباد۔

ارواح صرف حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاتی ہیں اور اس سے انوارِ قدسیہ کا اقتباس کرتی ہیں اور اس کے نور اور سلطان سے قوی ہو جاتی ہیں اور اس کے نور کی شعاعیں ان کی طرف متوجہ ہوتی ہیں جو ان سے پناہ پکڑتے ہیں حاجات میں اور اربابِ ارادت پر وہ شعاعیں منعکس ہوتی ہیں۔

اور نبی اکرم ﷺ نے ہمیں خبر دے دی ہے کہ ان کی حیات و وفات ہمارے لیے ان سے شفاعت کے فائدے حاصل کرنے میں برابر ہے۔

جیسا کہ آپ ﷺ نے صحیح حدیث مبارکہ میں فرمایا ہے:

حیاتی خیر لکم، تحدثون ویحدث لکم، فاذا مت کانت وفاق
خیر الکم تعرض علیا عمالکم، فان رأیت خیرا حمدت اللہ، وان
رأیت شرا استغفرت لکم۔^①

میری زندگی تمہارے لیے بہتر ہے کہ تم مجھ سے باتیں کرتے ہو اور میں تم سے
جب میں انتقال فرما جاؤں گا تو میری وفات تمہارے لیے بہتر ہے۔ تمہارے
اعمال مجھ پر پیش کیے جائیں گے اگر میں نے ان کو اچھا پایا تو اللہ تعالیٰ کی حمد
کروں گا اور اگر برا پایا تو تمہارے لیے استغفار کروں گا۔

اے اللہ ہماری طرف سے آپ ﷺ کو بہترین جزا عطا فرما اس سے کہ جو کسی بھی
نبی کو اس کی امت کی طرف سے جزا عطا فرمائی ہے۔

اور پھر فرمایا:

① رواہ البزار فی مسنده ۱/۳۹۷ (۸۳۵)، وقال الحافظ العراقي فی طرح التثريب ۳/۲۹۷ اسنادہ حید وقال الہیثمی فی مجمع الزوائد ۹/۲۴: رواہ البزار، ورحالہ رحال الصحیح - وصححہ السیوطی فی الحصانص ۲/۴۹۱، وخرجه القاضي اسماعیل بن اسحاق فی فصل الصلاة علی النبی ۱۳۵ (۲۶، ۲۵) وابن عدی فی الکامل ۳/۹۴۵ وابن سعد فی الطبقات ۲/۱۹۴ والدیلمی فی فردوس الاحبار ۳۱۹/۲ والحکیم الترمذی فی نوادر الاصول ص ۴۰۹ والحارث فی مسنده (بغیة الباحث) ۲۵۸ (۹۵۷)۔

اور حقیقت میں توسل اسبابِ عادیہ میں سے ایک سبب ہونے سے خارج نہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے مسببات کے لیے مقتضی بنایا ہے اور ان دونوں کے درمیان مقارنت رکھی ہے اس کے ساتھ ساتھ کہ تاثیر حقیقی صرف اللہ وحدہ ماثر یک لہ کے لیے ہی ہے، پس توسل کا حکم بھی دیگر اسبابِ عادیہ کی طرح ہی ہوگا کہ جن میں افراط و مغالطات مضر ہے جیسا کہ بعض جہال کی طرف سے واقع ہوتا ہے اور تفریط ہے جیسا کہ بعض اہل قسود و جفا کی طرف سے واقع ہوتا ہے جو کہ اولیاءِ کرام کے منکر ہیں حالانکہ ان کی کرامات مشاہدہ اور آنکھوں کے سامنے واقع ہوتی ہیں۔ یہ نہ تو محال ہے اور نہ ہی بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ حاجاتِ مین سے کسی حاجت کی قضا کو اپنے نیک بندوں میں سے کسی ایک کے توسل سے متعلق کر دے جیسا کہ بیماری سے شفاء و وسعتِ رزق وغیرہ اس حالت میں یہ ممکن نہیں کہ مطلوب یعنی شفاء وغیرہ توسل کے طریقے کے بغیر حاصل ہو۔ اس لیے نہیں کہ توسل موثر بذاتہ ہے نہ اس لیے کہ نبی یا ولی شفا کا خلق یا بنانے والا ہے بلکہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے علم قدیم میں اس شفا کو توسل مذکور کے ساتھ متعلق فرما دیا گیا ہے۔ (انتہی کلامہ) ^①

میں کہتا ہوں کہ اسباب کا تعلق مسببات کے ساتھ ہوگا اور مسببات کے تحقق کے لیے اسباب و سائل ہوتے ہیں۔

کیا توسل پر کفر و ایمان مترتب ہوگا؟

بعض لوگوں کا اعتقاد ہے کہ مسئلہ توسل عقیدہ کی مباحث میں سے ہے اور اس کے قول یعنی جواز پر تکفیر یا تبدیع (بدعتی ہونا) تفسیق و تضلیل مرتب ہوتی ہے (یعنی اس کا قائل یا منکر کا فر یا بدعتی یا فاسق یا گمراہ ہوگا) لیکن جب ہم اس قضیہ کو بنظر انصاف دیکھتے

^① من صفحات الدومی للشیخ عبد الجواد محمد الدومی ص ۳۳۳-۳۳۵-۳۳۷۔

ہیں تو ہمیں علم ہوتا ہے کہ مسئلہ توسل عقیدہ کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ اس کا حکم جواز اور مندرجہ کے درمیان گھومتا ہے اس کا حکم ویسا نہیں جیسا کہ ان لوگوں نے گمان کیا بلکہ یہ فقہ موضوعات میں سے ہے اور فقہی مسائل و مباحث کو عقیدہ کی بحث میں لانا بہت بڑی غلطی ہے اور حقائق تبدیل کرنا اور امور کو ان کی وجہ سے پھیرنا ہے اصل یہ ہے کہ ہر بحث کو کی صحیح جگہ پر رکھنا اور اسی کے لائق فن میں گفتگو کرنا ہے۔ معلوم ہونا چاہیے کہ تمام فقہ نے باوجود فقہی مذاہب کے اختلاف کے توسل کو ”صلاة الاستسقاء“ کے باب یا زیارتِ روضہ رسول ﷺ کے ضمن میں بیان فرمایا ہے۔^①

اور جو اس کا مخالف ہے وہ ہمیں ایک ایسی کتاب کا نام بتا دے کہ جس میں مسئلہ توسل کو مسائل اعتقادیہ میں بیان کیا گیا ہو۔ ایسی کوئی کتاب نہیں پائی جاتی مگر ہمارے بعض معاصرین کہ جو رقم لیکر کتابیں لکھ رہے ہیں ان کے رسائل میں ایسا پایا جاتا ہے۔ ہم ان سے مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ آئمہ اربعہ کے مذاہب کی کتب کی طرف رجوع کریں۔ انہوں نے فقہی مسئلہ کو اعتقاد میں بیان کرنے کو خطا فاحش قرار دیا ہے۔ ان تیسہ نے مسئلہ توسل میں فقہاء کی مختلف آراء ذکر کرنے کے بعد کہا:

کسی ایک شخص نے بھی یہ نہیں کہا کہ جس نے پہلا قول کیا (یعنی توسل کے جوہر قول) تو اس نے کفر کیا اور اس کی تکفیر کی کوئی وجہ بھی نہیں ہے کیونکہ یہ مسئلہ خفیہ ہے ان کے دلائل جلیہ ظاہر یہ نہیں ہیں اور کفر اس مسئلہ کے انکار پر ہوتا ہے کہ جو ضروریات دین میں سے ہو، احکام متواترہ اور جن پر اجماع ہو چکا ہے ان کے انکار پر کفر لاگو ہوتا ہے انی طرح۔ بلکہ ایسے مسائل میں تکفیر کرنے والا خود بہت بڑی سزا اور عقوبت کا مستحق ہوتا ہے اور اس کی مثالیں دین پر اتر اباندہ ہنے والوں کی سی ہے۔

① مثال کے طور پر المجموع للنووی جلد ۸ صفحہ ۲۷۴ و اعانة الطالبین جلد ۲ صفحہ ۱۵۰
للغنی لابن قدامة جلد ۳ صفحہ ۵۸۸ و الشرح الكبير لاسن قدامة جلد ۱ صفحہ ۳۹۳ و ۳۹۵
والانصاف جلد ۲ صفحہ ۳۵۶ والاختیار جلد ۱ صفحہ ۱۷۴ و الفتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۲۳۷
و مراقی الملاح بحاشیة الطحطاوی ص ۴۰۷ و الفتاوی الہدیة جلد ۱ صفحہ ۲۱۱

بالخصوص حضور اکرم ﷺ کا فرمان مبارک بھی ہے:

من قال لا خیه: کافر، فقد باء بها احدهما۔^{①②}

”جس کسی نے اپنے بھائی کو کافر کہا تو یہ ان دونوں میں سے کسی ایک پر

صادق آئے گا۔“

اور ابن حبان و بزار اور ابو یعلیٰ نے سند جید کے ساتھ روایت کی اور اس کا شہد حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے ہے جس کو امام طبرانی نے المعجم الکبیر اور مسند الشامیین میں روایت کیا۔

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ:

قل رسول الله ﷺ ان مما أخوف عليكم رجلا قرأ القرآن حتى اذارئيت عليه بهجته و كان رداء الاسلام غيره الله الى ما شاء انسلخ منه و نبذه وراء ظهره و خرج على جاره بالسيف و رماه بالشرك، قلت يا رسول الله ﷺ: ايهما اولى بالشرك الرامي أم الرامي؟ قال: بل الرامي۔۔۔ الحديث۔^③

① مجموع الفتاوى لاس تيمبه ۱/۱۰۶۔

② الحديث اخرجہ البخاری (۶۱۰۳) و مسلم ۶۰۔

③ اخرجہ ابن حبان فی صحيحہ ۱/۲۸۲ (۸۱)، والبرار فی مسنده ۶/۲۲۰ (۲۷۹۳)، وكذا فی كشف الاستار ۱/۹۹ (۱۸۴) و الطحاوی فی مشكل الآثار ۲/۳۲۳ (۸۶۵)، وذكره اس كثير فی تفسيره ۲/۲۶۶، وعزاه الى ابو يعلى والفسوى فی كتاب المعرفة والتاريخ ۲/۳۵۸۔ وقال الزار: لا أعلمه يروي الا عن حديثة، واساده حسن۔ وقد سبه الهيثمي فی مجمع ۱/۱۸۷۔ ۱۸۸ لى الزار، وقال: اساده حسن۔ وقال اس كثير: هذا اسد حيد۔۔۔۔۔ والتميمي فی كتاب الحجّة فی بيان المحجة ۲/۴۲۲۔ ۴۲۳ (۳۳۸۔ ۳۳۷)، واس عساكر فی تبیین كذب المفتري ص ۴۰۳، والطبرانی فی الكبير ۲۰/۸۸ (۱۶۹)، و فی مسند الشاميين ۲/۲۵۳ (۱۲۹۱)، واس ابى عاصم فی السنة ۱/۲۴۔ وقد سبه الهيثمي فی مجمع ۲/۲۲۸۔ ۲۲۹ الطبرانی فی الكبير والصغير۔۔۔ عن معاذ بن حـ

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے تم پر اس شخص سے خوف ہے جو قرآن پڑھے گا حتیٰ کہ قرآن کی رونق اس پر ظاہر ہوگی اور اسلام اس کا اوڑھنا بچھوٹا ہوگا پھر اللہ اس کو جس طرف چاہے گا پھیر دے گا اور وہ دین سے نکل کر ہر چیز کو پس پشت ڈال دے گا اور اپنے ہمسائے پر تلوار لیکر نکلے گا اور اس پر شرک کی تہمت لگائے گا۔ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ ان دونوں میں مشرک کون ہوگا تہمت لگانے والا یا جس پر تہمت لگائی جائے گی تو آپ ﷺ نے فرمایا بلکہ تہمت لگانے والا ہی مشرک ہوگا۔

شیخ حسن بن غنام الحسائی جو کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب مجددی کے اصحاب میں سے ہے نے ابن عبد الوہاب مجددی کے افکار کی تشریح کرتے ہوئے اپنی کتاب ”روضۃ الافکار والافہام لمرئاد حال الامام“ میں کہا ہے کہ

”یہ مسئلہ یعنی توسل مسئل فقہ میں سے ہے۔ پھر کہتا ہے کہ مسائل اجتہادیہ کا انکار نہیں کرنا چاہیے۔“^①

اس سے یہ عبارت بشیر حسین السہسوانی نے نقل کی اور السہسوانی ابن عبد الوہاب کی تحریک کا بڑا پرزور حامی اور اس کا دفاع کرنے والا ہے۔ اور شیخ سعد بن حمد بن عتیق مجددی جو کہ ابن عبد الوہاب مجددی کی دعوۃ کا امام ہے، اپنے رسالہ جو، ادارۃ البحوث العلمیۃ والافتاء، ریاض، کی طرف سے شائع ہوا کے صفحہ ۳۴ میں کہتا ہے کہ:

”ہم اس میں تشدد نہیں کرتے یعنی توسل میں اور جس نے توسل کیا اس کی دلیل حدیث ہے۔“

اور مولوی صدیق حسن بھو پالوی قنوجی جو کہ ابن عبد الوہاب مجددی کی تحریک کا ہندوستانی علماء میں سے پرزور حامی تھا اپنی کتاب ”نزل الابرار“ میں کہتا ہے کہ:

① کتاب السہسوانی ص ۱۸۳، دیکھئے رفع المارہ ص ۵۰۔

انبیاء و اولیاء کے توسل کرنے میں اہل علم میں اختلاف پایا جاتا ہے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ ان میں سے ہر ایک نے دوسرے کی تکفیر کی یا ایک دوسرے کو بدعتی کہا یا گمراہ حالانکہ یہ امر اس سے ہلکا تھا اور اس سے زیادہ آسان تھا یعنی اس مسئلہ میں تکفیر و تضلیل وغیرہ نہیں ہونی چاہیے۔^①

حاصل کلام یہ کہ یہ مسئلہ اس کا مستحق نہیں کہ اس میں اس طرح کی لڑائی جھگڑا شروع کیا جائے لیکن ہمارے اس دور میں کچھ ایسے گروہ پیدا ہو گئے ہیں کہ ان کے عالم اور جاہل سب اہل اللہ کے انکار میں برابر ہیں اور ان میں سے کوئی وہ ہے کہ جو جانتے ہیں کہ تو حق پر ہے اور تیرا فعل اس کے موافق ہے کہ جو کچھ نبی اکرم ﷺ لیکر تشریف لائے ہیں اور وہ جھگڑتا ہے اور مجادلہ و مقابلہ کرتا ہے ایسے کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ:

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 89]

”تو جب تشریف لایا ان کے پاس وہ جانا پہچانا اس سے منکر ہو بیٹھے تو اللہ کی لعنت مکروں پر۔“

اور ان میں سے کوئی وہ ہے جو مسئلہ کو تو جانتا ہے لیکن اس کی تاویل و تفسیر سے بے خبر ہے اور اہل حق کے ساتھ لڑتا اور جھگڑتا ہے ایسے شخص کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: 39]

بلکہ اسے جھٹلایا جس کے علم پر قابو نہ پایا اور ابھی انہوں نے اس کا انجام نہیں دیکھا ایسے ہی ان سے اگلوں نے جھٹلایا تھا تو دیکھو ظالموں کا کیسا انجام ہوا۔

① سرالامرار ص ۳۷۔

اور ان میں سے کوئی وہ ہے کہ اس کے پاس علم تو ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو اس کے علم کے ساتھ ہدایت نصیب نہیں فرمائی ہے لیکن وہ اہل حق کے ساتھ مجاہدہ کرتا اور مجاہد ہے۔ ایسے آدمی کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَإِذْ كُنْتُمْ يَهْتَدُونَ بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكَ قَدِيمٌ﴾

[الأحقاف: 11]

”اور جب انہیں اس کی ہدایت نہ ہوئی تو اب کہیں گے کہ یہ پرانا بہتان ہے۔“

اور ان میں سے کچھ وہ ہیں کہ جو کچھ بھی نہیں جانتے۔ لہذا عقل کو چاہیے کہ وہ سمجھ بوجھ سے کام لے ہم اللہ تعالیٰ سے حق اور توفیق کا سوال کرتے ہیں۔ اور یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو ذہن میں آتا ہے کہ کیا توسل کو عبادت تصور کیا جائے یا کہ نہیں؟

تو اس کا جواب ہمارے مشائخ کے شیخ امام الحرمین السید الشیخ محمد بن عربی القزلباشی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”برآۃ الشعرین“ میں یہ کہتے ہوئے دیا ہے کہ:

توسل کو عبادت نہیں کہا جا سکا اور نہ ہی یہ کہا جائے گا کہ اس میں عبادت ہے یہ تو عبادت کی طرف وسیلہ ہے اور شیء کا وسیلہ بالضرورتہ شیء کا غیر ہوتا ہے اور یہ واضح ہے کیونکہ توسل میں توسل کرنے والا جس سے توسل کر رہا ہے سے تقرب نہیں چاہتا (یعنی اس کی عبادت کا قصد نہیں کرتا) اور نہ ہی ایسی تعظیم کہ جو خالق کے ساتھ خاص ہے کرتا ہے، اور تعظیم جب تک اس حد تک نہ پہنچے وہ اس کا فعل معظم کے حق میں عبادت نہیں ہوگا اور اس پر عبادت کے نام کا اطلاق نہیں کیا جائے گا کہ اس سے جو لغوی طور پر ظاہر ہوا جیتک کہ وہ اس مقام تک (یعنی عبادت) نہ پہنچے کہ اس کا عمل اس کے غایت خضوع پر دلالت کرتا ہے کہ جو مہبود کے تقرب کے لیے کیا جاتا ہے کہ اس کی تعظیم تام

ہے اور جب اس میں سے کوئی شیء بھی کم ہوگی تو وہ اطلاق کو منع کر دے گی
یعنی مطلقاً کسی کی تعظیم کرنے کو اس کی عبادت نہیں کہا جائے گا۔

بہر حال نہایت خضوع پر دلالت ظاہر ہے لیکن تسمیہ نہ پایا جائے گا کیونکہ لوگ زمانہ
قدیم سے اب تک اپنے بڑوں اور حاکموں کے لیے ان دنیوی مقام کے مطابق عزت و
تکریم کرتے آ رہے ہیں اور ان کے سامنے تحیت و تذلل سے پیش آتے ہیں لیکن اس کو وہ
قربت تصور نہیں کرتے اور نہ ہی اس کو عبادت کا نام دیتے ہیں بلکہ وہ اس کو ادب کے قبیل
سے سمجھتے ہیں اور بجا لاتے ہیں اور یہ صرف اس لیے ہے کہ ان کا یہ خضوع انتہا کو نہیں پہنچتا
اور عبادت کے لیے خضوع کا انتہاء کو پہنچنا ضروری ہوتا ہے اور جو ان سے تعظیم ظاہر ہوتی
ہے وہ غایت کو نہیں پہنچتی جبکہ اس کا غایت کو پہنچنا عبادت کہلاتا ہے اور یہیں سے عبادت
اور تو سل میں فرق ظاہر ہو جاتا ہے، کیونکہ عبادت متعدی بنفسہ ہے اور تو سل متعدی بحرف
اجز ہے: اتھی کلامہ ①

اور حضرت علامہ شیخ ابو عبد اللہ محمد بن مصطفیٰ الحسنی اپنی کتاب ”اظہار العقوق فی الرد
علی من منع اتو سل بالنبی والولی الصدوق“ ② میں فرماتے ہیں کہ:

امام قاضی عیاض نے ”الاشفا“ ③ میں فرمایا کہ جس کی عبارت یہ ہے ”جاننا
چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے دلوں میں اپنی معرفت پیدا کرنے اپنی
ذات اور اپنے اسماء و صفات کا علم بغیر واسطہ کے دینے پر قادر ہے جیسا کہ
اس نے اپنی سنت بعض انبیاء کرام علیہم السلام کے بارے میں بیان
فرمائی۔“

اور بعض اہل تفسیر نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان:

۱۔ راء الاشعریین ص ۲۶۔

۲۔ طہار العقوق ۶۸۔

۳۔ اشفاء شریف ۱/۲۰۹، اور دیکھیے شرح شفاء نسیم الریاض ۲/۲۵۰۔

﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾

[الشوری: 51]

”اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے مگر وحی کے طور پر۔“

کے تحت ذکر فرمایا اور یہ جائز ہے کہ یہ تمام ان کی طرف پہنچا دے اپنا کلام ان تک پہنچانے کے واسطے سے اور وہ واسطہ ہو سکتا ہے غیر بشر سے جیسا کہ فرشتے انبیاء کرام علیہم السلام تک وحی لے کر آتے ہیں یا انہی کی جنس سے جیسا کہ انبیاء کرام علیہم السلام اپنی امتوں کے ساتھ اور اس کو عقل بھی منع نہیں کرتی جب یہ جائز ہے تو محال نہ رہا اور انبیاء کرام علیہم السلام اپنے صدق کے لیے معجزات لیکر آئے تو جو کچھ بھی وہ لائے اس کی تصدیق کرنی واجب ٹھہری کیونکہ نبی کا تحدی کے ساتھ عاجز کرنا اللہ تعالیٰ کے اس قول کے قائم مقام ہے کہ:

”صدق عبدي فيما بلغ عني فأطيعوه واتبعوه“^①

اور تحدی کے ساتھ عاجز کرنا ان کے ارشادات کی صداقت پر بھی شاہد ہے اور یہ بحث اتنی ہی کافی ہے اور اس میں طوالت کرنا خارج از مقصد ہے پس جس کا ارادہ ہو وہ اس کی اتباع کرے تو وہ ہمارے آئمہ کی کتب میں کافی مواد پائے گا۔^②

اور حضرت امام شیخ عالم علامہ فہامہ حسام الحق والدین تاج الدین عبد الوہاب السبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ ان کی برکتیں ہم پر اور تمام مسلمانوں پر لوٹائے اپنی کتاب ”مفید النعم ومبید النعم“ میں فرماتے ہیں کہ:

حضرت اشعث بن قیس الکندی کی حدیث میں ہے فرمایا کہ:

① میں اس حدیث قدسی پر مطلع نہیں ہو سکا۔ ارشد مسعود غنی عنہ۔

② اظہار العقوق ص ۴۳-۴۴۔

ان أشکر الناس لله أشکرهم الناس۔^①

لوگوں میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار وہی ہے جو لوگوں کا شکر یہ ادا کرتا ہے۔

اس کو امام احمد بن منیع رحمہ اللہ نے اپنی مسند میں روایت کیا۔

میں (السیکی) کہتا ہوں کہ یہ اس لیے ہے کہ نعمت اس کے ہاتھ پر جاری ہوئی تو تیرا شکر اس کے لیے ہوا جو کہ تجھے ابھارتا ہے اس پر کہ تو اچھائی میں اور زیادتی کرے اور تجھ پر یہ بھی ضروری ہے کہ تو فاعل حقیقی کا شکر ادا کرے اور وہ رب تبارک و تعالیٰ ہے اور اس کے سوا بھی اسباب ہیں کہ جن کی تشریح کی یہاں ضرورت نہیں ہے تو تیرا شکر ادا کرنا اللہ تعالیٰ کے حکم و امر کی وجہ سے ہے نہ کہ اس اعتقاد سے کہ وہ شخص فاعل ہے بلکہ اگر تو اس اعتقاد سے اس کا شکر ادا کرے گا تو تو مشرک ہو جائے گا شا کر نہیں ہو گا۔ اور یہ بھی عم ہونا چاہیے کہ وہ نافع و ضار حقیقی نہیں ہے اور بعض اوقات ممکن ہے کہ وہ تیرے لیے تبدیل ہو جائے، اسباب کے بدلنے سے اور اس کی محبت بغض میں بدل جائے اور یہ دوائی زائل ہو جائیں اور وہ اپنی مخالفت کے ساتھ بدل جائے اور بے شک وہ محسن جو نہ بدلتا اور نہ متغیر ہوتا ہے اور نہ اس کو زوال ہے وہ رب الارباب ہے اور مخلوق و خالق کے درمیان جو رابطہ اور واسطہ ہے وہ

أخرجہ الصیاء المقدسی فی لاحدیت المحتارة ۴/۳۰۶ (۱۴۹۰) من طریق احمد بن مسیح، و احمد فی مسندہ ۵/۳۱۲، و عند الباقي فی المعجم، الصحاح ۱/۶۰، والسیقی فی السلس الکبریٰ ۶/۱۸۲، والقضاعی فی مسند الشہاب ۱۱۳-۲/۱۱۴ (۹۹۶-۹۹۷)، و اس امی حاتم فی علل احديث ۲/۳۱۴ (۲۴۵۶) عن اشعث بن قیس۔ و قد، البیهقی فی مجمع الزوائد ۱۸۰/۸، رواہ احمد والطبرانی و رجال احمد ثقات۔

* و اس عدی فی الکامل ۵/۳۳۶، والعقبلی فی الضعفاء الکبیر ۳/۱۱۱، والطبرانی فی الکبیر ۱/۲۳۲ (۶۳۸)، والسیقی فی شعب الایمان ۶/۵۱۷ (۹۱۲۰) و (۹۱۱۸)، و الدیلمی ۱/۳۶۰، عن اسامہ بن زید۔

* و لفصاعی فی مسند الشہاب ۲/۱۳۳ (۹۹۵) عن انس۔

رؤف و رحیم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں کہ جن کی حالت تبدیل نہیں ہوتی یعنی ہمیشہ رحیم و کریم ہی رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق سے افضل ہمارے آقا ﷺ رسولوں کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر افضل ترین صلاۃ و سلام ہو۔^①

اور ان آئمہ کرام کہ جن کے درجات تمام علوم شرعیہ و عقلیہ میں بہت بلند ہیں اور ان کی عزت و احترام تمام علماء کے نزدیک مسلم ہے بالخصوص اہل سنت کے نزدیک وہ اہم بلند شان ہیں کے اقوال کے ساتھ جو منازعت کرے گا تو اس پر بدعتی اور گمراہ ہونے کا حکم کیا جائے گا اور اس کو راہ حق دکھانے کی کوشش کی جائے گی شاید اس کے عقیدے میں جو توڑ پھوڑ ہو چکی اس کو پُر کیا جاسکے۔

میں کہتا ہوں کہ شکر نعمت پر آیات وارد ہوئی ہیں ان میں سے وہ کہ جو اہم فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں فرمایا:

جنت کے آٹھ دروازے ہیں پس اس مقام پر تیرے لیے جنت کو ابواب میں سے دروازہ کھل جائیگا اور وہ معرفت کا دروازہ ہے اور دوسرا دروازہ ذکر کا دروازہ ہے اور وہ تیرا کہنا ہے۔ ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا۔ اور تیسرا دروازہ باب الشکر۔ یعنی شکر کا دروازہ ہے اور وہ تیرا کہنا ﴿الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ﴾ (سب خوبیاں اللہ کو جو مالک سارے جہان والوں کا) اور چوتھا دروازہ باب الرجاء، امید کا دروازہ ہے اور وہ تیرا کہنا ﴿الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ (بہت مہربان رحمت والا) ہے۔ اور پانچواں دروازہ باب الخوف۔ خوف کا دروازہ ہے اور وہ تیرا کہنا ﴿مِلٰثِ یَوْمِ الدِّیْنِ﴾ (روز جزا کا ملک) ہے۔ اور چھٹا دروازہ باب الاخلاص ہے یہ معرفت عبودیت اور معرفت ربوبیت سے پیدا ہوتا ہے

اور وہ تیرا قول ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (ہم تجھی کو پوجیں اور تجھی سے مدد چاہیں) ہے۔ اور ساتواں دروازہ باب الدعاء والتضرع ہے جیسا کہ فرمایا گیا، ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾^① (یا وہ جو لاچار کی سنتا ہے جب اسے پکارے) اور فرمایا ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^② (مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا) اور یہاں تیرا یہ کہنا ہے۔ ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (ہم کو سیدھا راستہ چس) اور آٹھواں دروازہ۔ ارواحِ حبیبہ طہرہ کی اقتدا اور ان کے انوار سے ہدایت لینے کا ہے اور وہ تیرا کہنا۔ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (راستہ ان کا جن پر تو نے احسان کیا نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ بہکے ہوؤں کا) ہے اور جب تو اس سورت کو اس طرح پڑھے گا تو تو اس کے اسرار پر واقف ہو گا اور تیرے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھل جائیں گے۔

اور اللہ تعالیٰ کے فرمان:

﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ مَّفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾ [ص: 50]

”بسنے کے باغ ان کے لئے سب دروازے کھلے ہوئے۔“

سے یہی مراد ہے پس معارف ربانیہ کی جنتوں کے دروازے ان روحانی چابیوں سے کھیں گے پس یہی وہ اشارہ ہے جو نماز میں روحانی معراج سے حاصل ہوتا ہے۔^③

اور اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اپنی نعمت کا تذکرہ اپنی پاک اور لاریب کتاب میں کرتے ہوئے فرمایا ہے:

﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِأَذْنِي﴾ [المائدة: 110]

② سورة المؤمن - ۲۰

① سورة السمل - ۲۲

③ تفسیر کبیر للرازی جلد ۱ صفحہ ۲۷۷۔

”اور جب تو مٹی سے پرندے کی سی صورت میرے حکم سے بناتا پھر اس میں پھونک مارتا تو وہ میرے حکم سے اڑنے لگتی اور تو ہارزاد اندھے اور سفید داغ والے کو میرے حکم سے شفا دیتا اور جب تو مردوں کو میرے حکم سے زندہ نکالتا۔“

اور جب لوگوں کو تکلیف دینے سے ہاتھ روکنے کا مسئلہ آیا تو اذن کے ساتھ نہیں دیا کیونکہ یہ وساطت ہیں اور اللہ نے ان کا اذن دیا ہوا ہے اور یہ اس کے حکم سے ہے لہذا یہ اذن کا محتاج نہیں ہے پھر سورۃ الانعام کی آیت میں فرمان خداوندی کے تحت ذکر کیا۔
﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [الأنعام: 165]
”اور وہی ہے جس نے زمین میں تمہیں نائب کیا اور تم میں ایک کو دوسرے پر درجوں بلندی دی کہ تمہیں آزمائے اس چیز میں جو تمہیں عطا کی بے شک تمہارے رب کو عذاب کرتے دیر نہیں لگتی اور بے شک وہ ضرور بخشنے والا مہربان ہے۔“

اس میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ اس نے بعض بندوں کو بعض پر فضیلت دی ہے اور یہ مومنین کو آگاہ کیا کہ وہ اللہ کی رحمت مقررین میں تلاش کریں اور مقررین کی قربت محسوس کریں اور وہ رحمت سید الشفعاء حضرت محمد بن عبد اللہ ﷺ ہیں اور نبی اسرائیل نے واسطہ کا انکار کرتے ہوئے سرکشی کی اور وسیلہ کا استحقاق کرتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مطالبہ کیا کہ اللہ تعالیٰ ان سے کلام کرے، تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ

إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ ﴿[الشوری: 51]

”اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے مگر وحی کے طور پر یا یوں کہ وہ بشر پردہ عظمت کے ادھر ہو یا کوئی فرشتہ بھیجے کہ وہ اس کے حکم سے وحی کرے جو وہ چاہے بے شک وہ بلندی و حکمت والا ہے۔“

اور ایسے ہی سورہ مائدہ میں ہے انہوں نے سرکشی کی اور طلب کیا اللہ تعالیٰ بذات خود ان کے لیے خوان لیکر آئے اور اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے بلکہ اس نے فرشتوں کے ہاتھوں خوان نازل فرمایا، اور اس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کا رد فرماتے ہوئے فرمایا:

﴿اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدہ: 112]

”اللہ سے ڈرو اگر ایمان رکھتے ہو۔“

اور سورہ مائدہ کو اس آیت پر ختم فرمایا:

﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾

[المائدہ: 119]

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ ہے وہ دن جس میں بچوں کو ان کا سچ کام آئے گا۔“

اور اس کے بعد سورہ مائدہ کی آخری آیت میں فرمایا:

﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [المائدہ: 120]

”اللہ کے لئے ہے آسمانوں اور زمین۔“

پس صدق صادقین کو نفع دے گا اور متصدقون اس سے نفع حاصل کریں گے پس جب صدق قبولیت کیسے وسیلہ بنا تو وہ حق کے نزدیک معتبر ہے جیسا کہ جھوٹ گنہہ کا وسیلہ ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے دور اور شیطان کے قریب ہے اور دونوں نفع یا نقصان اللہ تعالیٰ کی قدرت میں مقبور ہیں اور اس کی قدرت سے باہر نہیں نکل سکتے کیونکہ وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ پس جلا سے وعظ نوالہ۔

اللہ تعالیٰ نے سورہ النحل میں فرمایا:

﴿فَكُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا

نِعْمَتَ اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾^①

”تو اللہ کی دی ہوئی روزی حلال پاکیزہ کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکر کرو اگر تم

اسے پوجتے ہو۔“

جب اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اس کی مخلوق کے لیے اسکی عطا کے وسائل ہیں اللہ تعالیٰ سے لوگوں کے لیے شفا نازل فرمائی اور سورۃ کا نام رکھا ”نحل“ یعنی شہد کی مکھی اور وہ اللہ تعالیٰ کی ایک چھوٹی سی مخلوق ہے تو عقل مند حیران ہیں اس کے نظام اور اسکی مملکت میں اور یہ اس کے پیٹ سے مختلف رنگوں کا شہد نکالتا ہے کہ جس میں سوگوں کے لیے شفا ہے لہذا نعمت کا اثر ہوتا ہے اور خلق پر اس کا اثر ہے تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کو عظمت دی اور یہ آیت کریمہ نازل فرمائی جو کہ واسطہ حقہ پر واضح دلالت کرتی ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے بنایا اور اس کے شکر کو اپنا شکر قرار دیا ہے اور اس کے شکر کا مقصد اس کا خیال کرنا اس کو کوئی نقصان نہیں پہنچنا حتیٰ کہ اس کی تھوک میں اللہ تعالیٰ نے خوشبو اور برکت رکھی ہے، نعمت کے کھانے اور نعمت کے اثر اور نعمت کے نفع کے احساس سے زیادہ مبلغ اس کے شکر کرنے کی کوئی راہ نہیں ہے۔ پس شہد کی مکھی کی عزت اور جو اس کے پیٹ سے شہد نکلتا ہے اس میں شفا کا اعتقاد ایک لمحہ کے لیے بھی شرک نہیں ہو سکتا اور اگر ہر شیء کی تعظیم و توقیر شرک کی طرف لے جاتی ہو تو ان جمادات سے۔۔۔ زیادہ حق بنتا تھا اگر ظاہری سیاق سے تو کسی موصد پر شرک کا حکم لگا دیا جائے تو اس سطح ارضی پر کوئی بھی موصد باقی نہ رہے۔ جب ہم اس آیت وَاشْكُرُوا لِلَّهِ کی مراد کو ظاہر پر محمول کریں تو اس کا ظاہر خود نعمت کے شکر کی دعوت دیتا ہے ذرا سوچئے! اسی وجہ سے اسم عثمانی میں تاء مفتوح آئی ہے تاکہ ہم اس کے اسباب مشروعہ اور اس کی ذات سبحان کے ذریعے تہا اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ

کریں۔ سو اسی پر قیاس کرو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مثال اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مثال بیان فرمائی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے شاکر تھے یعنی ان نعمتوں پر اللہ تعالیٰ کے شکر گزار تھے اور اس کا بڑا اہتمام کرتے تھے اس کا حق ادا کرنے والے وہ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل کا ملنا اسی طرح ہو سکتا ہے اور بلا شکر حضرت ابراہیم علیہ السلام ان لوگوں سے دین کے زیادہ حریص تھے جو باچھیں کھول کر توحید کا ذکر کرتے رہتے ہیں اور توحید اور برائی کے ادنیٰ درجے کو بھی شرک خیال کرتے ہیں۔

پس شرک اس کی تعظیم نہیں کرتے جس کو اللہ تعالیٰ نے معظم کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کی معظم شے کا مذاق اڑاتے اور اس کی عزت کو نہ پہچانتے اور نہ ہی اس کو عزت دیتے اور نہ ہی رحمت سمجھتے اور وہی سب سے پہلے ہیں کہ جنہوں نے واسطہ اور وسیلہ کا انکار کیا اور شیطان نے ان پر ان کے قیاسات فسدہ کے ساتھ حق کو متلبس کر دیا اور اس میں حکم دو پہر کے سورج کی طرح واضح ہے اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام خواب دیکھنے کی وجہ سے اپنے بیٹے کو قربان کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں لے گئے تو اللہ تعالیٰ نے قربانی آسمان سے نازل فرمادی یہ جانتے ہوئے کہ زمین بکریوں سے بھری پڑی ہے تو اللہ تعالیٰ نے قربانی کے لیے آسمان سے کیوں دنبہ بھیجا؟

اس میں حق تعالیٰ کی طرف سے ہمارے لیے اشارہ ہے کہ میری قربانی اور میرا واسطہ تمھاری قربانی اور واسطہ کی طرح ہی ہے لیکن مضمون میں فرق ہے اگرچہ ظاہری شکل میں اتفاق ہے جیسا کہ نیت ظاہری طور پر ایک جیسی لیکن حقیقت میں مختلف ہوتی ہے اور نیت ہی پر اعمال کا دار و مدار ہوتا ہے پس جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہے تو اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے اور جس کی ہجرت دنیا کے لیے یا عورت سے نکاح کے لیے ہے تو اسی کے لیے ہے جو اس نے نیت کی، ہیں تو دونوں ہجرتیں لیکن ان کی وجوہات میں اختلاف ہے۔

یہ اسے موسیٰ تو اپنی متدارر آیا۔ اور ہر کسی کا آنا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسا نہیں ہے

نہ تعالیٰ نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذَا
جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ
تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ①

”اے ایمان والو! اللہ کا احسان اپنے اوپر یاد کرو جب تم پر کچھ لشکر آئے تو ہم نے
ان پر آندھی اور وہ لشکر بھیجے جو تمہیں نظر نہ آئے اور اللہ تمہارا کام دیکھتا ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے نعمت کو یاد کرنے کا حکم فرمایا اور وہ رجال الغیب اور ملائکہ میں سے اللہ
تعالیٰ کے لشکر ہیں اور ان کے لشکر کا حکم فرمایا جیسا کہ گذر اپس شکر فی الحقیقت صرف اللہ
تعالیٰ کا ہی ہوتا ہے لیکن جب یہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے آیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے
وسائط کا شکر اپنا شکر قرار دیا کیونکہ، مشروع واسطے واسطے شکر ادا کرنے والے کی بھٹکنے اور
گمراہی میں پڑنے اور شرک و خلل سے حفاظت کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن مبین سے فصیح ترین لوگوں کو اس کی ضد لانے سے عاجز فرما دیا
اور ادا اور عبادت کو اسی کے اسلوب سے حیرت میں ڈال دیا پس اس کے حروف میں سے ہر
حرف میں سر ہے اور اس کے الفاظ میں سے ہر لفظ نفیس ترین معانی پہنچانے والا ہے دنیا و
کائنات میں معاملات کے واقعات کے پیش کرنے اور مفہوم کو پڑھنے والے تک پہنچانے
میں اس اسلوب کے ساتھ کوئی کتاب نہیں آئی۔

حق یہی ہے کہ اس کے عجائب غیر متناہی ہیں اور غرائب نہ ختم ہونے والے ہیں کیونکہ
نکہ یہ اللہ تعالیٰ کی سیدھی رسی ہے۔ اور سید المرسلین کا خلق عظیم ہے۔

پس اگر تو مسئلہ ایسا ہو کہ جس میں گفتگو ہوگی کہ اس میں اختلاف زیادہ نہیں ہے تو اس
کا نتیجہ ان مقدمات اور تھمید سے ظاہر ہو جائے گا اور اگر مسئلہ ایسا ہو کہ اس میں اختلاف

غائب ہے تو اس کا نتیجہ ان مقدمات سے نکل آئے گا، تو ہم پڑھنے اور سننے والے کے سامنے رکھیں گے اور وہ ان کو قبول کرے، پس مسئلہ توسل ان مسائل میں سے ہے کہ جس میں وسیلہ صالح اور وسیلہ طالح میں اشتباہ پیدا ہوتا ہے لہذا اس کے لیے ہم مقدمات قائم کرتے ہیں جن کو اللہ جل مجدہ الکریم نے سورۃ الانعام میں بیان فرمایا ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى
فِتْرَةٍ مِّنَ الرِّسَالِ ۚ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا
نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

”اے کتاب والو بے شک تمہارے پاس ہمارے رسول تشریف لائے کہ تم پر ہمارے احکام ظاہر فرماتے ہیں۔۔۔۔ اور جب موسیٰ نے کہا اپنی قوم سے اے میری قوم اللہ کا احسان اپنے اوپر یاد کرو۔“

اور اس میں شک نہیں کہ اس آیت میں نعمت وسیلہ کو کہا گیا ہے جیسا کہ اسی آیت میں فرمان ہوتا ہے:

إِذْ جَعَلْنَا فِيكُمْ رُسُلًا وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْفُتُورَ ۚ
کہ تم میں سے پیغمبر کئے اور تمہیں بادشاہ کیا۔

اور ان آیات کا اختتام اس فرمان پر کیا:

قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّا لَنَنذِرُكَ لَهَا أَبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا
فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ۚ

بولے اے موسیٰ ہم تو وہاں کبھی نہ جائیں گے جب کہ وہ وہاں ہیں تو آپ جائیے اور آپ کا رب تم دونوں لڑو۔

پس بنی اسرائیل نے ویسے کا انکار کیا فقط اس لیے نہیں کہ وہ قتل ہو کر مرجائیں گے بلکہ انہوں نے اس لیے انکار کیا کہ وہ اپنے نبی کو آزمائیں کیونکہ ان کا اعتقاد تھا کہ وہ ان کی مدد کرے گا اس لیے انہوں نے کہا:

إِذْ هَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا^①

”آپ جائیے اور آپ کا رب تم دونوں لڑو۔“

یہ بالکل وہی مضمون و خیال ہے جو آجکل ہمارے دور کے خوارج کرتے ہیں کہ اللہ کو پکارو رسول اللہ ﷺ کو نہ پکارو تو اللہ تعالیٰ نے ان کا رد کرتے ہوئے اس طرح فرمایا:

قُلْ اذْعُوا اللَّهَ أَوْ اذْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّمَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى^②

”تم فرماؤ اللہ کہہ کر پکارو یا رحمن کہہ کر جو کہہ کر پکارو سب اسی کے اچھے نام ہیں۔“

پس اللہ تعالیٰ کے اسماء کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنی اور اسماء تو وسائط ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے کسی ایک نام کو اقتصار نہیں فرمایا اور اگر ایک نام پر اقتصار کیا جاتا تو شاید ان کا مذہب صحیح ہو سکتا تھا چونکہ اللہ تعالیٰ حکیم ہے اپنی شریعت میں اس لیے اس نے ایک نام کی قید نہیں لگائی۔

پھر سورۃ المائدہ میں مقدمات گزر چکے حتیٰ کہ حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹوں ھابیل اور قابیل کے قہقہے گئے تھے:

وَائْتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ^③

① سورۃ المائدہ ۲۴۔

② سورۃ الکہف ۱۱۰۔

③ سورۃ المائدہ ۲۷۔

اور انہیں پڑھ کر سناؤ آدم کے دو بیٹوں کی سچی خبر جب دونوں نے ایک ایک نیاز پیش کی تو ایک کی قبول ہوئی اور دوسرے کی نہ قبول ہوئی۔
پس مقبول اور غیر مقبول قربانی میں فرق واضح ہے۔
پس اس کے بعد ایک جگہ اس طرف اشارہ کرتے ہوئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اظہار نتیجہ کے طور پر فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ
الْوَسِيلَةَ^①

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔“
اور اس کے بعد تحذیر اور وعید کے ساتھ تعقب کرتے ہوئے اس شخص کے لیے جو
اس احقاق کے بعد اپنے آپ کو وسائط کے انکار میں مبتلا کرتا ہے۔
اسی سورۃ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي
الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنِ
قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَبَّاعُونَ لِلْكَذِبِ
سَبَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ
مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ^② إِنْ أُوْتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ
وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوهُ

”اے رسول تمہیں غمگین نہ کرے وہ جو کفر پر دوڑتے ہیں کچھ وہ جو اپنے منہ
سے کہتے ہیں ہم ایمان لائے اور ان کے دل مسلمان نہیں اور کچھ یہودی
جھوٹ سنتے ہیں اور لوگوں کی خوب سنتے ہیں جو تمہارے پاس حاضر نہ ہوئے
اللہ کی باتوں کو ان کے ٹھکانوں کے بعد بدل دیتے ہیں کہتے ہیں یہ حکم تمہیں
ملے تو مانو اور یہ نہ ملے تو بچو۔“

یعنی جس کو تم ظاہر نص کے ساتھ جانتے ہو اس کو پکڑ لو اور جو چھپی ہوئی اور خفی ہے ر کے بارے تم سے سوال نہیں ہوگا کیونکہ وہ تم کو عطا نہیں کی گئی یعنی تمہیں اس کا حکم نہیں دیا گیا اور پھر اس آیت کا اختتام اس فرمان پر کیا گیا:

وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكُ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي
الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔

”اور جسے اللہ گمراہ کرتا ہے تو ہرگز تو اللہ سے اس کا کچھ نہ بنا سکے گا وہ ہیں کہ اللہ نے ان کا دل پاک کرنا نہ چاہے انہیں دنیا میں رسوائی ہے اور انہیں آخرت میں بڑا عذاب۔“

پھر حق کے واضح ہونے کے بعد یہ ایضاحات بہت سارے معانی پر مرتب ہوتے

ہیں۔

پانچویں فصل:

توسل کے ثبوت اور جواز پر عقلی دلیل

توسل کی صحت اور جواز پر دلائل نقلیہ قرآن و سنت سے عنقریب بیان ہوں گے اس کا ثبوت اور عقلی دلائل:

وسیلہ جب بندوں کا اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کا باعث بنتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب عبادات و اعمال میں انسان کا مقصود ہے۔ کیونکہ تقرب الہی کے بغیر انسان کو دنیا و آخرت میں فلاح اور سعادت حاصل نہیں ہو سکتی اور تقرب وسیلہ کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا پس دنیا و آخرت میں سعادت اور کامیابی وسیلہ پر موقوف ہے۔

اور ابن القیم نے اپنی کتاب ”زاد المعاد“ میں صراحت کی ہے اپنے اس قول کے ساتھ:

لا سبیل الی السعادة والفلاح لا فی الدنیا ولا فی الآخرة، الا
على أیدی الرسل، ولا ینال رضی اللہ البتة الا على أیدیہم۔^①

سعادت اور فلاح نہ دنیا میں اور نہ آخرت میں حاصل ہو سکتی ہے مگر انبیاء کرام علیہم السلام کے ہاتھوں سے اور آدمی اللہ تعالیٰ کی رضا نہیں پاسکتا مگر انہی کے ہاتھوں سے۔

پس اس سے معلوم ہوا کہ جس وسیلہ سے دنیا و آخرت کی سعادت اور کامیابی ملتی ہے وہ انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ذوات مقدسہ ہیں اور وسیلہ کے ساتھ ہی حاجات

① زاد المعاد جلد ۱ صفحہ ۶۹۔

پوری ہوتی ہیں اور حاجت کا حصول اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمت ہے پس وسیلہ سے نعمت حاصل ہوتی ہے اور جس سے نعمت حاصل ہو وہ بھی نعمت ہی ہوتی ہے۔

پس جب یہ ثابت ہو گیا کہ وسیلہ اللہ کی طرف سے نعمت ہے اور احسان ہے تو حق اُکمل نعمت ہوگی تو وہ اُکمل وسیلہ ہوگا۔ اور بلاشبہ انبیاء اور رسل علیہم السلام اللہ تعالیٰ کے اعظم انعام ہیں لہذا یہ جائز ہے کہ وہ وسیلہ ہوں۔

پس جب یہ ثابت ہو گیا تو معلوم ہونا چاہیے کہ نعمت کبریٰ اور احسان اکبر اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے عظیم مہربانی ذات حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں کیونکہ وہ رسول اعظم اور رحمت للعالمین اور خاتم النبیین اور شفیع المذنبین ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ ﷺ کی شان اقدس میں ارشاد فرمایا:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ۔^①

”بے شک اللہ کا بڑا احسان ہوا مسلمانوں پر کہ ان میں انہیں میں سے ایک

رسول بھیجا۔“

پس ثابت ہوا کہ نبی اکرم ﷺ دنیا و آخرت میں وسیلہ عظمیٰ ہیں پس فلاح و خوش بختی دنیا و آخرت میں آپ ﷺ کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی جیسا کہ ابن قیم نے کہا۔

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ نبی اکرم ﷺ سے توسل کرنا جائز اور صحیح ہے تو اسی سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے احسان اور نعمت ہیں اور حاجت میں اللہ کی بارگاہ میں نعمت اور احسان کا ذکر کرنا کافی ہے اگرچہ توسل کے وقت وہ بظہر ہمارے پاس غیر موجود بھی ہوں جیسا کہ اعمال صالحہ کا وسیلہ کہ جب ان کے ذکر سے توسل کیا جاتا ہے تو وہ اس وقت غیر موجود ہوتے ہیں۔

جیسا کہ صحیحین میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اصحاب غار کہ جو تین اشخاص نے غار میں پناہ لی تھی تو ان پر بڑا پتھر آگرا اور اس نے راستہ بند کر دیا تو ان میں سے ہر ایک نے اپنے گزرے ہوئے عمل سے توسل کیا تھا۔

لہذا اسی طرح نبی اکرم ﷺ کے ذکر کے ساتھ توسل کرنا جائز ہے اگرچہ آپ ﷺ کے ظہور سے قبل ہو یا بعد از ظہور قدسی ہو آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں ہو یا بعد از انتقال ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو بتا دیا کہ اس نے نبی کریم ﷺ کو تخلیق فرمایا ہے اور فرمایا:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ --- ①

”اور یاد کرو جب اللہ نے پیغمبروں سے ان کا عہد لیا۔“

اور بندوں کو خوب علم ہو گیا کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی نعمت عظمیٰ اور اس کی رحمت کبریٰ ہیں پس انہوں نے آپ ﷺ کو وسیلہ پکڑ لیا اور آپ ﷺ کے ذکر کو اپنی حاجات میں بطور وسیلہ اختیار کیا۔ آپ ﷺ کی ولادت سے پہلے بھی اور ولادت کے بعد بھی آپ ﷺ کی حیات میں بھی اور بعد از انتقال بھی۔ ②

الباب الثانی

توسل کی مشروعیت

اس میں تین فصیں ہیں

پہلی فصل:

قرآن کریم سے نقلی دلائل

دوسری فصل:

احادیث و آثار سے دلائل

تیسری فصل:

حضرات علمائے اسلاف کا توسل کے

بارے میں موقف

پہلی فصل

قرآن کریم سے تو سل کے جواز پر دلائل نقلیہ

پہلی بحث: سبب اور مسبب:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا
زُلْفَىٰ إِلَّا مَنَ أَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جِزَاءٌ
الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ^①

”اور تمہارے مال اور تمہاری اولاد اس قابل نہیں کہ تمہیں ہمارے قریب

تک پہنچائیں مگر وہ جو ایمان لائے اور نیکی کی ان کے سے دوتا دوں صلہ ان

کے عمل کا بدلہ اور وہ بالا خانوں میں امن و امان سے ہیں۔“

بے شک یہ آیت کریمہ عظیم حقیقت ایمانیہ کی حامل ہے وہ حقیقت کہ جس پر موحدین نے

عمل کیا گزری ہوئی تاریخ میں اور اس کے حقوق پر عمل کیا۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس قول

مبارک میں اس کی طرف اشارہ ہے:

يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ^②

”وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف سے وسیلہ ڈھونڈتے ہیں کہ ان میں کون

کون زیادہ مقرب ہے۔“

① سورۃ سجادہ ۳۔

② سورۃ الاسراء ۵۷۔

اور اموال نظر آنے اور محسوس ہونے والی چیزوں میں سے ہیں اور اس کے زیادہ زندگی کی آسائشوں کو زیادہ کرتی ہے اور اس کا فتنہ اس میں چھپ رہتا ہے اور اس کی معرفت سمجھ رکھنے والے بہت کم لوگ ہیں اور اس کو بہت زیادہ عقل کے حصہ والے ہی پاسکتے ہیں اور وہ اس امت میں موفّقون لوگ ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے توفیق بخشی ہوئی ہے لہذا اس کی صحیح جگہ میں تفکر اور غور غوض نہ کرنے پر تنہید اور ترہیب آئی ہے پھر شارع نے اس (مال) پر دوسری نعمت کا عطف فرمایا ہے اور وہ اولاد ہے اور یہ ایک نفع اور نکتہ بدیع ہے جو کہ بہت ہی پیارے انداز میں نازل ہوا ہے۔ لہذا عاقل پر لازم ہے کہ وہ ایمان کی تحقیق میں زندگی گزارے اور اس کی روشنی میں نص قرآنی کو سمجھے کہ جو توجیہ اور ارشاد معافی کی حامل ہے جو کہ موحّد پر واجب ہے۔

پس قرآن کریم دو اہم عاملوں کا ذکر کیا جو زندگی کی اساس ہیں اور مفسرین نے بیان فرمایا کہ آیت کریمہ کے سیاق کے مطابق اموال کی اولاد پر تقدیم میں نکتہ یہ ہے (جیسا کہ بعض نے کہا) کہ اموال کا نفس کے ساتھ بنیادی تعلق روح انسانی میں اولاد کی محبت سے بھی سبقت رکھتا ہے جیسا کہ ابن حجر اصبہانی نے ذکر فرمایا اس تعلیل کے کئی مفہوم ہو سکتے ہیں لیکن یہ سوال اپنی جگہ باقی ہے کہ یہ پہچانا جائے کہ وہ کون سا قرینہ ہے جس کی وجہ سے یہ آیت کریمہ کے سیاق میں جو ہمارے پیش نظر ہے اموال کو اولاد پر مقدم کیا گیا ہے۔ جو بات میرے سامنے ظاہر ہوئی ہے واللہ اعلم۔

کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں ایسے ایمان افروز معافی کا قصد فرمایا ہے جو انسانی رہنمائی کا سامان رکھتے ہیں اور بہت سے حقائق کو نبیہ کے حامل ہیں۔

کہ اللہ کی طرف سے بندہ کو نفع رسانی انہیں دو عناصر کی صورت میں ہوتی ہے جس مال اور اولاد کی صورت میں۔ بلکہ اولاد جو سبب کے ثبوت میں تنفیذی پہلو کی مثال رکھتی ہے اس کے لیے ممکن نہیں کہ مذکورہ مقصد کا کامل صورت میں ثابت کر سکے سوائے اس کے کہ زندگی کو قائم رکھنے والی چیز پائی جائے اور وہ مال ہے۔

پس جب یہ حال ہے تو مال کو اس آیت میں اولاد سے پہلے لایا گیا۔ اللہ سبحانہ نے ان لوگوں کی تعریف فرمائی ہے کہ جو مال اور اولاد کو اللہ سبحانہ تعالیٰ کے تقرب کیلئے استعمال کرتے ہیں اس اعتقاد کے ساتھ استعمال کرتے ہیں کہ یہ سبب ظاہری ہے اور اس کے تحقق کے لئے وہ خفی مطلق سبب سے مدد لیتے ہیں اور اس کے مقابل ان کی مذمت کی جو قوت مادیہ اور قوت بشریہ کو فوز و نجات اور قرب کی اساس اعتقاد کرتے ہیں اور

یہ نص قرآن مذموم ہے اور وہ لوگ جن کی آیت میں تعریف کی گئی ہے وہ ان دونوں سببوں کے مقام کی معرفت والے ہیں تو ان کیلئے دو گنا اجر ہے اور وہ عرفات (جنتی گھر) میں امن سے رہیں گے۔ یعنی دنیا میں جزا اللہ تعالیٰ کے اوامر کی تحقیق کے ساتھ ہو گی اور آخرت میں جنات عدن اور اللہ کی رضا حاصل ہوگی۔

پس دور جاہلیت کا انسان رسالت کی ابتدا میں اسی طرح تھا اور انھیں اعتقاد کے مطابق سید الموحدين ﷺ کو دعوت حق چھوڑنے کے عوض مال قبول کرنے کی پیشکش کی تھی تو آپ ﷺ نے اس کو ٹھکرا دیا پھر انہوں نے آپ ﷺ کو تنفیذی عامل کی پیش کش کی یعنی جب انہوں نے اپنی افضل ولاد کی پیش کش کی تو آپ ﷺ نے انکار فرمایا اور یہ چھوڑنا تو صرف صاحب رسالت ﷺ کی معرفت کی وضاحت تھی اور آپ ﷺ رب العالمین کی تائید ثابت کرنے والے تھے اور آپ ﷺ اس کی تائید کے بغیر تو قدم بھی نہیں اٹھاتے اور اس کے راہ راست دکھائے بغیر چلتے ہی نہیں۔

اس میں یہ نہیں کہ آقا ﷺ نصرت دین کے لئے اسباب کے تارک تھے لیکن آپ ﷺ اس حال کے بدلے جو کچھ آپ ﷺ سے طلب کیا گیا تھا آپ ﷺ اس وجہ سے ان اسباب سے دور ہو گئے تھے۔ حالانکہ یہ بات مخفی نہیں کہ دین کی دعوت کیلئے ان دافوں چیزوں کو آپ ﷺ نے استعمال فرمایا۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے مال کو اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی رفاقت اور صحبت کو۔

حاصل کلام یہ کہ اس آیت کریمہ میں پاکیزہ ذوات کے نفع کی تصریح ہے وہ چاہے مرد
ہے یا اولاد پس حلال مال اللہ تعالیٰ کی قربت کا سبب بنتا ہے جبکہ اس کو کار خیر میں خرچ کیا جائے۔
جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

نِعْمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلزَّجَلِ الصَّالِحِ۔^①

”اچھا مال پاک اور پاکیزہ شخص کے لیے ہے۔“

اور نیک اولاد بھی نفع دیتی ہے جیسا کہ حدیث مبارکہ میں آیا ہے:

أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَذْغُولُهُ۔^②

① أخرجه أحمد في مسنده ۴/۱۹۷، والبخاری في الأدب المفرد ۱/۱۱۲ (۲۹۹) وأحمد في المستدرک ۲/۲ و ۲/۲۳۶، وابن حبان في الصحيح ۸/۶ (۳۲۱۰) والبيهقي في الشعب ۴/۹۱، وعبد الباقي في المعجم الصحاح ۲/۲۱۳ (۷۱۶) والديلمی في الفردوس الاحبار ۴/۲۵۷۔ وقال الحاكم: في الموضع الأول: صحيح على شرط مسلم۔ في الثاني: صحيح على شرطهما، ووافقه الذهبي في الموضعين۔ وقال ابن حبان: قال به عمرو، عن عمرو، فالطريقان جميعا محفوظان۔ وقال الخافظ في الفتح الباری ۸/۷۵: ورواه أحمد، والبخاری في الأدب المفرد وصححه أبو عوانة وابن حبان والحاكم۔ وفي الموضع الثاني: ۱۱/۲۷۴ قال: أخرجه مسلم وغيره ذلك۔ وقال العجلوني في كشف الخفاء ۲/۳۲۳ رواه أحمد وابن منيع۔

② أخرجه مسلم في الصحيح ۲/۴۱ (۳۱۹۹)، واللفظ له، وأحمد في مسنده ۲/۳۷۲ (۸۸۳۱) والنسائي في السنن ۲/۱۲۳ (۳۶۵۳)، وفي الكبرى ۳/۱۰۹ (۳۷۸) والترمذی في الجامع ۱/۲۵۶ (۱۳۸۰)، و أبو داود في السنن ۲/۴۲ (۲۸۸۰)، و ابن الخارود في المتقى ۱۰۱ (۳۷۰) و أبو عوانة في مسنده ۳/۴۹۵ (۵۸۲۴-۵۸۲۵)، و ابن حبان في الصحيح ۷/۲۸۶ (۳۰۱۶) والطحاوی في مشكل الآثار ۱/۸۵ والبخاری في الأدب المفرد ۳۰ (۳۸) والبيهقي في السنن الكبرى ۲/۲۷۸، وفي الشعب ۴/۲۳۷ (۳۳۳۷) و أبو يعلى في مسنده ۱۱/۳۴۳ (۶۳۵۷) والغزوی في شرح السنة ۳۰۰ (۱۳۹) والدولابی في الکسی والاسماء ۱/۹۰ وابن ابی الدنيا في کتاب العیال ۹۸ (۴۳۳) والطبرانی في الدعاء ۱۳۸۶/۳-۱۳۸۹۔

”اور نیک بچہ جو اس کے لیے دعا کرتا ہے۔“

یعنی وہ نیک دعا اور اللہ کی راہ میں صدقہ کرنے کے ساتھ اس کی مدد کرتا ہے۔

لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ

إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ①

”مگر وہ جو ایمان لائے اور نیکی کی۔“

پس ایمان اشارہ ہے اولاد کی اصلاح سے اور نیک عمل مال کی توجیہ کی رمز ہے کہ جس سے اللہ تعالیٰ راضی ہو جائے۔ اور حق تعالیٰ نے نیک اولاد اور عمل پر اطلاق کیا ہے کہ یہ دونوں قربت ہیں اور ان دونوں کے درمیان فصل نہیں کیا کیونکہ اس مسئلہ میں اعتماد عمل پر نہیں کیا گیا۔ مگر عمل بجالانے والے پر ہے لیکن اس آیت میں مقرر فرمایا گیا کہ معافی ذوات کے ساتھ ملے ہوئے ہوتے ہیں اور ان سے جدا نہیں ہوتے ہدایت میں یا مگر اسی میں، لہذا مطلع آیت میں فرمایا:

وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ ذُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ۔ ②

”اور تمہارے مال اور تمہاری اولاد اس قابل نہیں کہ تمہیں ہمارے قریب

تک پہنچائیں مگر وہ جو ایمان لائے۔“

پس مومن اور اس کے عمل کو مستثنیٰ کیا نہ عمل کا استثنیٰ کیا مومن کے بغیر اور نہ مومن کا استثنیٰ کیا عمل کے بغیر وہ دونوں ایسے دوست ہیں جو جدا نہیں ہوتے جیسے کہ جسد اور روح لہذا ذوات کے ساتھ توسل کا جواز ثابت ہوا کیونکہ ذوات معافی کی حامل ہیں اور معافی کے ساتھ ذوات کے سوا توسل جائز نہیں ہے اور نہ ہی ذوات کے ساتھ معافی کے بغیر جب ان میں سے ہر ایک کے جوہر کی طرف نظر کی جاتی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان کی حقیقت کی طرف نظر کرنے کا جواز صحیح ہے (واللہ اعلم)

اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کے ساتھ اس کی مثلِ نعتِ قرآنی میں یہ جاری ہے:
 وَكَفَلَهَا زَكْرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْبُحْرَابَ
 وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ①

”اور اسے زکریا کی نگہبانی میں دیا جب زکریا اس کے پاس اس کی نماز
 پڑھنے کی جگہ جاتے اس کے پاس نیا رزق پاتے۔“

اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کے درمیان

وَهُزِّي إِلَيْكِ النَّخْلَةَ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا
 جَنِيًّا ②

”اور کھجور کی جڑ پکڑ کر اپنی طرف ہلاتھج پر تازی پکی کھجوریں گریں گی۔“

ان دونوں آیتوں میں اتفاق و افتراق واضح کیا گیا ہے دونوں آیتیں مسئلہ رزق پر
 متفق ہیں اور سبب دونوں میں ایک ہے اور وہ اللہ تعالیٰ ہے۔ اور صفت معنی میں افتراق
 ہے پہلا سبب خفی سے متحقق ہوا جبکہ دوسرا سبب جلی اور یہ معلوم ہوا کہ پہلا مقام سبب
 (ظاہر) سے اولیٰ ہے اور دوسرا مقام سبب خفی (باطن) سے اولیٰ ہے۔

اور اس میں بھید یہ ہے (واللہ اعلم) کہ اللہ تعالیٰ اپنے پسندیدہ اور منتخب بندوں
 تہذیب کرتا ہے تاکہ وہ نہ اس الانشاء اور مدارس الاقتداء ہو جائیں۔ پس جس وقت
 مکمل طور پر اس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور سبب کے اثر کو بھول جاتا ہے حالانکہ وہ
 مقام سبب میں ہوتا ہے اور وہ ایمان کی چوٹی پر پہنچ جاتا ہے اور یہی اللہ تعالیٰ پر توکل کر
 کی حقیقت ہے۔ تو وہاں سبب جلی کو عمل میں لانے کی حاجت نہیں ہوتی بلکہ سبب خفی
 میں لایا جاتا ہے اسی وجہ سے مریم علیہا السلام کا اللہ تعالیٰ کی طرف مشغول ہونا یہ تھا کہ
 نے اسباب کو فراموش کر دیا حالانکہ وہ مقام سبب جلی میں تھیں رزق کے حصول کی قوت
 تھیں اس کے باوجود آپ کے پاس آسمان سے رزق آ جاتا ہے جہاں سے آپ علیہا

کو گمن بھی نہ تھا اور جس وقت بندہ مقامِ توسل میں ہوتے ہوئے اللہ سبحانہ کی طرف اس طرح متوجہ ہو کہ سب کے اثر کو بھی بھول جائے تو سببِ خفی کو مخاطب کرنے کی بھی ضرورت نہیں رہتی کیونکہ وہ اس پر یقین رکھتا ہے جس نے سببِ جلی کے اثر کو ماننے سے بھی لاتعلیق کر دیا (لیکن پھر) مولیٰ تعالیٰ اس کو سببِ جلی کی طرف ہی پھیر دیتا ہے (مقامِ توسل پر ہوتے ہوئے سببِ جلی کی طرف جانا) یہ سب سے زیادہ مشکل مرحلہ ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ اس لئے ایسا کرتا ہے تاکہ بندہ کو تعلیم دے کہ ایمان کے مسئلہ میں یہ دونوں امر لازم و ملزوم ہیں اور بے شک اس نے ہر چیز کا سبب بنایا ہے پس تو سبب کو تلاش کر۔

ہذا حضرت مریم علیہا السلام کو حکم ہوا جبکہ وہ دردِ زہ میں مبتلا تھیں کہ کھجور کے درخت کو بلائے جس کو کہ ایک پورا آدمیوں کا گروہ ہلا سکتا ہے اور حضرت مریم علیہا السلام اس کی طاقت نہ رکھتی تھیں۔

حارکہ اللہ سبحانہ اس پر قہر کرتا تھا کہ آپ علیہا السلام کو اس سے مستغنی کر دیتا کیونکہ پہلے بھی اس نے حضرت مریم علیہا السلام پر آسمان سے خوانِ نازل فرمایا تھا اور یہاں بھی حال یہی نہ تھا؟ پس اللہ تعالیٰ پاک ہے رب العالمین اور لطیف و خبیر ہے لہذا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے رسول اور نبی اور ولی سے توسل جائز سنت فرما دیا اور حکم فرمایا کہ:

يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ①۔

”وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف سے وسیلہ ڈھونڈتے ہیں کہ ان میں کون کون زیادہ مقرب ہے۔“

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان:

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ

وَكَاُنُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا
فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى
الْكَافِرِينَ ①

”اور جب ان کے پاس اللہ کی وہ کتاب (قرآن) آئی جو ان کے ساتھ
والی کتاب (توریت) کی تصدیق فرماتی ہے اور اس سے پہلے وہ اسی نبی
کے وسیلہ سے کافروں پر فتح مانگتے تھے تو جب تشریف لایا ان کے پاس وہ
جانا پہچانا اس سے منکر ہو بیٹھے تو اللہ کی لعنت منکروں پر۔“
اس مقدمہ کے بعد ہم اس کو عرض کریں گے۔

پس توسل حقیقت میں سبب خفی اور سبب مطلق کے درمیان رابطہ ہے اور وہ نفس
ایمانیہ ہے کہ جس کے پیچھے اللہ تعالیٰ نے رسول بھیجا۔ کیونکہ یہو سبب خفی کے منکر ہو۔
اور سبب جلی پر ایمان لائے، پس یہ ایمان ناقص ہے تو اللہ تعالیٰ نے اسی لیے حضرت
علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے سبب خفی سے مبعوث فرمایا اور جنوں کے پجاری تو اللہ تعالیٰ نے ان
کے متعلق ارشاد فرمایا:

مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ②

”ہم تو انہیں صرف اتنی بات کے لئے پوجتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے پاس
نزدیک کر دیں۔“

وہ سبب خفی پر ایمان لائے اور سبب جلی کے سوا اس کا انکار کر دیا، انہوں نے سبب
جلی پر اعتقاد رکھا کہ وہ سبب خفی کے بغیر نفع و نقصان دیتا ہے جو کہ سبب مطلق کے ساتھ
ہوتا ہے۔ اور یہ بھی ہر صاحب بصیرت پر ظاہر ہے یعنی سبب ظاہر وہ ہے جس کو مخلوق ایجو
کرتی ہے اور آنکھ اس کا محسوس اور ملموس ادراک کر سکتی ہے۔

① سورة البقرة ۸۹۔

② سورة الزمر ۳۔

اور سب خفی وہ ہے کہ حواس جس کی صفات میں سے کسی صفت کا ادراک کر سکتے ہوں اور وہ فرشتہ و جن کا فعل اور معجزہ و کرامت ہے اور سب مطلق وہ ہے کہ جو سب خفی کو متحقق کرتا ہے اور وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حکم ہے کہ جو اسباب کے نفوذ کے بعد ان کو موقوف کرتا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے حاصل ہوا جبکہ آپ کو آگ میں ڈالا گیا تو اللہ تعالیٰ نے آگ کو حکم فرمایا:

يُنَارُكُنِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ①

”اے آگ ہو جائی ہو سردی اور سلامتی ابراہیم پر“

مولیٰ تعالیٰ نے آگ سے جلانے کی صفت سلب فرمائی۔ اسی طرح کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جب حضرت اسماعیل کو ذبح کرنے لگے اور ان کو پیشانی کے بل لینا یا تو چھری سے کاٹنے کی صفت کو سلب فرمایا۔

اور اللہ تعالیٰ نے اس کو ندادی:

أَن يَأْتِيَ إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ②

”ہم نے نہ افرامائی کہ اے ابراہیم بیشک تو نے خواب سچ کر دکھایا۔“

اور پانی سے غرق کرنے کی صفت چھین لی کشتی والوں کے لیے لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ثُمَّ لَتَرَوْنها عَيْنَ الْيَقِينِ ③

”ہاں ہاں اگر یقین کا جاننا جانتے تو مال کی محبت نہ رکھتے بے شک ضرور جہنم کو دیکھو گے پھر بے شک ضرور اسے یقینی دیکھنا دیکھو گے“

① سورة الانبياء ۶۹۔

② سورة الصافات ۱۰۵۔

③ سورة التکوثر ۵۔ ۶۔ ۷۔

پس علم الیقین سبب خفی اور جلی کا اتحاد ہے اور عین الیقین بندے کا تفویض مطلق ہے جبکہ وہ سبب اور مسبب کو ع پیچانتا ہے اور اس میں محکم سبب مطلق ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ جو اسباب خفی اور جلی کی قدرت کو سلب کر لیتا ہے پس پاکی ہے اس کو جو ہر شے پر قادر ہے اور اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَآئِي هُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا - فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا - وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا -^①

”وہ جو کشتی تھی وہ کچھ متاجوں کی تھی کہ دریا میں کام کرتے تھے تو میں نے چاہا کہ اسے عیب دار کر دوں اور ان کے پیچھے ایک بادشاہ تھا کہ ہر ثابت کشتی زبردستی چھین لیتا اور وہ جو لڑکا تھا اس کے ماں باپ مسلمان تھے تو ہمیں ڈر ہوا کہ وہ ان کو سرکشی اور کفر پر چڑھا دے تو ہم نے چاہا کہ ان دونوں کا رب اس سے بہتر ستر اور اس سے زیادہ مہربانی میں قریب عطا کرے رہی وہ دیوار وہ شہر کے دو یتیم لڑکوں کی تھی اور اس کے نیچے ان کا خزانہ تھا اور ان کا باپ نیک

آدمی تھا تو آپ کے رب نے چاہا کہ وہ دونوں اپنی جوانی کو پہنچیں اور اپنا خزانہ نکالیں آپ کے رب کی رحمت سے اور یہ کچھ میں نے اپنے حکم سے نہ کیا یہ پھیر ہے ان باتوں کا جس پر آپ سے صبر نہ ہو سکا۔“

پہلی آیت میں مقام سبب جلی ہے جس کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے قول فَاَرَدْتُ کے ساتھ تعبیر کیا ہے پس یہ سبب جلی کا ارادہ ہے کہ جس کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنی مخلوق میں جس کے ہاتھ پر چاہتا ہے جاری فرماتا ہے۔

پس کشتی کو توڑنا ظاہری سبب ہے بندہ کے تصرف سے اور اس سے کشتی اور سواروں کے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہے لہذا اسی لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اعتراض فرمایا مگر یہ خطاب حضرت خضر علیہ السلام سے مقام سبب جلی میں کیا اور سبب خفی کی تذکیر کی اور یہ بیان کیا کہ سبب جلی ہر شئی نہیں ہے یہ واضح کرنے کے لیے کہ سبب جلی پر اعتماد کل شئی نہیں ہے جیسا کہ خفی پر اعتماد کل شئی نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی عنایت کے محتاج ہیں۔

لہذا جب حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بچے کے قتل کے بارے میں کلام کیا تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کے قول کو اس قول کے ساتھ تعبیر کیا فَاَرَدْتُ یہ دونوں ارادوں کا اجتماع ہے یعنی دونوں سببوں کا سبب خفی اور سبب جلی کا، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت خضر علیہ السلام پر اعتراض سبب خفی کے مقام پر سبب جلی کے ساتھ تھا اور وہ بچے کا قتل تھا اور حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تاکید کی کہ سبب خفی ہی ہر شئی نہیں ہے بلکہ یہاں سبب مطلق ہے پس دیوار کو سیدھا کھڑا کرنے کو اللہ تعالیٰ نے اس طرح تعبیر فرمایا: فَاَرَادَ پس یہ ارادہ صاحب مقام جلی اور خفی پر مخفی رکھا گیا ان دونوں سے اس پر ایمان یقینی رکھنے کا مطالبہ کیا گیا۔ اور تسلیم و تقویض کا حکم کیا گیا ہے۔

لہذا حضرت خضر علیہ السلام نے جوان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ملا اس کو نافذ فرما دیا تینوں حالتوں میں پس یہ تینوں مراتب ایک حکم میں مشترک ہیں اور ایک حکم میں متفرق ہیں حضرت خضر علیہ السلام کے تصرف میں متفق ہے کشتی کو توڑنے، قتل کرنے اور دیوار کو سیدھا

کرنے میں کہ دیکھنے والے کو ان کا کام عبث لگتا ہے مگر حقیقت میں یہ راہنمائی ہے۔
مرا تب اعتقاد کی وضاحت ہے۔

پہلا مرتبہ جیسا کہ ہم نے بیان کیا کہ انسان کشتی میں سمندر کی موجوں میں ہوتا ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف توجہ کیے ہوئے اور وہ اپنے آپ پر سبب جلی کے اثر کو بھول جاتا ہے حالانکہ وہ مقام سبب میں ہوتا ہے۔

لہذا حضرت خضر علیہ السلام نے اس کو توڑ دیا تاکہ ان پر ظاہر ہو جائے کہ سبب ظاہری شے نہیں ہے۔ تاکہ معتقد جادہ مستقیم پر آجائے ڈرتے ہوئے کہ کہیں وہ سبب خفی کے اثر نہ بھول جائے جو اس مقام کی اصل ہے پس مکلف سے مطالبہ کیا گیا ہے کہ وہ اعتقاد اعلیٰ مقام پر ہو اور وہ مقام اللہ تعالیٰ پر توکل مطلق کا مقام ہے۔

پس جب سبب جلی کا اثر واضح ہو گیا جس کی وجہ سے نفس اپنے اوپر سبب خفی کے اثر کو بھول جاتا ہے تو خضر علیہ السلام نے بچے کو سبب خفی کیساتھ قتل کر دیا اور حقیقت میں اس کو ہلاک کرنے والا ہے اور یہ اس خوف سے ہے کہ وہ یہ اعتقاد نہ بنائے کہ سبب ظاہری ہی شے ہے تاکہ بندہ اپنے اعتقاد میں دونوں حقیقتوں کو جمع کرے کہ وہ دونوں سبب مطلق میں متلازم اور اکٹھی ہیں تاکہ بندہ کے لیے روشن ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر شے پر قادر ہے وہ بڑا اور بلند ہے اور ایسا ہی کشتی کے غرق ہونے سے بچایا کہ توڑنے کے ساتھ جب اس غرق ہونا متحقق ہو گیا، اور اسی طرح بچے کا قتل کرنا حالانکہ ظاہر میں اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے انسانیت کی حرمت کی وجہ سے مگر یہ کہ اس کو قتل کیا گیا اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے بوجہ اس کی اصل میں فساد ہونے کے تاکہ بچے کی زندگی والدین کو بدلے میں دوسرا بچہ دیکر ثابت کرے۔ پس ظاہر میں یہ دونوں متفق ہیں، اور حقیقت میں مختلف ہیں اور جب سبب ظاہر اور سبب جلی کا اثر ظاہر ہوا اور وہ دونوں ایک شے میں جمع ہوتے ہیں اور وہ سبب مطلق ہے تو اس کا نتیجہ نکلا اور وہ دیوار کے کھڑے کرنے کے ساتھ ایمان کی صراحت کا قیام ہے اور اس میں واضح اشارہ ہے کہ دونوں اسباب خفی اور جلی کا سبب مطلق میں جمع ہونے کا نام

ایمان ہے وہ سبب مطلق جو اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے متحقق ہوتا ہے۔

اور اس آیت میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے اشارہ ہے کہ صلاح اور صدق کا بندے پر اللہ تعالیٰ کے احسان کرنے میں بہت بڑا اثر ہوتا ہے ایمان کا وہ بلند درجہ ثابت کرنے کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے پھوٹتا ہے وہ ارادہ جو سبب جہی اور خفی دونوں سے جڑا ہوتا ہے۔

اور عالم شہادت میں سبب جلی کے انہدام کے وقت اس کا حال حدوث کا و جو باقیہ ضا کرتا ہے، پس حضرت خضر علیہ السلام کو دیوار کے کھڑے کرنے کا حکم ہوتا ہے یعنی سبب جلی کے ایجاد کے ساتھ جس کے تحت سبب خفی بھی ہے اور وہ خزانہ ہے اور اگر اللہ تعالیٰ اپنی حکمت اور قدرت سے ساکنان عالم شہادت کے لئے اپنی زندگی میں اسباب کو بروئے کار لانے کا فیصلہ نہ فرماتا تو وہ سلامتی سے زندگی نہ گزار سکتے اس علم کے باوجود کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ وہ سبب جلی کے بغیر بھی جو چاہے کرے۔ اور یہ ہی اللہ کا رنگ ہے کہ جس کو اس عالم پر مقدر کیا گیا ہے۔ اور اگر خضر علیہ السلام دیوار کو سیدھا نہ کرتے تو ہو سکتا تھا کہ وہ خزانہ ضائع ہو جاتا اور ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کو اچانک اس سے آگاہ فرماتا لیکن بہت سے اختلافات پھوٹ پڑتے اور اس کی گوی دینے والا کوئی نہ ہوتا۔

اس سے ایک بہت بڑی حقیقت واضح ہوتی ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ کا ”اراد“ کے قول کو بیان کرنا ضروری تھا کیونکہ یہ معدوم شئی کے ایجاد پر مترتب ہوتا ہے اور معدوم کا ایجاد کرنا اور بنانا اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے۔ اور مخلوق اس کی تفویض یا تسخیر کے سوا اس پر استیلاعت نہیں رکھتی۔ پس اس نے اپنے بندہ حضرت خضر علیہ السلام کو دیوار کے کھڑے کرنا تفویض کیا اور اس کا سبب بھی بتایا۔ جیسا کہ حضرت میکائیل علیہ السلام کو آسمان سے بارش نازل کرنے کا حکم فرمایا اور رزقوں کے بنانے کا اور حضرت جبرائیل علیہ السلام کو پیغامات کے نازل کرنے کا حکم فرمایا اور ملکوں کو ہلاک کرنے کا حکم دیا کہ جب ان کی زندگی بغاوت اور سرکشی میں گزرنے لگی اور ان پر بات واضح ہو گئی (یعنی ہلاک ہو گئے) اور حضرت ملک

”بے شک یہ نفع اور نقصان دے سکتا ہے۔“

لیکن اس میں حقیقی و ذاتی نفع و نقصان کا اعتقاد رکھنا ممنوع ہے بلکہ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی شان ہے اور یہ حقائق ہیں پس جب ساحر جادوگر اور شیطان اللہ تعالیٰ کے اذن سے اثر رکھتے اور نقصان پہنچاتے ہیں اور اسی طرح حاسد اپنے حسد کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے اذن سے نقصان پہنچا سکتا ہے تو نفع پہنچانے والے اس کے حکم سے کیوں نفع نہیں پہنچا سکتے جبکہ نفع اللہ تعالیٰ کی رحمتوں میں سے رحمت ہے اور رحمت تو غضب سے سبقت لے جانے والی ہے لہذا یہ الزام صحیح نہیں مگر اس کے ساتھ کہ جس کے ساتھ لازم صحیح ہو کیونکہ رحمت سبقت رکھنے والی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

① وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ۔

اور میری رحمت ہر چیز کو گھیرے ہے۔

اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان حدیثِ قدسی میں ہے کہ:

② سبقت رحمتی غضبی۔

”میری رحمت میرے غضب پر غالب آگئی۔“

اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی تفسیر:

③ مَا نَعْبُدُ هُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى۔

”ہم تو انہیں صرف اتنی بات کے لئے پوجتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے پاس

نزدیک کر دیں۔“

① سورة الاعراف ۱۵۶۔

② رواہ البخاری (۴۵۵۳)، و مسلم (۲۴۵۱)، واحد فی مسندہ ۲/۳۸۱، والحلال فی

سنة ۱/۲۶۹ (۳۲۸) وابن ابی عاصم فی السنة ۱/۲۴۰، والطبرانی فی الاوسط

۳/۱۳۹ (۲۸۸۹)، من طریق ابی الرافع، عن ابی ہریرۃ۔

③ سورة الزمر ۳۔

ابن تیمیہ کی رائے میں کہ مشرکین مکہ بتوں کی صرف تعظیم اور قربت حاصل کرتے تھے عبادت نہیں کرتے تھے تو یہ بغیر جواز کے نص میں اپنی رائے قائم کرنا ہے کیونکہ تمام کے تمام مفسرین کے اقوال ابن تیمیہ کی اس تفسیر و تاویل کو رد کرتے ہیں، بلکہ آیت کا منطوق تو ان لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب و غصہ اور ناراضگی کا اظہار ہے کہ جو سیدھے اور ہدایت کے راستے سے بھٹک گئے ہیں جو کہ اس نے اپنے بندوں کے لیے سنت بنایا ہے اور اپنی مراد کے مطابق اس کو متعین کیا ہے۔

پس یہ ان کی نظر کی خرابی اور انہوں نے سبب جلی کو اس کے چیز سے نکال دیا اور اس کو ان کی گمراہی کا سبب قرار دے دیا اور یہ فیصلہ نہ کیا کہ اس قضیہ کی بنیاد ہی غلط ہے۔

بندہ کوئی عاقل سلیم الذوق اور سلیم الفطرت ایسا قول نہیں کر سکتا جو کہ ابن تیمیہ نے کیا ہے۔ پس کفار مکہ نے جب دین حنیف سے انکار سے اعتراض کیا اور دنیا اور اس کی لذتوں میں مشغول ہو گئے ان کی سوچ بگڑ گئی اور ان کے ضمیر سیاہ ہو گئے تو وہ ایسے ہو گئے کہ حق و باطل میں فرق نہ کر سکتے تھے۔ تو اصل کو فرع اور فرع کو اصل سمجھتے تھے تو راستہ سے بہک گئے جب کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے صالحین کے ساتھ توسل شروع فرمایا اس شرط پر کہ وہ یہ اعتقاد رکھیں کہ مؤثر سبب خفی ہے اور سبب مطلق کی مراعات رکھیں۔ اس لیے حق سبحانہ نے اس آیت میں ان لوگوں کے گمان کا بطلان فرمایا جبکہ انہوں نے بتوں کو سبب جلی بنالیا جیسا کہ کعبہ مشرفہ بلکہ اس سے بڑھ کر جب انہوں نے اصنام کو سبب خفی کی صفت عطا کر دی۔ تو ان کے لیے یہ راہ بن گئی کہ وہ کہیں مَا نَعْبُدُ هُمْ اس لیے وہ ان کی عبادت کے ساتھ متہمم کیے گئے جیسا کہ آیت میں ہے کہ اِلَّا لِيَقَرَّ بُوْنًا عِنْدَ اللّٰهِ کی قربت حاصل کرنے کے لیے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اس گمان کو رد کر کے جھٹلادیا کیونکہ وہ خطا کار اور مخالف تھے جیسا کہ سبب ظاہری کا منکر ہوتا ہے جیسا کہ ابلیس جب اس نے انکار کیا اور نکل گیا حضرت آدم کو سجدہ کرنے سے۔ گویا کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ ان کو فرماتا ہے تم ان کی عبادت کرتے ہو اور اصل کے لیے کچھ بھی نہ چھوڑا اور زیادہ ہو کہ اس آیت پر ہوتا ہے کہ:

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ - لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ - ①

”تم فرماؤ اے کافرو! نہ میں پوجتا ہوں جو تم پوجتے ہو۔“
پس تمہارا قیاس جس کو تم نے گمان کیا وہ سرے سے ہی باطل ہے اسی لیے جب اسلام آیا تو ہمارے آقا حضرت محمد ﷺ کی بعثت کے ساتھ یہ بات صحیح ثابت ہو گئی آپ ﷺ نے فرمایا:

② انہا بعثت لائتم مکارم الاخلاق۔

”بے شک میں اخلاق حسنہ کی تکمیل کے لیے مبعوث کیا گیا ہوں۔“

اور اخلاق کی تکمیل باعتبار سبب جلی ہے کیونکہ یہ عالم شہادت کے حقائق میں سے ہے، ظاہر میں سجدہ کعبہ کو ہے لیکن فی الحقیقت سجدہ اللہ تعالیٰ کو ہے جب ایمان کا تحقق لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے ساتھ متحقق ہو گیا تو عابد سے سبب خفی و جلی کے بارے نہیں پوچھا جائیگا کیونکہ ان دونوں کا تحقق کلمہ توحید میں ہو چکا ہے۔

اور اگر ان کو بھی اخذ کرے تو اس کے لیے زیادہ نفع بخش اور اکمل ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے نیت کو حاضر کرنا نماز کے اکمال کے لیے اولیٰ و اکمل کہا ہے لیکن صحت نماز کے لیے تکمیل تحریم کے وقت اس کو یاد کرنا ہی کافی ہے کیونکہ مشقت تیسیر کو لاتی ہے جبکہ کامل نماز کے لیے استحضار مشکل ہے اور دین آسانی پر مبنی ہے، ایسے ہی حج کے منسک ظاہر میں معتبد کے لیے ہیں اور یہ باطن میں عبادت اور قرب ہیں اور یہ دونوں سمیوں کو ظاہر کرنے سے واقع ہوئے جو اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے مرتب ہوتے ہیں اور یہی صراطِ مستقیم ہے:

۱۔ سورۃ الکہف ۱-۲۔

۲۔ روہ البرار ۹۲/۷ (۲۶۳۸)، والبیہقی فی السلس الکبریٰ ۱۰/۱۹۱، و شعب الایمان ۶/۲۳۰، (۷۹۷۷)، والقصاعی فی مسند الشہاب ۲/۱۹۲، و الامام احمد ۲/۳۸۱ ملقط ۳ بعثت لائتم صالح الاخلاق امام ہیثمی نے مجمع الروائد ۹/۱۵ میں فرمایا رواہ احمد و رجالہ رجال المصیح، و رواہ الزار الانہ قل: لائتم مکارم الاخلاق۔ و رجالہ کد لک غیر محمد سدرق اللہ الکلو داسیو ہونقہ، و رواہ اس ابی شیبہ فی مصنفہ ۶/۳۲۴، و الحارثی فی الادب المفرد ۱۰۳ (۲۸۸۳)

فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا۔^①

”اللہ کی ڈالی ہوئی بنا جس پر لوگوں کو پیدا کیا۔“

پس ابن تیمیہ کا آیت متقدمہ کی تاویل مَّا نَعْبُدُ هُمْ میں سراسر عقلی اور نقلی جو غلط اور خطا ہے، اور اگر ہم اس کی اس تاویل کو پکڑیں تو یہ اللہ تعالیٰ کے قول کی تکذیب کی اور شیخ ابن تیمیہ سے ہم اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے پس کبھی وہ خطا کرتا ہے اور اس تحریف کرتا ہے اور ہم اس مقام پر اس کی تفصیل میں نہیں جائیں گے تحقیق اس وضاحت ہم نے اپنی کتاب ”تصحیح المفاهیم العقدیہ“ میں کر دی ہے پس دیکھیں۔

عاقِل وہ ہے جو حاصل کرے اور موفق وہ ہے جو استدراک کرے۔

والحمد لله رب العالمین۔

قرآن کریم سے نقلی دلائل

جو شخص بھی اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن کریم میں نظر کرے گا تو وہ کثیر آیات توسل کے حق میں صراحتاً یا تلویحاً (اشارۃ) پائے گا اور یہ تمام آیات اس حقیقت کو واضح کرتی ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ کی کتاب میں سے کچھ آیات ایسی پیش کرتے ہیں کہ جو توسل کی حقیقت پر صراحت کے ساتھ دلالت کرتی ہیں اور مفسرین حضرات کے اقوال بھی ان کے ساتھ پیش کریں گے اور پھر اس سے اپنے مقصد پر استنباط کریں گے۔

پہلی دلیل:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ

اور صبر اور نماز سے مدد چاہو۔

اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں اپنی طرف معافی اور مہربانی اقوال اور افعال کے ساتھ توسل کا حکم دیا ہے، پس صبر توسل بالمعانی والصفات سے اشارہ ہے اور نماز اشارہ ہے افعال اور ذوات کے ساتھ توسل کرنے سے۔ جبکہ توسل ان میں سے ایک کے ساتھ ہی تمام ہوگا یا صفات و معانی کے ساتھ یا افعال و ذوات کے ساتھ اور توسل بالمعانی کو ذوات پر مقدم کیا گیا کیونکہ ذوات صفات کے لیے اصل ہیں تو یہ ضروری ہے کہ اصل کو متاخر کیا جائے اور صفت کو مقدم کیا جائے۔ پس اللہ تعالیٰ کو پاکی ہے جس نے ہدایت دی ہے۔

دوسری دلیل:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَكَاْنُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ۔

”اور اس سے پہلے وہ اسی نبی کے وسیلے سے کافروں پر فتح مانگتے تھے تو جب تشریف لایا ان کے پاس وہ جانا پہچانا اس سے منکر ہو بیٹھے تو اللہ کی لعنت منکروں پر۔“^①

مفسرین کرام نے فرمایا کہ یہود جب جنگ کرتے اور ان کی تعداد کم پڑ جاتی اور دشمن غالب آنے لگتا تو وہ یوں کہتے:

اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعته - أي صفته - في التوراة، فكانوا ينصرون۔

”اے اللہ ہماری مدد اس نبی کے وسیلے سے فرما جو آخری دور میں تشریف لائے گا جس کی صفت اور نعت ہم تورات میں پاتے ہیں تو ان کی مدد کی جاتی۔“^②

امام ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں کہا:

عاصم بن عمر بن قتادہ اپنی قوم میں سے کچھ لوگوں سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: عرب میں ہم سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی شان کو کوئی نہیں جانتا تھا، ہمارے یہاں یہود تھے اور اہل کتاب تھے اور ہم جن کے بھاری مشرک تھے جب کبھی ان کو ہماری طرف سے تکلیف پہنچتی تو وہ کہتے کہ ب وہ نبی مبعوث ہونے والے اور تشریف لانے والے ہیں جو سارے زمانے پر سایہ رحمت فرمائیں گے ہم ان کی اتباع کریں گے اور ان کے ساتھ مل کر تم سے ایسے قتال کریں گے جیسے قوم عدا اور قوم ارم کے ساتھ کیا تھا۔

اور جب آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمادیا تو ہم نے تو آپ ﷺ کی اتباع کی اور یہودیوں نے انکار کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں یہ آیت نازل فرمائی:

وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ۔

اور اس سے پہلے وہ اسی نبی کے وسیلے سے کافروں پر فتح مانگتے تھے تو جب تشریف لایا ان کے پاس وہ جانا پہچانا اس سے منکر ہو بیٹھے تو اللہ کی لعنت منکروں پر۔^①

امام ابن جوزی نے فرمایا کہ:

يَسْتَفْتِحُونَ: يَسْتَنْصِرُونَ . یعنی مدد طلب کرتے تھے یہود جب مشرکوں کے ساتھ جنگ کرتے تو نبی کریم ﷺ کے نام مبارک محمد ﷺ کے وسیلے سے مدد طلب کرتے تھے۔^①

اور امام قرطبی نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ:

جب خیبر کے یہود، غطفان (ایک قبیلہ کا نام) کے ساتھ جنگ کرتے اور جب یہود کو شکست ہوتی تو یہودی اس طرح دعا کرتے تھے:

اَنَا نَسْأَلُكَ بِحَقِّ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ . الَّذِي وَعَدَ تَنَا أَنْ تَخْرُجَهُ لَنَا فَيَاخِرَ الزَّمَانِ لَا تَنْصُرُنَا عَلَيْهِمْ ۔

یہ سند ثابت ہے اور اس میں ابن اسحاق نے سماع کی صراحت کی ہے اور عامر بن عمر بن قحودہ وہ ثقہ ہے اور اس کے شیوخ پوری جماعت ہیں جو ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں۔ پس اس اثر کی سند صحیح ہے اور مشہور ہے اور امام سیوطی نے دلائل المشوۃ ۲/ ۵۷-۶۷ میں اس کو روایت کیا ہے اور امام طبری نے اپنی تفسیر ۱/ ۳۵۵ میں اور اس اثر کی تائید میں دیگر روایات بھی ذکر کی ہیں جو کہ ایک دوسرے کی تائید کرتی ہیں۔

① زاد المسیر ۱/ ۱۱۳۔

اے اللہ ہم تجھ سے اس نبی امی کے وسیلہ سے دعا مانگتے ہیں کہ جس کا تو نے ہم سے وعدہ فرمایا ہے کہ اس کو آخری زمانے میں بھیجے گا تو ان کی مدد کی جاتی۔

تو فرمایا کہ جب انہوں نے یہ دعا مانگی اور غطفان کے سامنے گئے تو غطفان شکست کھا کر بھاگ گئے۔ تو جب رسول اللہ ﷺ مبعوث ہوئے تو انہوں نے انکار کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا

”اور اس سے پہلے وہ اسی نبی کے وسیلے سے کافروں پر فتح مانگتے تھے۔“

یعنی اے محمد ﷺ آپ کے وسیلہ سے فتح مانگتے تھے۔^①

امام بیہقی نے اس اثر کو اپنی سند کے ساتھ دلائل النبوة میں دیگر کئی روایات کے ساتھ روایت کیا جو ایک دوسری کی تائید کرتی ہیں۔^②

حضرت امام رازی نے فرمایا کہ اس آیت کے سبب نزول میں کئی وجوہات ہیں، ان میں سے ایک تو یہ ہے کہ:

نبی اکرم ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے اور قرآن پاک کے نزول سے قبل

یہودی فتح طلب کرتے یعنی فتح اور نصرت کی دعا کرتے اور وہ کہتے تھے:

اللهم افتح علينا وانصرنا بالنبي الأمي۔

”اے اللہ! ہمیں نبی امی ﷺ کے وسیلہ سے فتح دے اور ہماری مدد فرما۔“^③

امام ابو حیان اندلسی نے فرمایا کہ:

يَسْتَفْتِحُونَ أُمِّي يَسْتَحْكُمُونَ أَوْ يَسْتَعْلِمُونَ أَوْ يَسْتَنْصِرُونَ

یعنی فیصلہ طلب کرتے یا علم طلب کرتے یا مدد طلب کرتے۔ جب وہ دشمن کے مقابل

جنگ میں جاتے تو کہتے:

① تفسیر القرطبی ۲/۲۶۶-۲۶۷۔ ② دلائل النبوة للبیہقی ۶/۷۶-③ تفسیر کبیر ۱۸۰/۳

اللهم انصرنا عليهم بالنبي المبعوث في آخر
الزمان الذي نجد نعته في التوراة۔

”اے اللہ ان کے خلاف ہماری مدد فرما اس نبی مبعوث کے صدقے کہ جو
آخری زمانے میں مبعوث ہوگا اور جس کی نعت ہم تورات میں پاتے ہیں“^①

زمخشری، وخازن اور اسماعیل حقی اور شیخ زادہ نے حاشیہ بیضاوی اور علامہ آلوسی نے
بھی اسی طرح اپنی اپنی تفاسیر میں فرمایا۔^②

تیسری دلیل:

حق تعالیٰ کا فرمان ہے کہ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ
الْوَسِيلَةَ۔

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔“^③

زمخشری نے کہا کہ:

الوسيلة كل ما يتوسل به، أي: يتقرب من قرابة أو صنعة أو
غير ذلك۔^④

امام عبد بن حمید، فریابی، ابن جریر، ابن المنذر، ابن ابی حاتم نے حضرت قتادہ سے
اللہ تعالیٰ کے اس قول وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ کے بارے میں فرمایا کہ۔ القرية: قرب
ڈھونڈنا۔^⑤

① تفسیر بحر المحیط ۱/۳۰۳۔

② تفسیر الکشاف ۱/۳۳۹، و تفسیر خازن ۱/۶۵، و روح البیان ۱/۱۴۹، حاشیہ شیخ زادہ
علی البصاوی ۳۴۹/۱، و روح المعانی ۱/۱۴۹۔

③ سورة المائدة ۳۵۔

④ تفسیر کشف اللزخری ۱/۳۳۶۔ ⑤ تفسیر درمنثور للبیوطی ۴۱/۳۔

امام طبری نے اسی آیت کی تفسیر میں حضرت ابو دائل سے روایت کی، وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ قَالَ: الْقُرْبَةُ فِي الْأَعْمَالِ۔ یعنی اعمال میں قرب حاصل کرو۔

اور اسی طرح حضرت امام عطا سے بھی روایت کی ہے وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ قَالَ: الْقُرْبَةُ۔ یعنی وسیلہ بمعنی قرب ہے۔

اور پھر امام سدی سے روایت کی کہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ
قال المسألة والقربة۔ یعنی سوال اور قرب۔

اور اسی طرح امام مجاہد سے روایت کی انہوں نے فرمایا کہ: وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ
قال: الْقُرْبَةُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قرب حاصل کرنا۔^①

اور امام حاکم نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ:

انہوں نے ایک قاری کو سنا کہ وہ پڑھ رہا تھا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ
قال: الْقُرْبَةُ، ثم قال: لقد علم المحفوظون من أصحاب
محمد ﷺ أن ابن أم عبد من أقربهم إلى الله وسيلته۔^②

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔ تو آپ نے فرمایا کہ قرب اور پھر فرمایا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے محفوظ علم والے جانتے ہیں کہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان میں سب سے زیادہ اللہ کے قرب کا وسیلہ ہیں۔“

اور امام طبری نے ابن زید سے اسی آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ:

① تفسیر الطبری ۱۰/۲۹۱۔

② رواہ الحاکم ۲/۳۱۲، وهو على شرط الشيخين اور یہ حدیث توسل بالذوات پر بہت بڑی دلیل ہے۔

وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ قَالَ: المحبة، تحببوا إلى الله وقرأ
 أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ
 ”وسیلہ محبت کو کہتے ہیں اور اللہ کے ساتھ محبت کرو اور پڑھا۔ وہ مقبول
 بندے جنہیں یہ کافر پوجتے ہیں وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف سے وسیلہ
 ڈھونڈتے ہیں۔“

اور ابو بکر عبد الرحمن مخیمون نے اپنی کتاب ”سہام الموحدين في حناجر المارقين“ میں

کہا کہ:

اور حاصل کلام یہ ہے کہ وسیلہ: سبب اور قرب یعنی ہر وہ چیز کہ جس کے ساتھ
 تقرب حاصل کیا جائے اور کچھ لوگوں نے اس آیت میں فرمایا۔
 یہاں حکم سے مراد تقویٰ للعمل ہے اور وسیلہ: ذوات شریفہ ہیں تکرار سے بچتے ہوئے
 کیونکہ اگر ہم وسیلہ کو عمل کی طرف پھیرتے ہیں تو یہ گزرے ہوئے حکم کی تاکید ہوگی اور اگر
 ہم اس کو ذوات فاضلہ کی طرف پھیریں تو یہ تائیس ہوگی اور تائیس تو کید سے بہتر
 ہے۔^(۱) اور یہ فصیح بات کے لائق ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کے فرمان:

وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا
 بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا۔ قُلِ
 ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ
 عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى
 رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ
 عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا۔

اور تمہارا رب خوب جانتا ہے جو کوئی آسمانوں اور زمین میں ہے اور بے شک ہم نے نبیوں میں ایک کو ایک پر بڑائی دی اور داؤد کو زبور عطا فرمائی۔ تم فرہ و پکارو انہیں جن کو اللہ کے سوا گمان کرتے ہو تو وہ اختیار نہیں رکھتے تم سے تکلیف دور کرنے اور نہ پھیر دینے کا وہ مقبول بندے جنہیں یہ کافر پوجتے ہیں وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف سے وسیلہ ڈھونڈتے ہیں کہ ان میں کون کون زیادہ مقرب ہے اس کی رحمت کی امید رکھتے اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بیشک تمہارے رب کا عذاب ڈر کی چیز ہے۔^①

حضرت علامہ محدث عبداللہ بن الصدیق الغماری رحمۃ اللہ علیہ معترضین کا رد کرتے ہوئے

فرماتے ہیں:

اس آیت میں ایسے لوگوں کے لیے تو بیخ کی دلالت ظاہر ہے کہ جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا معبود بنا لیے اور ان کی طرف نظر تقرب اور وسیلہ سے دیکھتے ہیں اور انہوں نے کہا: مَا نَعْبُدُ هُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى۔

”ہم تو انہیں صرف اتنی بات کے لئے پوجتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے پاس نزدیک کر دیں“^②

پھر آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ:

جس کا گمان ہے کہ یہ آیت مسلمانوں کے انبیاء کے ساتھ توسل کرنے میں عام ہے تو اس نے غلطی کی اور یہ قول والے غلط راستے پر چل رہے ہیں کیونکہ انہوں نے نص خاص کو عام عموم مطلق بنا دیا اور ان پر متعدد وجوہ سے رد ہوتا ہے۔

① سورة الاسراء ۵۵۔۵۷۔

② سورة الزمر ۳۔

پہلا رد:

یہ آیت جنوں کو پوجنے والوں کے حق میں نازل ہوئی جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے،
ہذا اس کو انہی پر رکھنا اور دوسروں پر اطلاق نہ کرنا واجب ہے کیونکہ اس میں فعل کہ جس
کے ساتھ ان کو مخی طیب کیا گیا وہ ادعوا مثبت ہے اور فعل مثبت عام نہیں ہوتا اور آجکل جو
مصیبت معترضین کو پڑی ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ وہ مشرکین پر نازل ہونے والی آیات کو
مومنوں پر چسپاں کر رہے ہیں اور یہ بہت بڑی فحش غلطی ہے۔

دوسرا رد:

اگر ہم مان لیں کہ یہ عام ہے یعنی بقول ابو عبد اللہ البصری المعزلی کے کہ ”یہ
خطاب عام ہے قائل کا کہن افعلو استغراق پر حمل کیا جائے گا تو یہ آیت عام ہوگی اور اس طرح
اس کا مفہوم وہی ہے کہ یہ آیت جنوں اور جنات کے علاوہ دیگر چیزوں کو پوجنے والے جیسا کہ
مشرکین کرتے تھے کہ فرشتوں کی عبادت اور بتوں کو پوجتے تھے، لیکن یہ پھر بھی مسلمانوں جو
کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے نبی ﷺ کے وسیلہ سے مانگتے ہیں وہ اس میں شامل نہیں ہونگے کیونکہ
فعل یہ صلاحیت نہیں رکھتا کہ خطاب ان کو ہونہ لغوی طور پر اور نہ ہی شرعی طور پر۔

تیسرا رد:

اس فرمان کا معنی اذْعُوا الَّذِينَ رَعَيْنٰكُمْ ان سے مانگتے طلب کرتے (متصرف
بالذات سمجھ کر) اور ان کی طرف راغب ہوتے اور یہ چیزیں متوسل میں نہیں پائی جاتیں
اور نہ ہی اس پر ان کو منطبق کیا جاسکتا ہے کیونکہ متوسل تو اللہ تعالیٰ سے مانگتا ہے اور ان کے
وسیلہ سے اسی کی طرف راغب ہوتا ہے۔

چوتھا رد:

اس میں اختلاف نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان: يٰۤاَعُوْذُ بِكَ يٰۤاَعُوْذُ يٰۤاَعُوْذُ اِلٰى رَبِّهِمْ

النَّوَسِيلَةَ میں یدعون کے دونوں مفعول محذوف ہیں تو یہ جائز نہیں کہ یہ تقدیر میں وہ لوگ ہوں کہ جو ان کو وسیلہ سمجھ کر پکارتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ اس تقدیر سے منع کرتا ہے تو اس سے متعین ہوا کہ (محذوف) یدعونہم الہة ہو کہ وہ ان کو الہ سمجھ کر پکارتے اور پوجتے ہیں جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کو مقدر مانا ہے اور یہی قول اس کی تائید کرتا ہے جو کہ آیت سے صابر ہوتا ہے۔

اقول: (میں غماری) کہتا ہوں کہ اس سے ظاہر ہوا کہ یہ آیت کفار کی توبیخ کے لیے نازل ہوئی ہے اور اس میں قائل کے لیے عموم کا استدلال درست نہیں ہے۔

امام حافظ ابن حجر نے فرمایا:

استمر الانس الذین کانوا یعبدون الجن علی عبادة الجن . والجن لا یرضون بذلک لکونہم أسلموا . و هم الذین صاروا یتبتغون الی ربہم الوسيلة۔

”وہ لوگ جو جنات کی پوجا کرتے تھے وہ جنوں کی عبادت پر قائم رہے اور جن ان سے راضی نہ تھے کیونکہ وہ مسلمان ہو گئے تھے اور اپنے رب کی بارگاہ میں وسیلہ ڈھونڈتے تھے۔“^①

یہ اس آیت کی تفسیر میں معتد ہے بلکہ اس آیت کی وہ تفسیر ظاہر ہے جو امام بخاری اور مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہے آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

کان نفر من الانس یعبدون نفرا من الجن . فأسلم النفر من الجن . فاستمسک الآخرون بعبادتهم۔

”انسانوں کی ایک جماعت جنوں کی ایک جماعت کی عبادت کرتی تھی پھر جنوں کے گروہ نے اسلام قبول کر لیا تو دوسرے بدستوران کی عبادت کرتے رہے۔“^①

اور یہاں ایک اور وجہ ہے کہ اس میں قطعی دلالت ہے کہ اس آیت میں تو بیخ کفار کی طرف متوجہ ہے اگرچہ ان کے معبودان میں ان کے شرک کی مختلف اقسام تھیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل ان معبودات سے جاری امر ہے اور آیت کا آخر توسل کے جواز پر دلالت کرتا ہے۔

امام بغوی نے اپنی تفسیر میں فرمایا:

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ
یعنی

الذین یدعونہم الشرکون أنہم آلہة
یعبدونہم قال ابن عباس و مجاہد: وہم عیسیٰ
و أمہ و عزیز و الملائکۃ و الشمس و القمر و
النجوم، یَبْتَغُونَ أي: یطلبون الی ربہم الوسیلۃ،
أي: القربۃ، و قیل: الوسیلۃ الدرجۃ العلیا، أي
یتضرعون الی اللہ تعالیٰ - و قوله: أَيْهِمْ أَقْرَبُ
معناه ینظرون أیہم أقرب الی اللہ فیتوسلون بہ۔
وقال الزجاج: أیہم أقرب یمتغی الوسیلۃ الی اللہ
تعالیٰ، و یتقرب الیہ بالعمل الصالح۔

① بحاری (۴/۱۵)، ومسلم (۳۰/۳۰) فی التفسیر، واللفظ لہ۔ * قلت: فی الصحیح مسلم
”واستمسک الانس بعبادتهم۔ وهو لفظ بالمعنی۔ وأخرجه الحاكم فی المستدرک
۲/۳۹۴۔ بسند سوائ۔ وقال صحیح علی شرط مسلم۔“

”وہ مقبول بندے جنہیں یہ کافر پوجتے ہیں وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف سے وسیلہ ڈھونڈتے ہیں“ یعنی مشرکین ان کو پکارتے ہیں اور ان کی عبادت کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس اور حضرت مجاہد رحمہما نے فرمایا کہ وہ جن کی عبادت کرتے تھے۔ وہ حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ اور حضرت عزیر اور فرشتے، سورج، چاند، اور ستارے تھے یَحْتَوْنَ یعنی وہ اپنے رب کی بارگاہ میں وسیلہ تلاش کرتے ہیں یعنی قرب تلاش کرتے ہیں اور کہا گیا ہے کہ وسیلہ، درجہ علیا، کو کہتے ہیں اور کہا گیا ہے کہ وسیلہ ہر وہ چیز کہ جس سے اللہ کا قرب حاصل کیا جائے اِنَّهُمْ اَقْرَبُ بآس کا معنی یہ ہے کہ وہ دیکھتے ہیں کہ اللہ کے نزدیک ان میں سے کون ہے تو اس سے وہ اللہ کی بارگاہ میں توسل کرتے ہیں۔ امام زجاج نے کہا کہ ان میں سے کون زیادہ قریب ہے کہ اللہ کی بارگاہ میں اس کو وسیلہ بنائیں اور عمل صالح کے ساتھ اس کا قرب پکڑیں۔^①

اور امام آلوسی نے اپنی تفسیر ”روح المعانی“ میں فرمایا کہ:

امام جوز الحوفی اور زجاج نے جائز سمجھا کہ اِنَّهُمْ اَقْرَبُ بآس بتدا اور خبر ہوں اور جملہ محل نصب میں بینظرون، اُمی: یفکرون غور فکر کرتے ہیں اب معنی یہ ہوگا کہ وہ دیکھتے ہیں کہ کون زیادہ قریب ہے تو اس سے توسل کرتے ہیں^② [یعنی ان کی دعا سے توسل کرتے ہیں کیونکہ توسل بالذوات میں

اختلاف ہے] (توسیم کے درمیان والا کلام امام آلوسی کا نہیں ہے)

بہت سارے محققین نے اس پر خبردار کیا ہے کہ حضرت آلوسی بغدادی کے بیٹے (نعمان شکری آلوسی) نے اپنے باپ کی تفسیر میں جا بجا تصرف بے جا کیا ہے بلکہ بعض

① معالم التنزیل للبغوی ۳/۵۰۳۔

② روح المعانی ۱۵/۹۹۔

مقامات پر تحریف کر دی ہے ان محققین میں سے علامہ زاہد الکوثری ہیں انہوں نے اپنی کتاب "مکملۃ الرد علی نوبیۃ ابن القیم" میں فرمایا اللہ تعالیٰ مادیت کا بیڑا غرق کرے یہ جہاں بھی داخل ہوتی ہے تو اس کو خراب کر دیتی ہے اور وہ (نعمان آلوسی) اپنے والد کی تفسیر کے شائع کرنے میں بھی امین نہیں ہے اگر کوئی شخص اس تفسیر کا مقابلہ مخطوط (قلمی نسخہ) کے ساتھ کرے جو کہ آجکل مکتبہ راغب پاشا استنبول میں محفوظ ہے اور یہ نسخہ ہے جو کہ مصنف نے سلطان عبدالجید کو ہدیہ بھیجا تھا تو وہ میری اس بات پر مطمئن ہو جائے گا یعنی اس کو پتہ چل جائے گا کہ نعمان نے اس کتاب میں تحریف و تصرف کیا ہے ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی طلب کرتے ہیں۔^①

اے قاری محترم یہ بات تیرے اوپر اس وقت واضح ہو جائے گی جب کہ تو تفسیر روح المعانی میں سورۃ النَّازِعَاتِ غَرْقًا پڑھے گا تو تجھے معلوم ہو جائے گا کہ یہ زیادت (جو ابھی گذری) منکر ہے۔
تفسیر سورۃ النَّازِعَاتِ میں کہا:

وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا، وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا، وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا۔

”قسم ان کی کہ سختی سے جان کھینچیں اور نرمی سے بند کھولیں اور آسانی سے حیریں۔“^②

اس تفسیر میں بعض اقوال کرنے کے بعد کہا اور کہا گیا ہے کہ:

روح کی جسم سے مفارقت کے وقت نیک نفوس کی کئی اقسام ہیں اور یہ مفارقت لازمی ہے کہ وفات سے جب وہ ابدان سے نکلتی ہے یعنی نزع شدید ہوتی ہے، غرق

① السیف الصقيل في الرد ابن زفيل للتقي الدين السبكي و معہ تکملۃ الرد علی نوبیۃ ابن القیم للنسج الکوثری ص ۱۶۵۔

الناس فی القوس سے ماخوذ ہے (یعنی کمان کو زور سے کھینچا) جب کہ کھینچنا غایت تک پہنچ جائے حتیٰ کہ تیر کے بھالے تک کھینچ لے۔ کیونکہ روح کی بدن سے مفارقت مشکل ہوتی ہے جبکہ وہ اس سے مالوف ہو۔ یہ بدن اکتساب خیر کے لئے ان نفوس کی سواری تھا وہ اس میں زیادتی کا گمان رکھتے ہیں پھر خوشی و نشاط سے عالم ملکوت کی طرف روانہ ہوتے ہیں، فضاے بسیط میں تیرتے ہوئے حضارِ قدس کی طرف تیزی سے بڑھتے ہیں اور اپنے شرف اور قوتِ روحانی کی وجہ سے مدبرات میں شامل ہو جاتے ہیں یعنی فرشتوں سے لاحق ہو جاتے ہیں یا مدبرہ ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

جیسا کہ امام آلوسی نے فرمایا ہے کہ:

اس کے ظاہر ہونے کے بعد اس کے آثار ظاہر ہوتے ہیں اور اس کے مختلف احوال ہوتے ہیں عالم میں پس آدمی اپنے شیخ کو اس کی وفات کے بعد دیکھتا ہے کہ وہ اس کو رشداً ہدایت دیتا ہے اور اس کے مشکل معاملات میں جو اس کو پیش آتے ہیں۔

اور جالینوس سے نقل ہے کہ وہ ایسے مرض میں مبتلا ہو گیا کہ تمام حکماء اس کے علاج سے عاجز آ گئے تو اس کو خواب میں بتلایا گیا کہ فلاں علاج کرو تم تندرست ہو جاؤ گے پھر اس نے خواب میں پورا علاج بیان کیا جب جالینوس نے وہ علاج آزمایا تو اس کو بیماری سے آفاقہ ہو گیا اس کو امام غزالی نے ذکر فرمایا ہے، اور اسی لیے کہا جاتا ہے (یہ حدیث نہیں مقولہ ہے) کہ جب تم کسی مسئلہ میں پریشان ہو جاؤ تو اہل قبور یعنی اصحابِ نفوسِ ذکیہ سے استعانت مانگو اور اس میں شک نہیں کہ ان کے زائر کو روحانی مدد ان کی برکت سے حاصل ہوتی ہے اور بہت سارے لوگوں کی حاجات پوری ہوئیں جب انہوں نے ان کی حرمت و عزت سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل پیش کیا۔

اور بعض نے اس کو ”مُؤْتَوَا قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا“ ^① کے ساتھ متثل کیا ہے

① کشف الخفا میں غلبونی نے کہا کہ حافظ بن عمر عسقلانی نے کہا ثابت ہے اور ملا علی قاری نے کہا کہ یہ صوفیہ کے کلام میں سے ہے۔ ۲/ ۳۸۳۔ ارشد مسعود غنی (عند)

اور سورہ نازعات کی تفسیر سدی سے مروی ہے مگر انہوں نے کہا کہ وہ جماعت ہے کہ جن کی ارواح موت کے وقت اپنے رب کی طرف نکلتی ہیں ”وَالنَّافِثَاتِ الْيَمِينِ“ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسی ہی روایت ہے مگر انہوں نے فرمایا کہ یہ مومن نفوس ہیں کہ موت کے وقت خوشی سے خارج ہوتے ہیں ”وَالسَّابِقَاتِ الْيَمِينِ“ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے مگر انہوں نے اس طرح فرمایا کہ یہ ارواح مومنین ہیں جو کہ مدینہ کی طرف سبقت کرتی ہیں کہ جو ان کو قبض کرتے ہیں اور وہ خوشی اور سرور دیتیں ہیں اور کہا گیا ہے کہ یہ نفوس کی اقسام ہیں اور ان کے سلوک کا حال بیان کیا جا رہا ہے اور عبادت میں اجتہاد کے ساتھ ظاہر و باطن میں ان کی تطہیر اور معارف الہیہ تک ترقی کا بیان ہے کہ وہ شہوات سے نکل جاتے ہیں اور عالم قدس میں خوش رہتے ہیں اور مراتب ارتقا میں تیرتے اور کمالات تک پہنچتے ہیں حتیٰ کہ نفوس ناقصہ کے لیے مکمل کرنے والے بن جاتے ہیں۔۔۔۔ اور اس میں توقف اور نہیں کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء میں سے جس کو چاہتا ہے ان کی وفات کے بعد مکرم و معزز بناتا ہے جیسا کہ وفات سے قبل ان کو مکرم و محترم بناتا ہے۔ اور اس کی وجہ سے مریض کو تندرست، غرق ہونے والے کو بچاتا، اور دشمن کے خلاف مدد فرماتا اور بارش نازل فرماتا ہے اسی طرح دیگر کام اس کی کرامت کے طور پر اور بعض اوقات اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کی مشابہت صورت ظاہر فرماتا ہے اور اس کی حرمت کے ساتھ اگر سوال کیا جائے تو اللہ تعالیٰ پورا فرماتا ہے اور اس میں سائل کے لیے اجابت میں کوئی حناہ نہیں ہے۔^①

اور اہل علم میں سے ایک بڑے اجل عالم نے اس آیت کی تفسیر بیان فرماتے ہوئے فرمایا کہ:

اور وسیلہ کہ جس کی تشریح کی گئی ہے وہ توصل اور تقرب ہے اور بعض اوقات یہ اس پر استعمال ہوتا ہے کہ جس کے ساتھ پہنچا جاتا یا تقرب حاصل ہوتا ہے اور یہی شاید سیاق کے زیادہ انسب ہے کیونکہ اس کے بعد یہ قول ہے اَيْتَهُمْ اَقْرَبُ کہ کون رب کے زیادہ قریب ہے۔ اور اس کا معنی (واللہ اعلم) یہ ہے کہ وہ مشرک لوگ ملائکہ، جنات، انسانوں کو پوجتے تھے اور ایسی چیز کو تلاش کرتے تھے جس کے ساتھ وہ اپنے رب کا قرب حاصل کریں اور یہ دیکھتے تھے کہ ان میں سے کون زیادہ مقرب ہیں کہ اس کی اقتدا کی جائے تاکہ اللہ تعالیٰ کا تقرب ملے جیسا کہ اس کو تقرب ملا یعنی جس کو پوج رہے ہیں وَ يَرْجُونَ رَحْمَةً مِّنْهُ اس سے کہ جن سے ان کے وجود میں مدد طلب کرتے تھے وَ يَخَافُونَ عَذَابَ وَہ اطاعت کرتے ہیں تا فرمانی نہیں کرتے اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا بے شک تیرے رب کا عذاب تو اس سے بچنا اور ڈرنا چاہیے۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے بعض مقربین کا توسل جیسا کہ آیت کریمہ میں ہے اس کے قریب اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ
الْوَسِيلَةَ۔

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔“^①

اس سے بچتے ہوئے کہ جو بتوں کے پجاری مشرک کرتے ہیں کیونکہ فرشتوں، جنوں اور اولیاء کا وسیلہ اللہ کی بارگاہ میں مانتے ہیں اور اس کی عبادت ترک کر دیتے ہیں نہ اس سے امید رکھتے ہیں اور نہ ہی اس سے ڈرتے ہیں اور وہ وسیلہ کو ہی پوجتے ہیں اور اس کی رحمت چاہتے ہیں اور اسی کی ناراضگی سے ڈرتے ہیں پھر ان ارباب اور معبودوں کے

میں نے بتوں اور تمثال کو وسیلہ بناتے ہیں، ان کو چھوڑ دیتے اور بتوں کی عبادت کرتے ہیں، اور ذبائح اور قربانیوں میں ان کا تقرب حاصل کرتے ہیں، اور بالجملة وہ اللہ تعالیٰ سے بعض بندوں کے ذریعے یا اس کی کسی مخلوق کے بت بنا کر اس کی بارگاہ کا قرب تلاش کرتے ہیں پھر وہ وسیلہ کی ہی مستقل عبادت کرتے ہیں اور اسی کو مستقل بالذات سمجھ کر ان سے امید کرتے اور ڈرتے ہیں اللہ کے سوا، پس وہ ربوبیت اور عبادت میں ان کو استقلال عطا مان کر شرک کرتے ہیں ”اولئک الذین یدعون“ سے مراد کیا ہے اگر ان کی مراد اس سے فرشتے ہوں جنات میں سے مقررین ہوں یا انبیاء اور اولیاء انسانوں میں سے ہوں تو ان کے وسیلہ چاہنے اور رحمت کی امید رکھنے اور عذاب کا خوف رکھنے سے مراد وہی ہے جس کا ظاہر قریب الفہم ہے اور اگر ان کی مراد اس سے زیادہ عام ہو حتیٰ کہ اس میں شامل ہوں مرد و شیطان اور فاسق انسان جن کی وہ پوجا کرتے تھے جیسے فرعون اور نمرود وغیرہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف ان کے وسیلہ سے مراد ان کا خضوع ان کے سجدے اور ان کی تسبیح تکوینی ہوگی جس کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اور اسی طرح ان سے امید و خوف ان کو ذاتی متصرف سمجھتے ہوئے کرتے ہیں۔^①

اور آیت کی تفسیر میں توسل کے ارتباط کا معنی انبیاء مذکورین کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں کہ:

وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا۔

”اور بے شک ہم نے نبیوں میں ایک کو ایک پر بڑائی دی اور داؤد کو زبور عطا فرمائی“،^②

① المیزان فی تفسیر القرآن ۱۲۷/۷-۱۲۸ متصرف پبلیشر۔

② سورۃ الاسراء ۵۵۔

اور ”يَدْعُونَ“ میں ضمیر انہی کی طرف لوثی ہے پس تقدیر عبارت یوں ہوگی
 ”أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ الْأَنْبِيَاءَ يَنْتَعُونَ بِهِمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ الْوَسِيَّةُ
 إِلَيْهِمْ أَقْرَبُ يَزْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ“ اور اس معنی کی طرف اشارہ
 الدین الرازی لکھتے ہیں۔^① اور دیگر وجوہ کے ساتھ یہ وجہ بھی انہوں نے اس آیت کی تفسیر
 بیان کرتے ہوئے کہی ہے۔ اس کی شہادت یہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام رب کی رحمت
 چاہتے ہیں اور عذاب سے ڈرتے ہیں بخلاف ملائکہ کے کیونکہ وہ غیر مکلفین ہیں بلکہ
 مامور ہیں اور اس قول کو اس طرح رد کیا ہے ہم کہتے ہیں ملائکہ بھی اللہ تعالیٰ کے عذاب سے
 ڈرتے ہیں اگر وہ گناہ پر اقدام کریں تو اسی طرح اللہ کا فرمان ہے:

وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكْ نَجْزِيهِ
 جَهَنَّمَ۔

”اور ان میں جو کوئی کہے کہ میں اللہ کے سوا معبود ہوں تو اسے ہم جہنم کی جزا
 دیں گے۔“^②

پس یہاں وسیلہ: یہ عبادت وسیلہ پر مشتمل ہے کیونکہ اس سے پہلے تقویٰ کا حکم دیا گیا ہے اور
 عبادت میں قرآنی طریقہ یہی ہے کہ وہ اکثر جگہ عبادت سے پہلے تقویٰ کا حکم دیتا ہے یہاں جہاد کا
 عطف تقویٰ پر ہے اور جہاد نہیں ہوتا مگر عبادت کے ساتھ کیونکہ عبادت بعینہ جہاد ہے:

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا۔

”اور جنہوں نے ہماری راہ میں کوشش کی۔“^③

یعنی اپنی جانوں سے استقامت اور اثبات و طاعات کے ساتھ جہاد کرتے ہیں۔

حکم خداوندی ہے:

① تفسیر کبیر ۲۳۱/۲۰-۲۳۲۔

② سورۃ الانبیاء ۲۹۔

③ سورۃ العنکبوت ۲۹۔

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى۔

”اور اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم دے اور خود اس پر ثابت رہ کچھ ہم تجھ سے روزی نہیں مانگتے ہم تجھے روزی دیں گے اور انجام کا بھلا پرہیزگاری کے لئے۔“^(۱)

اور فرمان الہی ہے۔

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ۔

”اور صبر اور نماز سے مدد چاہو اور بے شک نماز ضرور بھاری ہے مگر ان پر نہیں جودل سے میری طرف جھکتے ہیں۔“^(۲)

پس ہر عبادت وسیلہ ہے اور ہر وسیلہ عبادت نہیں ہے۔

پس مفسرین کے اقوال سے ہمیں یہ معلوم ہو گیا کہ وسیلہ کا معنی ہے جس کے ساتھ قرب حاصل کیا جائے۔ الف۔ لام استغراق کے لیے ہے جیسا کہ اصولیین نے کہا ہے پس یہ تمام توسلات پر مشتمل ہے وہ اعمال کے ساتھ ہوں یا ذوات اور دعا کے ساتھ کے ہوں۔

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان:

يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ۔

”وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف سے وسیلہ ڈھونڈتے ہیں۔“^(۳)

میں وسیلہ قرب کے معنی میں ہے یعنی جس کے ساتھ یا ذریعے قرب حاصل کی جائے یہاں اس سے مراد عبادت نہیں ہے کیونکہ اس کے مابعد اَيْتُهُمْ ہے جو کہ تخییر کا فائدہ دیتا ہے اور ”ہا“ مقررین اور مقبولین کی طرف عائد ہے اس لیے صحیح وسیلہ کے لیے ضروری ہے کہ اس میں تین شرائط پائی جائیں۔

جیسا کہ حضرت شیخ سید اختر خان الحسینی نے ذکر فرمایا ہے اور یہی حق ہے:

- ① وسیلہ ایسا ہو کہ ماذون من اللہ ہو۔
- ② متوسل بہ کا عمل، وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہو۔
- ③ متوسل بہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کا متبع ہو۔

میں کہتا ہوں: ان حقائق تک پہنچنے کے بعد اس کے متعلق کچھ معافی ذکر کرتا ہوں اور عقلمند دوست کو چاہیے کہ وہ اس آیت کریمہ کے اس معنی پر مشتمل ہونے کا ادراک کرے جس معنی کے بارے میں ہم بات کر رہے ہیں کیونکہ یہ جھگڑے کو ختم کریں گے۔

حضرات انبیاء کرام میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی گئی ہے اور بعض کو بعض پر زیادہ قربت خداوندی عطا فرمائی گئی ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ جس سے تواضع اور حضورؐ تذلّل اللہ جل مجدہ الکریم کے لیے ظاہر ہوتا ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل کا اعتراف عمیق ہے لہذا اس سے ہمارے لیے بھیہ ظاہر ہوتا ہے کہ جس کو قلیل لوگ جانتے ہیں اور تاریخی حقیقت ہے۔ اور زمانے کے گزرے ہوئے طویل دور میں دونوں رسالتوں کے میان لوگوں کی فکر و سوچ کا انعکاس ہے، سابقہ انبیاء کرام علیہم السلام کی رسالتیں۔

اور نبی اکرم ﷺ کی ختم رسالت تو درمیان ہی وقت میں اللہ کی فطرت سے دوری اور سماوی ہدیت سے بعد کی وجہ سے مفایم بگڑ گئے۔ اور ان میں نفس پرستی اور شخصیت پرستی غالب آگئی جس نے حق و باطل کو ملتبس کر دیا، اور ان میں اجتماعی طور پر جہالت نے غلبہ اور جہالت کا خیمہ ارد گرد ہر قوم پر چھا گیا تو صالحین کے ساتھ تقرب عبادت کی شکل اختیار کر گیا حالانکہ اس سے پہلے وہ قرب تھا یہ معافی صورت محسوس کے ساتھ مختلف اشکال میں قائم ہو گئے جن سے ان پر اوہام کے بادل چھا گئے اور شیطان نے انہیں اس طرف لے دیا اور وہ اس کو اپنی سمجھ اور گمان میں قرب تصور کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے گمان کا رد کیا اور واضح فرما دیا کہ اس کی طرف سے وہ کسی عہد کے مالک نہیں ہیں اور جو ان کے ساتھ معاملہ کرنا تھا انھوں نے مخلوق کے ساتھ شروع کر دیا اور اسی طرح فرشتوں، جنوں

اور بتوں، سورج، چاند وغیرہ معبودات کے پجاری کہ جنہوں نے اللہ تعالیٰ پر سے اعتماد قطع کر دیا وسیلہ شروع اور غیر شروع میں تخلیط کی وجہ سے توحق تعالیٰ نے ان کو جھڑکا اور ان کے اس فعل کو غلط قرار دیا۔

پھر اعجازِ قرآنی نے سابقہ انبیاء کرام کے سیرت کہ جس سے مشرک ہمارے آقا ﷺ خاتم النبیین کی رسالت میں غلطی کھا گئے تھے کو واضح فرمایا۔ گویا کہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں مشرکین کے لیے واضح فرما رہا ہے جن کے ساتھ تم تقرب حاصل کرتے ہو وہ کسی نفع نقصان کے مالک نہیں مگر باذن اللہ تعالیٰ سوائے بتوں کے۔ کیونکہ متقرب اس سے تقرب حاصل کرے گا جو اس سے افضل ہوگا جیسا کہ ہم نے ذکر کیا پس حضرات انبیاء کہ جن میں بعض کو بعض پر فضیلت دی گئی ہے وہ آخر الزماں سے توسل کرتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان واضح کرتا ہے:

وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا۔

اور بے شک ہم نے نبیوں میں ایک کو ایک پر بڑائی دی اور داؤد کو زبور عطا فرمائی۔^(۱)

مفسرین نے فرمایا:^(۲)

اس میں نبی اکرم ﷺ کے مقام و مرتبہ کا اظہار ہے جو کہ زبور شریف میں ہے اور اس کے تائید سورۃ بقرہ کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے:

وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا۔

”اور اس سے پہلے وہ اسی نبی کے وسیلے سے کافروں پر فتح مانگتے تھے۔“^(۳)

^(۱) سورۃ لاسراء: 55۔

^(۲) تفسیر الطبری (8/94) والدرالمشور (5/303) تفسیر الرازی (20/230)۔

^(۳) سورۃ لقہ: 89۔

اور وہ تشریف آوری سے پہلے کفار پر فتح کی دعا مانگتے تھے یعنی اللہ تعالیٰ سے آپ کے وسیلہ سے دعا مانگتے تھے۔ جیسا کہ ہم نے پچھلے صفحات میں واضح کیا۔

جیسا سورہ اسراء یہ آیت بھی اس کے تائید کرتی ہے۔ اس وجہ سے کہ آپ اقرب ہیں اور وہ آپ کی رحمت چاہتے تھے۔ اور رب کریم کی سب سے بڑی رحمت تو ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد ﷺ ہیں اور یہ قرآن میں منصوص ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔

”اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہانوں کے لئے۔“^①

چوتھی دلیل:

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا۔

”اور اگر جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب ﷺ تمہارے حضور حاضر ہوں اور پھر اللہ سے معافی چاہیں اور رسول ان کی شفاعت فرمائے تو ضرور اللہ کو بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔“^②

حضرت امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر میں فرمایا:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ اور رسول ان کے لیے استغفار کرے اور رسول اللہ ﷺ کے اجلال و عزت کے لیے یہ نہیں فرمایا کہ تو ان کے لیے استغفار کرے اور جب (گنہگار) آئیں تو اس ذات کے پاس آئیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت کے ساتھ مختص فرمایا ہے اور اپنی وحی

کے ساتھ عزت بخشی اور اپنے اور اپنی مخلوق کے درمیان سفیر بنایا اور جو ایسا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی شفاعت رو نہیں کرتا اس لیے اس میں لفظ خطاب کی بجائے غائب کا لفظ استعمال کیا ہے۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔

امام ابو سعید اپنے تفسیر میں ^① میں فرماتے ہیں وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ اور انہوں نے اپنے نفسوں کو عذاب کے لئے پیش کر دیا یعنی نفاق کے عذاب پر، جس کے وہ مرتکب ہوئے آپ کی اطاعت کو ترک کر کے اور دوسروں کو حاکم بنا کے۔

جاء ذک۔ بغیر تاخیر کے جیسا کہ تقدیم ظرف سے فصاحت ہوتی ہے اپنے پرانے اور نئے گناہوں سے بری ہونے کے لئے آپ کا وسیلہ پکڑتے ہوئے اور اپنے گناہوں میں یہ ارادہ کر کے اضافہ نہیں کرتے کہ وہ ان کو باطل طریقے سے معذرت کر کے اور جھوٹی قسمیں کھ کر چھپالیں گے۔ فَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ اللّٰہ سے معافی طلب کریں تو بہ اور اخلاص کے ساتھ اور آپ کے طرف تضرع میں مبالغہ کرتے ہوئے حتیٰ کہ آپ ﷺ ان کے لئے اللہ کی بارگاہ میں شفاعت کرنے والے ہو جائیں اور ان کے لیے استغفار کریں جیسا کہا گیا ہے وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ اس میں خطاب سے غائب کے لفظ کی طرف عدول کا طریقہ اپنایا گیا۔ نبی اکرم ﷺ کی شان و عظمت سمجھانے کے لیے اور آپ ﷺ کے استغفار کی تعظیم کے لیے اور اس تنبیہ کرتے ہوئے کہ آپ ﷺ کی شفاعت قبول ہوتی ہے لَوْ جَدُّ وَاللّٰہ تَوَّابًا رَّحِيمًا تو وہ ضرور اللہ تعالیٰ کے بارے میں جان جائیں گے کہ وہ ان کی توبہ قبول کرنے میں مبالغہ فرماتا ہے اور اپنی رحمت سے ان پر فضل فرماتا ہے۔ اور اگر ”لوجدوا“ کی تفسیر مصادفہ (پانا) سے کی جائے تو اللہ تعالیٰ کا فرمان تو اباحل ہوگا اور رحیم اس کا بدل منہ یا ضمیر سے حال ہوگا جو کہ اس میں ہیہ اور اس کی جو بھی ترکیب ہو اس میں سامعین کے لئے توبہ و استغفار کی طرف جلدی کرنے کی ترغیب

اللہ سے توبہ کرتے ہوئے معافی مانگیں **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ** اور اللہ کا رسول ان کے لیے استغفار کرے جب وہ عذر پیش کریں حتیٰ کہ رسول ان کے لیے شفع بن جائیں۔ **لَوْ جَدُّ وَاللَّهِ** تو اللہ کو پائیں گئے یعنی ان کے لیے محقق ہو جائے گا **تَوَّابًا رَّحِيمًا** توبہ قبول کرنے والا رحم فرمانے والا۔ یعنی ان کی توبہ قبول کرنے اور ان پر رحمت اور بخشش کا فضل فرمانے والا پائیں گئے۔ اور **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ** میں خطاب سے عدول کیا گیا ہے یعنی **اسْتَغْفَرَتْ لَهُمْ** نہیں فرمایا گیا تو یہ عدول نبی کریم ﷺ کی شان سمجھانے کے لیے اور اس پر تنبیہ ہے کہ رسول ﷺ کا کرم یہ ہے کہ توبہ کرنے والوں کا عذر قبول فرماتے ہیں اگر ان کا جرم کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو اور ان کی شفاعت فرماتے ہیں اور یہی آپ کی جلالت اور شان و منصب کے لائق ہے کہ آپ کبار گناہوں کی شفاعت فرمائیں۔

زمخشری نے ”المکشاف“ (۱/۲۷۷) میں فرمایا:

اور اگر وہ طاغوت کے احکام مان کر اپنی جانوں پر ظلم کر لیں تو نفاق سے توبہ کرتے ہوئے تیری بارگاہ میں حاضر ہو جائیں اور اپنے کیے پر پشیمان ہوں اور اخلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے اس کی معافی مانگیں اور آپ کی بارگاہ میں عذر پیش کرنے میں مبالغہ کریں آپ کی بارگاہ میں آپ کے احکام اور فیصلے ٹھکرا کر آپ کو تکلیف پہنچانے کے گناہ سے بھرپور معذرت اور مبالغہ سے معذرت پیش کریں یہاں تک کہ آپ ان کے لیے اللہ کی بارگاہ میں شفع اور استغفار رکرنے والے بن جائیں تو وہ اللہ کو توبہ قبول کرنے والا پائیں گئے۔ اور یہ نہیں فرمایا استغفرت لہم الرسول کہ آپ ان کے لیے استغفار کریں بلکہ یہ فرمایا **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ** یعنی رسول ان کے لیے استغفار فرمائیں تو یہ آپ ﷺ کی تنظیم شان اور آپ کے استغفار کی تعظیم کے لیے ہے اور تنبیہ

ہے کہ جس کا نام رسول ہے اس کی اللہ کی بارگاہ میں بڑی عزت ہے۔
پس اس آیت کا سبب نزول اگرچہ ایسے منافقین کے بارے میں ہے کہ جو طغوت
کو اپنا حکم مانتے تھے لیکن ہے یہ عام یہ ہر گناہ گار اور خطا کار کے لیے ہے۔ کیونکہ اس میں
جو ظلم مذکور ہوا ہے وہ ہر معصیت کو شامل ہے۔

اور یہ آیت نبی کریم ﷺ کے ساتھ حیات و وفات میں توسل کرنے کے جواز پر
دلائل کرتی ہے۔

کیونکہ اس میں دونوں فعل یعنی محیء اور استغفار سیاق شرط میں واقع ہوئے ہیں اور
جو فعل سیاق شرط میں واقع ہو تو وہ عموم پر دلالت کرتا ہے۔ اور آپ ﷺ کی ظاہری حیات
میں آپ ﷺ استشفاع توسل کرنے میں اختلاف نہیں ہے۔^①

یہاں وہ واقع بیان کرنا اچھا ہے کہ جس کو محدثین اور حفاظ کی ایک جماعت نے
بطریق محمد بن حرب الباہلی بیان روایت کیا ہے۔

امام محمد بن حرب الباہلی فرماتے ہیں کہ میں مدینہ شریف حاضر ہوا اور نبی اکرم ﷺ
کی قبر انور پر حاضر ہوا تو ایک دیہاتی اونٹ پر آیا اونٹ سے اتر کر اس نے اونٹ کی مکمل
باندھی اور قبر انور پر آیا اور بڑے اچھے طریقے سے سلام عرض کیا اور بڑے خوبصورت
انداز میں دعا مانگی، پھر عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان
ہوں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وحی کے ساتھ مخصوص فرمایا اور آپ ﷺ پر کتاب نازل
فرمائی اور اس میں تمام اولین و آخرین کے علوم نازل فرمائے۔

اور اسی کتاب میں یہ حکم بھی نازل فرمایا:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا
اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا
رَّحِيمًا۔

① تحف الاذکیاء بحوازل التوسل بالانبياء والاولیاء للسید عبداللہ العبار ص ۱۳۔

”اور اگر جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب ﷺ تمہارے حضور حاضر ہوں اور پھر اللہ سے معافی چاہیں اور رسول ان کی شفاعت فرمائے تو ضرور اللہ کو بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔“

پس میں آپ ﷺ کی بارگاہ میں گناہوں کا اعتراف کرتے ہوئے حاضر ہوئے۔ آپ کو آپ کے رب کی بارگاہ میں شافع بنا کر پیش کرتا ہوں اور اس نے آپ سے وعدہ فرمایا ہے، پھر قبر منورہ کی طرف متوجہ ہوا اور کہا:

یا خیر من دفنت بالقاء اعظمه فطاب من طيهن القاع والاد
انت النبی الذی ترجی شفاعته عند الصراط اذا ما زلت القد
لولاک ما خلقت شمس ولا قمر ولا نجوم ولا لوح ولا نه
صلی الاله علیک الدھر أجمعه فانت أکرم من دانت له الادر
نفسی فداء لقبر انت سا کنه فیه العفاف و فیه الجود والکر
اے زمین میں دفن ہونے والوں میں سب سے بہتر شخصیت آپ کی خوشبو
سے میدان اور فضائیں معطر ہو گئیں آپ ہی وہ نبی ہیں جن کی شفاعت کی
امید کی جاتی ہے جب پل صراط پر قدم ڈلگائیں گے، اگر آپ نہ ہوتے تو
سورج اور چاند پیدا نہ کیے جاتے اور نہ ستارے اور نہ لوح اور نہ ہی قلم پیدا
ہوتی سارے زمانے کی گنتی کے مطابق آپ ﷺ پر اللہ کی طرف سے درود
ہو آپ تمام انبیاء کرام بیچ میں سب سے زیادہ مکرم ہیں میری جان اس قبر
مقدسہ پر قربان جہاں آپ ﷺ محو استراحت ہیں اور اس میں سخاوت
و بخشش اور جود و کرم ہے۔

پھر اپنی سوار پر سوار ہوا اور چلا گیا میرا خیال ہے کہ ان شاء اللہ اس کو بخشش کا پل
ملے گا میں نے اس سے زیادہ بیش کد نہیں سنا۔

امام عتیقیؒ نے یہ واقعہ ذکر کیا اور اس کے آخر میں یہ الفاظ زیادہ کئے ہیں:
مجھ پر نیند غالب آئی تو میں نے نبی اکرم ﷺ کو خواب میں دیکھا آپ ﷺ نے فرمایا: اے عتیقی دیہاتی سے مل اور اس کو بشارت دے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے معاف فرما دیا ہے۔

اور ایک روایت میں ہے پس میں لیٹا تو میں نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا آپ ﷺ فرما رہے تھے اس آدمی کو مل اور اس کو بشارت دے کہ اللہ تعالیٰ نے تجھے میری شفاعت سے بخش دیا ہے۔^(۱)

ابن بشکوال کی سند سے یہ واقعہ بیان فرمایا! اور اس کی سند میں محمد بن محمد النعمان باحلی متروک الحدیث تہذیب (۳/۳۹۰) و تقریب التہذیب (۶۲۷۵) اور اس کا تابع ابو یزید الرقاشی ہے اور بعض نسخ میں ابو یزید الرقاشی ہیں اور وہ یزید بن ابان الرقاشی نہیں ہے۔

امام بیہقی نے اپنی کتاب شعب الایمان میں فرمایا:

”اخبّرنا ابو علی الروذباری حدثنا عمر بن محمد بن محمد حسین بن بقیة املاء حدثنا شکر الہروی حدثنا ابو یزید الرقاشی عن محمد بن روح ابن یزید البصری حدثنی ابو حرب الہلالی قال: حج اعرابی الی باب مسجد رسول اللہ اناخ۔“

احافظ اس شکوہ الیٰ میں اپنی کتاب ”القربة الی رب العالمین بالصلاة علی محمد سید المرسلین (۱۲۱-۱۲۲ مرقم ۱۲۵) میں فرمایا: اتنا ما ابو محمد اس قاسم حدثنا عبد اللہ بن محمد سمری حدثنا ابو بکر احمد بن محمد بن الفضل الاہوازی حدثنا ابو شبل محمد بن محمد بن سعید بن شبل لہا ہلی حدثنا روح الرقاشی قال حدثنی محمد بن حرب الہالی ”بہ“ اور امام بن النعمان لہا الیٰ نے اپنی کتاب مصباح الطلام (حط ۶۱)

کہ ایک اعرابی نے حج کیا پھر مسجد نبوی شریف ﷺ کے دروازے پر آیا تو اپنے سواری سے اتر سواری کی نکیل کو باندھا پھر مسجد شریف میں داخل ہوا یہاں تک کہ قبر منورہ تک پہنچا اور رسول اللہ ﷺ کے مواجہہ شریف کے سامنے کھڑا ہو گیا اور کہا:

السلام علیک یا رسول اللہ۔

اور پھر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ پر سلام بھیجا پھر رسول اللہ ﷺ کے مواجہہ شریف پر آیا اور کہا: یا رسول اللہ ﷺ آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں میں آپ کے پاس گناہوں میں گھرا ہوا اور خطاؤں کے اتار لے کر آیا ہوں۔ میں آپ کے رب کے حضور آپ کو بطور توسل پیش کرتا ہوں کیونکہ اس نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ

اپنے گناہوں سے معافی مانگو:

وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا

اور اے میرے آقا میں آپ کی بارگاہ میں گناہوں اور خطاؤں میں گھرا ہوا آیا ہوں میں آپ کو رب کی بارگاہ میں بطور توسل پیش کرتا ہوں کہ وہ میرے گناہوں اور خطاؤں کو معاف فرمادے۔

اور پھر گناہوں کو بخش دے آقا میری شفاعت فرمائیے اور پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے کہا:

یا خیر من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبهن القاع والاکم نفسی الفداء لقبر أنت ساکنه فيه العفاف و فيه الجود والکرم

اور اس روایت کے علاوہ میں ہے کہ فطاب من طیبہ القیعان والا کم
اور ابو یزید الرقاشی کا تابع ”ابن الفضیل النحوی“ ہے۔

حافظ ابن النجار نے الدرۃ الثمینۃ فی اخبار المدینۃ (ص ۲۲۳-۲۲۴) میں

فرمایا:

اخبّرنا عبد الرحمن بن ابی الحسین فی کتابہ
اخبّرنا ابوالفرج بن احمد اخبّرنا احمد بن
نصیر اخبّرنا محمد بن القاسم سمعت علی بن غا
لب الصوفی یقول سمعت ابراہیم بن محمد
المزکی یقول سمعت ابا الحسن الفقیہ یحکی عن
الحسن بن محمد عن ابن فضیل النحوی عن
محمد بن روح عن محمد بن حرب الہلالی قال :
حضرت امام محمد بن حلالی کہتے ہیں کہ میں مدینہ شریف میں حاضر ہوا اور نبی
اکرم ﷺ کی قبر منورہ پر آیا پس ایک اعرابی آیا اور قبر منورہ کی زیارت
کی، اور پھر اس نے کہا: یا خیر المرسلین اللہ عزوجل نے آپ ﷺ پر بھی کتاب
بنازل فرمائی اور اس میں حکم فرمایا:

ولو انهم اذ ظلموا اور جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کر لیں اور تیری بارگاہ
میں حاضر ہو کر اللہ سے معافی مانگیں اور رسول اللہ ﷺ اس کے لیے استغفار
کریں تو وہ اللہ کو توبہ قبول کرنے والا پائیں گے اور میں اللہ سے اپنے گناہوں کی
معافی مانگنے کے لیے حاضر ہوا اور آپ سے استغفار چاہتا ہوں اور یہ اشعار کہے:

یا خیر من دفتہ لقاہ اعظمه فطاب من طیبہن القاع والاکم
انت الی الذی ترجی شفاعتہ عند الصراط اذا ما زلت القدم
نسی فداء لقبر انت ساکنہ فیہ العفاف و فیہ الجود والکرم

پھر اس نے استغفار کیا اور چلا گیا۔ پھر میں لیٹ کر سو گیا تو میں نے نبی اکرم ﷺ کو مدعو فرمایا کہ آپ نے فرمایا کہ ”اس آدمی کو مل اور اس کو خوشخبری دے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میری شفاعت کے ساتھ بخش دیا ہے۔“

اور ابن الجوزی نے مشیر الغرام الساکن (۱/۳۰۱-۳۰۳) میں فرمایا

اخبرنا عبد الخالق بن يوسف انبانا احمد بن ابي
نصر انبانا محمد بن قاسم الفاسي قال سمعت
غالب بن علي الصوفي يقول سمعت ابراهيم بن
محمد المزكي يقول - سمعت ابا الحسن الفقيه
يحدث عن الحسين بن محمد عن ابن فضيل
النحوي عن محمد بن روح عن محمد بن حرب

...

حضرت امام محمد بن حرب اہلالی نے کہا کہ جب میں مدینہ شریف پہنچا پھر میں قبر رسول ﷺ پر آیا۔ پس ایک اعرابی آیا۔ قبر شریف کی زیارت کی اور اس نے کہا۔

یا خیر الرسل اللہ تعالیٰ نے آپ پر سچی کتاب نازل فرمائی اور اس میں ارشاد فرمایا:
وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ
فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ... الخ

میں آپ کی بارگاہ میں آپ کے توسل سے اپنے رب کے حضور اپنے گناہوں کی معافی طلب کرتے ہوئے آیا ہوں۔ پھر وہ رویا اور یہ شعر کہے:

یا خیر من دفنت بالقاع اعظمه فطاب من طيهن القاع والاک
نفسی فداء لقبر است ساکنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم
پھر استغفار کیا اور چلا گیا۔ میں سو گیا تو میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ فرما رہے تھے
اس شخص سے مواور اس کو بشارت دے دو کہ اللہ تعالیٰ نے میری شفاعت کے ساتھ اس کو

بخش دیا ہے۔

امام ابن عساکر نے تاریخ دمشق (جیسا کہ مختصر تاریخ دمشق الا بن منظور ۴۰۸/۲ میں ہے اور یہ نسخہ مسند میں) امام ابن بشکوال نے ”القریۃ“ میں روایت کی۔ اور محمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ (محمد بن عبید اللہ بن عمرو بن معاویہ بن عمرو بن عتبہ بن ابی سفیان صخر بن حرب التوفی (۲۲۸) نے اس خبر کو ذکر کیا اور اس میں یہ الفاظ زیا دہ نقل کیے۔

مجھ پر نیند غالب آئی تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھا آپ ﷺ نے فرمایا یا عتقی اس اعرابی کو مل اور اس کو بشارت دے کہ اللہ عزوجل نے اس بخش دیا ہے۔ اور سعدی نے ذیل میں (جیسا کہ کنز العمال ۴/۲۵۸-۲۵۹ میں ہے) فرمایا:

اخبرنا ابو بکر ہبة اللہ ابن الفر ج اخبرنا ابو القاسم یوسف بن محمد بن یوسف الخطیب اخبرنا ابو القاسم عبد الرحمن بن عمرو بن تمیم المودب ثنا ابن علی بن ابراہیم بن علان نا علی بن محمد بن علی حدثنا احمد بن الہیثم الطائی حدثنا ابی عن ابيه عن سلمة بن كهیل عن ابی صادق عن علی بن ابی طالب قال :

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے دفن ہونے کے تین دن بعد ^(۱) اس کا ترجمہ غفرلہ کے قم سے الحمد للہ آئے قرب خداوندی پائیں ”کے نام سے۔

ایک اعرابی آیا اور اپنے آپ کو نبی اکرم ﷺ کی قبر مبارک پر گرا دیا اور اس

^۱ ۵۵۰ھ میں سلاطین شہنشاہ راجہ پور پاکستان سے چھپ چکا ہے (مترجم غفرلہ)

کی پاک مٹی کو سر پر ڈالا اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا اور ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے حاصل کیا اور ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا اور جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل (قرآن) ہوا اس میں یہ فرمان بھی ہے

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ..... الخ

اے آقا صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اپنی جان پر ظلم کر لیا اور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور حاضر ہو گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے لیے استغفار فرمائیں اور اللہ تعالیٰ سے مجھے معافی لے دیں تو قبر مبارک سے ندا آئی کہ تجھے بخش دیا گیا۔

معنی میں کہا کہ اھیشتم بن عدی الطائی۔ متروک الحدیث ہے (کنز العمال کی عبارت ختم ہوئی)

امام ذہبی کی عبارت معنی میں اس طرح ہے: ترکوہ: اور ابوداؤد نے فرمایا کذاب ہے۔ انتھی اور اھیشتم بن عدی اس کو امام بخاری ابوداؤد۔ ابن معین، اور یعقوب بن سفیان وغیرہم نے کذاب کہا ہے اور اس قصہ کو آئمہ ثقات میں سے ایک جماعت نے مستحسن ہے اور اپنی کتب میں بھی ذکر کیا ہے ان میں سے ابو محمد ابن قدامہ المقدسی الحسینی۔ المغنی جلد ۳ صفحہ ۵۸۸-۵۸۹ میں، امام ابوالفرج ابن قدامہ المقدسی الحسینی۔ الشرح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۴۹۳ میں امام نووی نے المجموع جلد ۸ صفحہ ۷۳-۷۴ اور ابوداؤد کا صفحہ ۱۹۰ میں اور امام ابن کثیر نے اپنی تفسیر جلد ۱ صفحہ ۴۹۲ میں امام قرطبی نے اپنی تفسیر جلد ۳ صفحہ ۲۶۵ میں اور امام ابو حیان نے اپنی تفسیر البحر المحیط جلد ۳ صفحہ ۲۸۳ میں اور ان کے علاوہ بے شمار مفسرین اور آئمہ فقہاء نے اس کا ذکر کیا امام نووی المجموع شرح المہذب جلد ۸ صفحہ ۲۷۴ میں فرماتے ہیں اور کتنا ہی اچھا ہے کہ حج کرنے والا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل اور استشفاء کرے جس کی حکایت امام المہوردی وقضی ابوالطیب اور ہمارے

تیسرا اسباب (شوافع) نے امام عتبی سے مستحسن سمجھتے ہوئے ذکر کیا ہے (پھر پورا قصہ ذکر کیا)۔ مامونوی نے امام عتبی کے قصہ کو مستحسن فرمایا ہے کہ علماء نے اس کو مستحسن سمجھا ہے۔ اور یہ نہیں کہتے کہ یہ باطل ہے کیونکہ اس قصہ کی اصل قرآن و سنت میں موجود ہے قرآن میں تو یہی آیت کریمہ کہ جس کے تحت یہ قصہ ذکر کیا ہے بلکہ دیگر کئی آیات کہ جن کا ذکر ہم نے اس کتاب میں کیا ہے اور سنت میں تو اسی میں نابینا صحابی والا اور حضرت بلال بن ریحان المزنی کا واقعہ صحیح ثابت ہے اور دارمی کی روایت روضہ شریف کی چھت پر سوراخ کرنے اور اس کے علاوہ دیگر صحیح دلائل جو ہم سنت کے دلائل میں پیش کریں گے جب ان ضعیف روایات کا معنی صحیح ہے اور ان کو کتاب و سنت کے دلائل سے تقویت بھی ملتی ہے تو ہذا یہ ضعف کے درجہ سے نکل کر قبولیت کے درجہ میں ترقی پا جاتے ہیں اور یہ معنوی طور پر بہ شک و شبہ صحیح ہیں جیسا کہ متعدد روایات اس کے ثبوت پر قوی دلیل ہیں جیسا اصول احادیث کی کتب میں مذکور ہے اس کا منکر لا محالہ طور پر راہ صواب سے بھٹکا ہوا اور ضدی و حق دہر ہے۔

اور ہر ضعیف حدیث پر عمل کرنا باطل نہیں ہے جیسا کہ ہر صحیح حدیث پر عمل کرنا جب نہیں ہے کتنی ہی ضعیف احادیث ہیں کہ جن پر عمل کرنا ثابت ہے جیسا کہ جلسہ آخرت پہلی اور تیسری رکعت کے بعد کہ صحیح بخاری میں اس کی حدیث ثابت ہے لیکن جنس اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ثابت نہیں ہے جیسا کہ مالکی اور احناف حضرات کے نزدیک ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت جو عبد اللہ بن مسعود کے طریق سے ہے پر عمل کیا ہے اور ایسا ہی نماز میں قدم کے ساتھ قدم ملانا جیسا صحیح بخاری میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے لیکن اس پر عمل ثابت نہیں ہے (اور ایسے ہی خاوند اور بیوی کے ملنے پر جب تک انزال نہ ہو تو غسل نہیں ہوتا یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیح بخاری کتاب الغسل میں ہے لیکن اس پر عمل کسی ایک نے نہیں کیا ہے) (مترجم غفرلہ)

اور ضعیف حدیث کہ جس کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اپنی سنن میں جیسے کہ شاہ کشمیری نے فیض الباری میں برقرار رکھا ہے اور امام علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں اعضاء وضو کا کہنی تک چمکنے کے مسئلہ میں فرمایا اس میں کوئی صحیح حدیث مردی نہیں ہے۔ ضعیف روایات کے ساتھ اس پر عمل ثبت ہے کہ جب تک واجب پورا نہ ہو مگر اس کے ساتھ تو اس وقت تک یہ عمل واجب ہے اور عبارت کہ جب حدیث صحیح ثابت ہوئی تو میرا مذہب ہے تو یہ ان شروط پر ہے کہ جو ہر امام نے روایت کی قبولیت کے اصول کیے ہیں یعنی جب ان شروط کے مطابق حدیث ثابت ہوگئی تو وہی میرا مذہب ٹھہری۔ حدیث پر اس عبارت کو حمل کرنا جائز نہیں ہے کہ جو کسی طرح سے بھی سند امتناصح ہو۔ صحیح ہو اور متناصح نہ ہو اور کئی احادیث ہیں کہ جن کے متن صحیح ہیں اور سند صحیح نہیں ہے اسی طرح علم نقد روایت جیسا کہ علم نقد سند ہے

ڈاکٹر نور الدین عتر نے ہدایۃ السالک جلد ۳ صفحہ ۸۳ کی تعلیق میں فرمایا علماء نے اس قصہ کو سبیل الاستحسان ذکر کیا ہے اور اس پر طعن نہیں کیا اور سب اہل الروایۃ اور اہل الدراية: انتہی

اور پھر عام اہل علم ضعیف اثر کے ساتھ تفسیر النص کو مقدم رکھتے ہیں یا جو شرائط پر ہو صحیح نہ ہو رائے پر اور اس پر عمل جاری ہے۔ اور مطلقاً ضعیف حدیث کے ترک کرنا اس بدعت کا موجب البانی ہے اور جو اس کے ساتھ لپٹ گیا اس نے علم حدیث میں بدعت منکرہ جاری کی ہے کہ ضعیف حدیث کو دائرہ مقبول سے نکال دیا ہے اور نصیب الشیخ ڈاکٹر محمد سعید مدوح نے اس موضوع پر کتاب لکھی ہے جس کا نام ”العرفیۃ“ اور من قسم الحدیث الی صحیح وضعیف“ رکھا ہے اس کتاب کی چھ جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔ دس جلدوں میں مکمل ہوگی۔ اور اس سلسلہ میں امام سبکی نے کتاب ”قول الامام الطحاوی صحیح الحدیث فہو مذہبی“ میں ذکر کیا ہے۔ اور قابل افسوس بات یہ ہے کہ منکرین توسل قوائد کے پیچھے زبان نکال کر پڑے ہوئے ہیں اور بہت ساری احادیث و آثار کو رد

ہے کہ ان کی جرأت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ وہ اسلاف صالحین پر جہالت اور تساہل کا اڑام تھوپ رہے ہیں اور عزم المفصل پر عدم احاطہ کا الزام لگاتے ہیں حتیٰ کہ صحابہ کرام رضوانِ جمیعین پر بھی کہ ان اتھامات صحابہ تک پہنچ گئے ہیں۔ (صالح آل شیخ نے اپنی کتاب (ہذہ مناہینا ص ۷۶) پر اس قصہ کو ذکر کر کے یہ تبصرہ کیا ہے کہ یہ قصہ تو سنت رسول ربّیہ سے ثابت ہے اور نہ ہی خلفاء راشدین و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فعل کے ساتھ ثابت ہے۔ اور نہ ہی یہ تابعین کے فعل اور نہ ہی قرونِ ثلاثہ سے ثابت ہے یہ ایک مجرد حکایت ہے جو کہ مجہول شخص سے ضعیف سند کے ساتھ مروی ہے یہ عقیدہ توحید میں کس طرح قابلِ احتجاج ہو سکتی ہے یہ عقیدہ تو اصل اصول ہے اور یہ کیسے قابلِ احتجاج ہو سکتی ہے جبکہ یہ صحیح احادیث کے متعارض ہے کہ جن میں صالحین کی قبور کے بارے بالعموم غلو سے اور نبی کریم ﷺ کی قبر سے بالخصوص منع کیا گیا ہے۔

اور جن علماء نے اس کو نقل کیا ہے اور اس کو مستحسن سمجھا ہے تو یہ حجت نہیں ہے کیونکہ یہ عمومِ صحیحہ کے متعارض اور عقیدہ سلف کے خلاف ہے اور بہت سارے اسلاف پر چیزیں نقلی رہ گئیں جو کہ دوسروں پر واضح ہوئیں اور انہوں نے نقل میں غلطی کی اور رائے میں خطا کی اور بعض مسائل تو ان پر بھی مخفی رہے کہ جو مشرکوں سے کٹ گئے اور شرک اور شرکِ دواؤں سے برأت کا اظہار کیا جیسا کہ بعض صحابہ نے کہا کہ

ہمارے لیے بھی ایک بت بنا دیا جائے جیسا کہ یہودیوں کے لیے بت بنا دیا گیا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا! اللہ اکبر یہ پہلوں کے طریقے ہیں جو تم نے کہا اس اللہ کی قسم کہ جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے حضرت موسیٰ کے اصحاب نے ان سے کہا تھا ہمارے لیے ایک الہ بنا دے جیسا کہ ان کے لیے الہ ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے کہا کہ اس میں اس بات کی دلیل و حجت ہے کہ وہ صحابہ جو کہ جہالت کے اور کے قریب تھے۔ لا الہ الا اللہ کہہ کر اسلام میں داخل ہو گئے اور یہ شریکوں اور

اصنافِ شرک سے نکلنا ہے اور معبود کی واحدیت کا اقرار ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس لا الہ الا اللہ کے معانی کی حقیقت مخفی رہی بعض مسائل میں تو جب دلیل واضح ہو جائے اور حجت قائم ہو جائے تو اس کی طرف رجوع کرنا واجب ہے۔

جیسا کہ صحابہ کرام اپنے اس قول میں معذور تھے کہ ”ہمارے لیے ایک ذات انور بنا دیا جائے“

لہذا علماء سے بدرجہ اولیٰ مسائل مخفی رہ سکتے ہیں اگرچہ وہ توحید و شرک کے مسائل نہ ہوں (آل شیخ کا کلام ختم ہوا) اور اس سے یہ کلام صادر ہونا عجیب بھی نہیں ہے اور اس میں کئی امور ہیں

۱۔ آل شیخ نے ترک کو حجت شرعیہ بنا دیا اور اس کا کوئی قائل نہیں۔

۲۔ اس کے گمان میں یہ قصہ عقیدہ توحید کے اثبات میں حجت ہے اور اس کو اس نے آخر اسلام کی طرف منسوب کیا ہے اور یہ بہت بڑا جھوٹوں میں جھوٹ ہے علماء میں سے کسی نے بھی اس کو توسل کے جواز کے اثبات کے لیے دلیل اصلی نہیں بتایا۔

۳۔ اس کا زعم ہے کہ اس قصہ میں غلو فی التقویٰ ہے اور اس کا یہ گمان سراسر وہم ہے کہ جس کوئی بنیاد نہیں ہے پس آدمی نے نہ تو قبر کی عبادت کی اور نہ ہی اس کو الہ بنایا اور نہ بت کہ جن کی پوجا کی جائے اور غایت الامر یہ ہے کہ اس نے صاحبِ قبر سے توسل کیا اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ سے توسل کرنا صحیح اور دلائل سے ثابت ہے نہ کہ حکایت سے اور حضرت امام احمد اس کو ثابت کرنے میں جیسا کہ ابن تیمیہ نے اپنی کتابوں میں کئی مقامات پر ذکر کیا ہے جس میں سے ”کتاب الرد علی الاختائی“ ہے۔

۴۔ اور بعض مسائل کا علماء پر مخفی رہنا اور ان کے سوا دوسروں پر ان کا واضح ہونا تو یہ جگہ اس بحث کے لیے نہیں ہے اور تعجب ہے علماء کی جماعت اس پر کیسے متفق ہو گئی

کہ ثقافت سے اس خطاء کا وقوع ہوا ہے (یہ آل شیخ کی طرف سے زعم باطل ہے) پس امام ابن قدامہ اور امام نووی وابن کثیر وعز بن جماعہ اور یہ تمام محدثین اور نقاد فقہاء ہیں ان پر تو عقیدہ توحید پوشیدہ رہا اور صالح آل شیخ پر یہ جلی طور پر واضح ہو گیا؟

۵۔ اور اس کا یہ گمان کہ اہل قرون اولیٰ نے یہ نہیں کیا تو یہ اس کا صرف دعویٰ ہے جس پر کوئی دلیل نہیں ہے جب کہ اسلاف کی ایک پوری جماعت صحابہ و تابعین و اتباع تابعین سے یہ ثابت ہے کہ

حضرت علامہ العز بن جماعہ نے ہدایۃ السالک ۳/ ۱۳۸۴ میں فرمایا کہ اللہ بھلا کرے اس اعرابی کا کہ اس نے اس آیت کریمہ سے آپ ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ کی زیارت کے لیے آنے کا استنباط کیا استغفار کرتے ہوئے یہ تعظیم کے قصد کے لیے زیادہ ظاہر ہے ورنہ صدق ایمان پر دلالت کرتا ہے اور انتقال کے بعد نبی اکرم ﷺ کا استغفار فرمانا ثابت و حاصل ہے کیونکہ آپ ﷺ قیامت کے دن شفیع اکبر و اعظم اور طلب مغفرت میں وسیلہ عظمیٰ ہیں اور اولاد آدم میں سب سے بلند درجات والے ہیں اور آپ ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ کی بارگاہ میں آنا حاجت کے وقت اللہ و سخاۃ و تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ ﷺ کو بطور توسل پیش کرنے کی تاکید کی تجدید ہے کتنا فرق ہے اس اعرابی اور اس شخص (ابن تیمیہ) میں کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا اور انہوں نے توسل کیا جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا والی روایت کہ روضہ اقدس کی چھت میں سوراخ کرنا اور عام الرمادہ کی حدیث جس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے علاوہ دیگر صحیح و ثابت احادیث کہ جن کو سوائے ایسے شخص کے کوئی رد نہیں کرے گا کہ جو قواعد علمیہ کہ جو اصول حدیث میں مقرر ہیں کا منکر ہو۔

۶۔ آل شیخ نے تو حد کر دی کہ اس نے یہاں تک لکھ دیا کہ صحابہ کرام اور علماء کرام پر لا الہ الا اللہ کے بعض مسائل توحید و شرک کے مسائل مخفی رہ گئے؟

اس کا رد کرنے میں زبان عاجز ہے کہ اگر صحابہ کرام اور علماء کرام پر توحید کے بعض مسائل مخفی رہ گئے تو ہم نہیں جانتے کہ وہ کون ذہین و فطین شخص ہے کہ جس پر توحید کے مسائل ظاہر ہوئے؟

صالح آل شیخ اور اس کے معاصرین میں سے جو اس کے ساتھ لگے ہوئے ہیں بیحد سادات صحابہ کرام اور بعد والے علماء پر حمی کرتے رہتے ہیں۔

اس نے آپ ﷺ کی زیارت کے لیے سفر کو حرام قرار دے دیا حالانکہ وہ بہت بڑی قربات اور نیکیوں والا سفر ہے جیسا کہ ہم نے (ص ۳۷-۳۶-۳-۱۱) میں بیان کیا ہے (امام العز بن جماعہ تلمیذ امام نووی کا کلام ختم ہوا)

پانچویں دلیل:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ

”اے محبوب ﷺ تم فرما دو کہ لوگو! اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرمانبردار ہو جاؤ اللہ تمہیں دوست رکھے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ تم فرما دو کہ حکم مانو اللہ اور رسول کا پھر اگر وہ منہ پھیریں تو اللہ کو خوش نہیں آتے کافر۔“^①

اللہ تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں واسطہ کی ضرورت پر زور دیا ہے کہ جو انسان کے لیے اس نے پسند یہ فرمایا ہے اور وہ کہ جس کے بغیر اللہ تعالیٰ کی رضا تک پہنچ نہیں جاسکتا۔ فرمایا کہ
 اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ اور فرمایا کہ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ تو اللہ تعالیٰ کی محبت نہیں ملتی مگر رسول اللہ ﷺ کی محبت اور اطاعت کے ساتھ اور محبت اور طاعت کا وجود ذات کے سوا نہیں ہو سکتا تو جب ذات حق کا اتباع متعذر ہوا کیونکہ اتباع تابع متبوع میں نجاس کا مطالبہ کرتی ہے (اور یہ رب کے ساتھ ہو ہی نہیں سکتا) تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے محبت و طاعت ذات النبی ﷺ کی تخصیص کا حکم آیا کیونکہ یہ دونوں مظہر الاتباع ہیں لہذا نبی کی ذات اس مقتضی کے لیے اصل ہو گئی لہذا شرعی طور پر رجا و توجہ اور دعا میں اس کا تحقق جائز ہو گیا کیونکہ آپ ﷺ کی ذات اقدس ہی رب العالمین کے لیے طاعت گزاروں کے پیغام کی قبولیت میں حق واضح ہے لہذا اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی تاکید کرتے ہوئے فرمایا کہ:

وَ اِذَا سَاَلَکَ عِبَادِیْ عَنِّیْ فَاِنِّیْ قَرِیْبٌ اُجِیْبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَاۤنِ فَلِیْسَتْ جِیْنُوۡا لِیْ وَ اَلِیُّوۡمِنُوۡا لِیْ لَعَلَّہُمْ یَرْشُدُوۡنَ۔

”اور اے محبوب ﷺ جب تم سے میرے بندے مجھے پوچھیں تو میں نزدیک ہوں دعا قبول کرتا ہوں پکارنے والے کی جب مجھے پکارے تو انہیں چاہیے میرا حکم مانیں اور مجھ پر ایمان لائیں کہ کہیں راہ پا لیں۔“^①

دعا کی قبولیت کا تعلق تو اس بات سے ہے کہ قبولیت کی درخواست کی جائے رب العالمین کے اوامر کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا جائے اور اس کے فضل مبین کا اعتراف کیا جائے حتیٰ کہ اپنی بارگاہ کے قرب کو شرف قبول بخشا جاتا ہے جو امید رکھنے والوں کی امید میں ہوتا ہے اسی وجہ سے آیہ کریمہ کو اپنے اس ارشاد سے ختم فرمایا: وَ اَلِیُّوۡمِنُوۡا لِیْ لَعَلَّہُمْ یَرْشُدُوۡنَ پس ہدایت رب العالمین کے اوامر کو تسلیم کرنے کا نام ہے۔

پس اتباع اور محبت ذات کا اتباع ہے صرف مجرد عمل نہیں ہے کیونکہ اتباع عمل صالح ہے اور عمل صالح کے ساتھ نص صریح سے توسل کرنے پر اتفاق ہے اور اعلیٰ صالح اتباع نہیں ہوتا مگر ذات صالحہ کے ساتھ کیونکہ اعمال کسی حال میں بھی اس سے جدا نہیں ہوتے پس اعمال صالح کے ساتھ توسل کرنا جائز ہے اور یہ ذات کی فرع ہیں تو ذات کے ساتھ توسل بدرجہ اولیٰ جائز ہے کیونکہ وہ اصل حقیقی ہے کہ جس سے اعمال ظاہر ہوتے ہیں اور اگر اللہ سبحانہ و تعالیٰ وسیلہ کو صرف اعمال صالحہ کے ساتھ مختص کرنے کا ارادہ فرماتا تو رسول اللہ ﷺ کے اتباع کا حکم نہ فرماتا اور نہ ہی آپ ﷺ کی محبت اور اطاعت اپنی محبت اعتبار کرنے کا حکم دیتا جو اللہ تعالیٰ کی آپ ﷺ کے ساتھ ہے یہی کافی تھا اپنی محبت و طاعت کا حکم دیتا کہ وہ مباشر طور پر مگر یہ کہ اتباع واسطہ کے ایجاد کو مستلزم ہے اور وہ واسطہ نبی کریم ﷺ ہیں جیسا کہ ہم نے بیان کیا اور جیسا کہ ابن مشیش نے اپنے درود شریف میں یہ واسطہ نہ ہوتا تو موسوط نہ رہے (اور اگر واسطہ نہ ہو تو اتباع نہ ہوگی) (اگر ممکن ہو تو مدح کریں شرح المشیش لابن کیران والزیبیدہ وابن عجبہ)

چھٹی دلیل:

اللہ تعالیٰ کا قول مبارک ملاحظہ فرمائیے:

أَيُّهَا تَكُونُوا يُذَرِّكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا۔

”تم جہاں کہیں ہو موت تمہیں آ لے گی اگرچہ مضبوط قلعوں میں ہو اور انہیں کوئی بھلائی پہنچے تو کہیں یہ اللہ کی طرف سے ہے اور انہیں کوئی برائی پہنچے تو

کہیں یہ حضور کی طرف سے آئی تم فرما دو سب اللہ کی طرف سے ہے تو ان لوگوں کو کیا ہوا کوئی بات سمجھتے معلوم ہی نہیں ہوتے“^①

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان:

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا۔

”اے سننے والے تجھے جو بھلائی پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو برائی پہنچے وہ تیری اپنی طرف سے ہے اور اے محبوب ہم نے تمہیں سب لوگوں کے لئے رسول بھیجا اور اللہ کافی ہے گواہ۔“^②

اللہ تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں حقیقتِ ایمانیہ کو واضح فرمایا ہے جس کا ادراک ضروری ہے اور اس پر خبردار ہونا ضروری ہے اور اس کے اور اس کے غیر کے درمیان فرق کرنا ضروری ہے ہاں یہی حق اور حقیقت، سبب اور مسبب ہے جیسا کہ تمہید میں گذر چکا اور وہ صادر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ماذون سبب کے اثر سے اور وہ موت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو قبضِ ارواح کی قدرت اور لوگوں کو مارنے کی قدرت عطا فرمائی ہے فرشتے کے مارنے اور قبضِ روح کی حقیقت، حقیقت ظاہرہ ہے اور مسبب کی طرف سے مارنا اور قبضِ روح کرنا یہ حقیقت خفیہ ہے اور یہی حق ہے اور مسبب اللہ تعالیٰ ہے جو بڑی قدرت والا ہے۔

اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کافروں منافقوں اور فتنہ پروروں کے بیمار ذہن فہم کی فضیلت فرمائی ہے کہ جو اس معانی کو سمجھ نہ سکے کیونکہ وہ ایسی قوم ہے کہ بات سمجھنے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتی کیونکہ وہ سبب اور مسبب کو ملا دیتے ہیں اور حق اور حقیقت میں اختلاط کر دیتے ہیں وہ صرف محسوسات پر ایمان لاتے ہیں کہ جو ان کے نفع و نقصان میں

ان کی خواہشات نفس کے مقتضی ہوں پس اس لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد ﷺ کو رسول بنا کر بھیج کر ان کے لیے برکت عطا فرمائی لیکن وہ اس برکت سے منکر اور جاہل رہے۔ اس گمن میں رہے کہ ان کے پاس آنے والی خیر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور رسول اللہ ﷺ کے سبب اور وسیلہ سے نہیں ہے اور اگر ان کو کوئی مصیبت پہنچتی تو وہ کہتے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اس تناقض کا رد فرمایا جو کہ سب کے ساتھ معاملہ کرتے تھے اور ان پر انکار فرمایا کہ جو وہ مسبب کے ساتھ مصیبت میں کرتے اور رخصت اس کا انکار کرتے۔

اور دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان کا رد فرمایا کہ جو تجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نیکی یا اچھائی پہنچتی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور یہاں حسنہ یعنی اچھائی حق اور حقیقت ہے سبب اور مسبب ہے اور برائی یا مصیبت صرف سبب ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لیے کفر پسند نہیں کرتا لیکن اس کو اس پر قدرت دی ہوئی ہے پس اللہ تعالیٰ نے برائی قدرت دی لیکن اس کو پسند نہ فرمایا اور بندہ اپنی شقاوت کے ساتھ اس مقدور میں کوشش کرتا ہے۔ پس برائی اللہ تعالیٰ کی طرف سے تقدیر ہے اور اس کا وجود پایا جاتا ہے بندہ فعل ہے کہ جس کی شقاوت اس پر غالب آ جاتی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت محمد ﷺ کی شان و مقام واضح کرتے ہوئے اس کے بعد فرمایا کہ:

وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا۔

رشد و سعادت اور امداد کے لیے اور یہ معانی ہمارے اوپر اس وقت واضح ہو۔ جب کہ منکرین نے وسیلہ کا انکار کیا اور اللہ تعالیٰ کی طرف التجا پر ان کا ابھارنا بغیر اس پر بند ہونے کے گویا کہ وہ مظاہر شرک میں سے شرک ہے حالانکہ اس کے ساتھ ساتھ وہ جنات کو پکارتے اور ان پر اعتماد کرتے ہیں جیسا کہ ادویہ کے ساتھ علاج کرنا اور حکیموں سے شفاء کا طلب کرنا یہ جانتے ہوئے کہ شفاء دینے والا صرف اللہ ہے پس یہی وہ لوگ ہیں جو بات سمجھنے کی لیاقت نہیں رکھتے ملامت کے درمیان تخیل کرنے کے سبب جیسا کہ۔

سے پہنچتے دھرم اور باغی لوگوں نے تخلیق کی تھی۔

پس حسہ (بھلائی) دو قسم کی ہیں اور برائی (سیئہ) بھی دو قسم کی ہیں۔ حسہ سیئہ اور حسہ سیئہ اور اسی طرح سیئہ سیئہ اور سیئہ سیئہ اور حسہ حقہ اور حسہ حقیقیہ اور اسی طرح حسہ مستحبہ پس حسہ سیئہ تو مطلق ہے اور حسہ سیئہ مقید ہے پس عقلمند اور سمجھدار اس کو پا کر ہدایت پاتا ہے اور جاہل گمراہ اور دور ہو جاتا ہے۔

پس حسہ رسول ﷺ سے ہے جیسا کہ برکت اور خیر یہ سب اللہ تعالیٰ کی رحمت کے آثار ہیں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ
فَوْقَ أَيْدِيهِمْ۔

”وہ جو تمہاری بیعت کرتے ہیں وہ تو اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ ہے۔“^①

اور فرمایا کہ:

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى۔

”اور اے محبوب وہ خاک جو تم نے پھینکی تم نے نہ پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی۔“^②

پس رسول اللہ ﷺ حقیقت میں بیعت لینے والے تھے اور رسول اللہ ﷺ حقیقت میں ننگریاں پھینکنے والے تھے۔ لیکن حق بیعت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا اور حق رمی (ننگریاں پھینکنا) اللہ کی طرف سے تھا اور رسول اللہ ﷺ بیعت اور رمی کی حقیقت کے اظہار میں اللہ تعالیٰ کے خیفہ تھے۔ تو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ ﷺ سے کیسے توسل و تقرب نہ کیا جائیگا؟

① سورۃ النحل ۱۰۔

② اعراف ۱۷۰۔

اور برائی کا نفس کی طرف اعادہ کرنا کفار کو جہنم کنا ہے اور حقائق کے تبدیل کرنا ان میں خلط ملط کرنے میں ان کی بے وقوفی کا اظہار ہے پس یہی وہ قوم ہے جو بات سمجھنے کی سعادت سے محروم ہے۔

حضرت امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر کبیر میں سورۃ فاتحہ کی تفسیر کے درمیان فرمایا:

اور بہر حال تغیرات کی الہ کے وجود پر دلالت تو فطرت سلیمہ اس کی گواہ ہے کہ ہر شے عدم کے بعد پائی جاتی ہے۔ تو اس کا سبب ضروری ہے اور اس طرح جیسا کہ ہم سنتے ہیں کہ گھر بن گیا حالانکہ پہلے نہ تھا، تو عقل صریح اس پر گواہی دیتی ہے کہ اس کیسے کوئی فاعل ضروری ہے کہ جس نے یہ گھر بنایا ہے اور اگر کوئی انسان ہم کو شک میں ڈالنا چاہے تو ہم شک میں نہیں پڑیں گے کیونکہ ان احوال متغیرہ کا فاعل یقیناً قادر ہوگا اور اگر وہ واجب بالذات ہو تو اس کے دوام کے ساتھ اس کا اثر بھی مدام ہوگا پس عدم کے بعد اثر حدوث موثر قادر کے وجود پر دلالت کرتا ہے اور یہ تغیرات دلالت کرتے ہیں کہ موثر رحیم اور احسان کرنے والا ہے۔ کیونکہ ہمارے لیے یہ واضح ہے کہ ان تغیرات میں غالب طور پر راحت خیر خوشی اور سلامتی ہے اور جس کے غالب افعال راحت و خیر اور کرامت و سلامتی ہوں وہ رحیم و محسن ہوگا اور جو ایسا ہوگا وہ حمد و تعریف کے مستحق ہوگا اور جب یہ احوال ہر ایک کو معلوم ہیں اور ہر عقلمند کے سامنے حاضر ہیں تو واجب ہے ہر عقلمند پر کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بجالائے پس اس سبب سے ان کو حمد کی کیفیت کی تعلیم دی فرمایا الحمد للہ۔۔۔ پھر فرمایا پھر بندہ کے دل میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ میں نہایت ہی ذلیل و حقیر ہوں میرے لیے کیسے ممکن ہے کہ میں اس کا تقرب حاصل کر سکوں؟ اور کس طرح میں اس سے توسل کروں؟۔۔ پس یہاں اللہ تعالیٰ نے اس مرض کے موافق

مدح کا ذکر کیا۔ گویا کہ وہ کہتا ہے کہ اے میرے کمزور بندے بے شک میں عظیم قدرت والہیہ ہوں اور میری الوہیت بڑی عظیم ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ میں عظیم الرحمت بھی ہوں میں رحمن ہوں اور مالک یوم الدین ہوں۔ تو جب تک اس دنیا میں رہے گا میری رحمت کی اقسام اور میری نعمت کی انواع سے خالی نہیں رہے گا یعنی میں تجھے ان سے محروم نہیں رکھوں گا اور جب تو مرے گا تو میں قیامت کے دن کا مالک ہوں میں اعمال میں سے ایک عمل بھی ضائع نہیں کروں گا اگر تو نیکیاں لے کر آئے گا تو میں تجھے ایسی بھلائیاں دوں گا کہ جن کی کوئی انتہا نہیں ہوگی اور اگر تو معصیت اور نافرمانی لے کر آئے گا تو میں تیرے ساتھ معافی و احسان اور مغفرت کے ساتھ پیش آؤں گا۔۔۔۔۔ پھر فرمایا۔۔۔۔۔ بے شک یہ عالم علم اسباب ہے پس یہاں خیرات اور لذات کا حصول اسباب معینہ کے واسطے کے بغیر ممکن نہیں ہے اور اسی طرح آفت و مخافات و مشکلات کا دفع کرنا اسباب معینہ کے واسطے کے بغیر ناممکن ہے۔ تو جب نفع کا حصول اور تکلیف کا دفع محبوب بالذات ہے تو اس عالم کے احوال کو تلاش کرنے سے مجھے اس بات پر راہنمائی ملے گی، کہ تحصیل خیر اور دفع شر ان اسباب معینہ کے بغیر ناممکن ہے اور پھر یہ بھی قرین عقل بات ہے کہ جس واسطے کے ساتھ محبوب تک وصول حاصل ہو وہ واسطے بھی محبوب ہوتا ہے لہذا یہ معنی ان ظاہری اسباب کے ساتھ شدید محبت کا سبب ہو گیا اور جب یہ معلوم ہو گیا کہ خیرات و لذات تک وصول ناممکن ہے مگر بواسطہ خدمت امیر اور وزیر اور اس کے دوست و مددگار کے تو انسان کا دل ان اشیاء کے ساتھ متعلق ہو گیا اور ان سے شدید محبت کر چکا اور ان کی طرف بہت زیادہ مائل اور راغب ہوگا۔

پھر مود حکمت میں یہ بات ثابت شدہ ہے کہ کثرت افعال ملکہِ راسخہ کے حدوث کا

سبب بنتی ہے اور یہ بھی اسی طرح ثابت شدہ اصول ہے کہ تخبہ کی محبت طبع خلق پر ناز ہے۔

پہلے اصول کی مثال اس طرح ہے کہ کسی صنعت و حرفت پر طویل مدت تک موفقیہ کرنے سے اس کام کا ملکہ پیدا ہوتا ہے اور آدمی اس کا مکمل کارِ گیر اور جاننے والا بن جاتا ہے اور جوں جوں مواظبت بڑھتی جائے گی ملکہ اور راسخ اور پختہ ہوتا جائے گا۔

اور دوسرے اصول کی مثال اس طرح ہے کہ انسان جب فاسقوں کے ساتھ بیٹھے تو اس کی طبیعت فسق و فجور کی طرف مائل ہوگی اور یہ کیوں ہے اس لیے کہ ارواح کی جبلت یہ ہے کہ وہ دوسرے کی نقل کرتی ہیں۔

پس جب تجھے اس کا علم ہو گیا تو اب ہم کہتے ہیں کہ ہم نے واضح کر دیا ہے کہ دنیا کے حال میں استقرارِ دل کے اسباب ظاہری کے ساتھ تعلق کا موجب بنتا ہے، کہ جس اسباب کے ساتھ منافع کا حصول اور تکلیف سے نجات حاصل کی جاتی ہے اور ہم نے یہ بھی واضح کر دیا کہ انسان کا کسی چیز یا کام پر مواظبت کرنا اس کی طرف میل کا استحکام پیدا کرتا ہے اور اس کے دل میں زیادہ قوی اور اثباتِ طلب پیدا کرتا ہے اور اسی طرح اکثر دنیا والے اسی صفت کے ساتھ موصوف ہیں اور اسی حالت پر مواظبت کرتے ہیں اور یہ بھی واضح کر دیا کہ نفوسِ دوسروں کی نقل اتارتے ہیں اور وہ اسی طرح اس حالت میں مستحکم کرتے ہیں۔

پس روشن دماغ سے یہ بات واضح و روشن ہوگئی کہ اسبابِ حب دنیا کے موجب ہوتے ہیں اور اسباب کے ساتھ تعلق میں رغبت بہت زیادہ قوی اور شدید تر ہوتی ہے ہم کہتے ہیں۔

جب انسان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی توفیق شامل حل ہوتی ہے تو اس کو سیدھے رستے کی ہدایت نصیب ہوتی ہے اور اس کے دل میں یہ خیال آتا ہے کہ وہ ان اسباب میں شغلی و دانی غور و فکر کرے تو وہ کہتا ہے کہ یہ امیر جو اس دنیا میں بادشاہی کر رہا ہے یہ اپنی قوت

میں بوتے اور اپنی کمال حکمت سے کر رہا ہے یا کہ نہیں؟
 پہلی بات تو باطل ہے کیونکہ وہ امیر بعض اوقات اکثر لوگوں سے عاجز ہوتا ہے اور
 اسے عقل میں کم ہوتا ہے تو پھر اس کے لیے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ امارت وقوت اس کو اس کی
 مدت وقوت کے بل بوتے پر نہیں ملی اور نہ ہی یہ اس کی حکمت کے بل بوتے پر چل رہی
 ہے بلکہ یہ ریاست و حکومت اس کو قسام حقیقی کی تقسیم سے میسر آئی ہے اور حکیم علام کی قضا کا
 نتیجہ ہے کہ جس کے حکم کو دور کرنے اور جس کی قضا کو رد کرنے والا کوئی نہیں پھر یہ نوع دیگر
 انواع کے ساتھ ایک اعتبار سے ملتی ہے ایسے اعتبارات میں کہ جو اس کو مضبوط اور پختہ
 کرتے ہیں۔

پس اس کے مکاشفہ کے حصول کے وقت اس کا دل ظاہری اسباب سے منقطع ہو جاتا
 ہے اور تمام مہمات و مطلوبات میں اس کا رجوع مسبب الاسباب و مفتاح الابواب کی طرف
 منتقل ہو جاتا ہے پھر جب یہ اعتبارات و تواترات ان مکاشفات کی طرف پھرتے ہیں تو
 انسان ایسا ہو جاتا ہے کہ جب اس کو کوئی نفع و خیر پہنچتا ہے تو کہتا ہے کہ وہ نافع ہے اور جب
 اس کو کوئی نقصان یا شر پہنچتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ وہ ضار ہے یعنی ہر چیز کی نسبت اسی اللہ تعالیٰ
 کی طرف کرتا ہے اور اس وقت وہ کسی بھی فعل پر سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کی بھی تعریف و
 حمد نہیں کرتا اور اس کا دل کسی بھی امر کے طلب میں سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی طرف متوجہ
 نہیں ہوتا۔ پس حمد ساری کی ساری اللہ تعالیٰ کے لیے ہو جاتی ہے اور ثنا تمام کی تمام اسی
 کے لیے ہو جاتی ہے پس اس موقع پر بندہ کہتا ہے: الحمد للہ۔۔۔۔۔

پھر فرمایا ایک نستعین اس کا معنی یہ ہے کہ اس سے پہلے میں تیرے سوا سے
 استعانت کرتا تھا اور اب میں تیرے سوا کسی سے بھی استعانت نہیں کروں گا۔ پھر جب مال و
 عزت کہ دونوں ہلاکت اور دوری کا گڑھا ہیں امیر و وزیر سے مانگتا تھا تو اللہ رب
 السموات والارض سے ہدایت طلب کرنا اولیٰ و افضل ہے پس وہ کہتا ہے اھدنا
 الصراط المستقیم پھر اہل دنیا کے دو گروہ ہیں

پہلا:

وہ لوگ جو صرف اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کرتے ہیں اسی سے مدد مانگتے ہیں اور اپنے اغراض و مقاصد صرف اللہ ہی سے طلب کرتے ہیں۔

اور دوسرا گروہ:

ان لوگوں کا ہے کہ جو مخلوق کی خدمت کرتے اور مخلوق سے ہی مدد مانگتے ہیں، انہیں سے بھلائی طلب کرتے ہیں تو بندہ پر کوئی حرج نہیں کہ وہ کہے کہ اے اللہ مجھے سزا گروہ میں کر دے کہ جو لوگ وہ ہیں کہ جن پر تو نے انوار ربانیہ اور جلال نورانیہ کے ساتھ انعام فرمایا۔ اور مجھے دوسرے گروہ سے نہ کرنا وہ وہ ہیں کہ جن پر تیرا غضب ہوا اور وہ گمراہ ہیں کیونکہ اس گروہ کی متابعت و سنگت میں سوائے ہلاکت اور خسارے کے کچھ فائدہ نہیں ہے۔

جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا:

لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا؟

”کیوں ایسے کو پوجتا ہے جو نہ سنے نہ دیکھے اور نہ کچھ تیرے کام آئے۔“^{(۱) (۲)}

پھر امام رازی نے فرمایا۔۔۔

جب تو نعمت کی تعریف جان گیا تو اب اس کی کئی فروعات متفرع ہوتی ہیں

الفرع الاول:

یہ کہ جو کچھ بھی مخلوق کو نفع اور دفع ضرر پہنچتا ہے تو یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی ہی طرف سے ہوتا ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ -

”اور تمہارے پاس جو نعمت ہے سب اللہ کی طرف سے ہے۔“^①

تم کو جو کچھ نعمت بھی پہنچتی ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی پہنچتی ہے۔

پھر نعمت کی تین قسمیں ہیں:

پہلی قسم:

ایسی نعمت کہ جس کے ایجد میں اللہ تعالیٰ واحد و فرد ہے جیسا کہ اس نے پیدا فرمایا

اور رزق دیا۔

دوسری قسم:

ظاہری طور پر وہ نعمت غیر اللہ کی طرف سے پہنچتی ہے لیکن حقیقت میں وہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی پہنچتی ہے کیونکہ وہ اس نعمت کا خالق ہے اور جس کو نعمت دی جا رہی ہے اس کا بھی خالق ہے اور خالق نے اس نعمت کی طلب اس منعم کے قلب میں ڈالی مگر یہ کہ جب یہ نعمت اللہ تعالیٰ نے اس بندہ کے ہاتھ پر جاری کی تو وہ بندہ مشکور ٹھہرا لیکن حقیقت میں مشکور اللہ تعالیٰ ہی ہے جیسا کہ ارشاد فرمایا:

أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ -

”یہ کہ شکر کر میرا اور اپنے ماں باپ کا، آخر مجھی تک آتا ہے۔“^②

شکر کو اپنی ذات سے شروع کیا اس میں تنبیہ یہ ہے کہ مخلوق سے انعام اللہ کے انعام کے بغیر مکمل نہیں ہوتے۔

تیسری قسم:

ہماری طرف اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اس کی طاعت و فرمانبرداری کے سبب پہنچتی ہیں۔ یہ بھی اللہ ہی کی طرف سے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اگر ہمیں طاعات کی توفیق ہی نہ دیتا اور اس کی طرف ہدایت ہی نہ دیتا اور ہم سے اعذار دور نہ کرتا تو ہم ان میں سے کسی چیز تک بھی نہ پہنچ سکتے اس تقریر سے یہ ظاہر ہوا کہ تمام کی تمام نعمتیں فی الحقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہیں۔^①

عارف باللہ المحدث امام ابن ابی جرہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

استعانت تین اقسام میں تقسیم ہوتی ہے۔

مدد مانگنے والا۔ جس کے ساتھ مدد مانگی جائے۔ اور جس کے خلاف مدد مانگی

جائے۔ پس مدد مانگنے والا تو مومن ہے اور مستعان بہ بعض کی بعض کے لیے

کسی خاص غرض کے لیے مدد کرتا۔ جیسا کہ حدیث مبارکہ میں مروی ہے۔

”یعین الرجل علی دابته“^② آدمی اپنی سواری سے مدد لیتا ہے وہ

اس پر سواری کرتا ہے یا اس پر اپنے مال و متاع لادتا ہے اور جہاں تک جانا

تھا اس جگہ تک پہنچتا ہے۔

اور یہاں استعانت کی دو قسمیں ہیں۔

استعانة بالزمان۔ اور استعانة بالعمل۔

استعانت بالزمان یہ ہے کہ صبح و شام ہوا کا معتدل ہونا اور ان دونوں اوقات میں

نفس کا خوشگوار ہونا اور جیسا کہ مروی ہے کہ ان دونوں وقتوں میں دیگر اوقات کی نسبت

ازکی ہوتا ہے۔

① تفسیر الرازی جلد ۱ صفحہ ۲۵۸۔

② یہ حضرت سیدنا ابوہریرہ کی ایک روایت کا حصہ ہے اور یہ لفظ مسند احمد ۲/۳۵۰ پر ہیں صحیح بن خزیمہ ۲/۳۵۰۔
اس کو امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں (۲۸۲۷) باب من أخذ فی المركب نحوہ روایت کیا ہے۔ (ارشاد مسعودی)

جیسا کہ فرمایا:

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ
وَالْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ -

”اور اپنی جان ان سے مانوس رکھو جو صبح و شام اپنے رب کو پکارتے ہیں۔“^①

اور استغانت بالاعمال یہ ہے ان مذکورہ اوقات میں ہر قسم کی طاعات و نیکیاں انسان

②

کرتا رہے۔

اور عارف باللہ شیخ امام احمد بن عجمیہ اپنی کتاب، ”تفسیر الفاتحہ الکبیر المسمی البحر

المدید“ میں فرماتے ہیں:

اور استغانت۔ مدد طلب کرنا ہے اور یہ باطن میں عزیمت ہے اور ظاہر میں

آسانی اور قیام ہے۔

پس اگر بندہ اللہ تعالیٰ سے مدد حاصل نہ کرے تو وہ اپنے مقاصد تک نہیں پہنچ

سکتا۔ اور اپنے مطالب میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ شاعر کا قول ہے:

إذا كان عون الله للعبد خادما تيسر له من كل صعب مراده

جب اللہ تعالیٰ کی مدد بندہ کی خدمت میں ہو تو اس کے لیے ہر مشکل مراد

آسان ہو جاتی ہے

آگے فرمایا:

اور استغانت سے پہلے عبادت کو لایا گیا رُوں آیات میں توفیق کے لئے

(یعنی آیات کے آخری الفاظ ایک طرح کے رہیں) اور تاکہ معلوم ہو جائے

کہ طلب حاجت سے پہلے وسیلہ کا لانا حاجت کے قبول ہونے کی دلیل ہے

اور یہ بھی جب متکلم عبادت کی نسبت اپنے نفس کی طرف کرتا ہے (ہم تیری

عبادت کرتے ہیں) تو اس سے تکبر اور بڑائی کا وہم پیدا ہوتا اور جو اس سے

کی طرف سے پیدا ہوتا ہے لہذا اس کے بعد فرمایا:

وَاَيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ یہ دلالت کرتا ہے کہ عبادت مکمل نہیں ہوتی اور نہ کما حقہ ادا ہو سکتی مگر اللہ تعالیٰ کی مدد اور توفیق کے ساتھ اور اہل حقیقت نے اپنے علوم کے کئی گوشے ظاہر کئے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی بنا پر اِيَّاكَ نَعْبُدُ کیونکہ انکے علوم کا مدار اور احوال کا مشہد اپنی طاقت و قوت سے برأت ہے بلکہ اپنے آپ کے دیکھنے سے بھی بری ہو جاتے ہیں وہ اپنے آپ کو نہ فعلاً ملاحظہ کرتے ہیں اور نہ ہی ترکانہ حوالہ و لا قوۃ کیونکہ ان کا مدار اللہ کی مدد پر ہوتا ہے وہ اپنے احوال سے اور اپنے وجود سے اپنے معبود کے قصود میں فنا ہو جاتے ہیں پھر وہ ان کے فنا سے فنا ہو جاتے ہیں اور محبوب کی بقا سے باقی ہو جاتے ہیں۔

اور اس کا بیان کہ جاہلیت میں جب غیر اللہ کے لیے الوہیت کا اعتقاد رکھتی اور اللہ کے لیے شریک ٹھہراتے اور اس کو اللہ کے ساتھ عبادت کا مستحق ٹھہراتے تو دو شہادتیں شروع کی گئیں کفر کے منانے کے لیے دل اور زبان کی شہادتیں کیونکہ وہ جو کچھ دل میں اس کی ترجمان ہے اور زبان کی پاکیزگی ہے پس جب بندہ کہتا ہے لا الہ الا اللہ تو اس کے دل و زبان سے کفر مٹ جاتا ہے اور شریعت کا مدار ظاہر امر پر ہے اور جب بندہ محمد رسول اللہ کہتا ہے تو وہ واسطہ کا اقرار کرتا ہے جو کہ قبول اسلام میں رکن ہے جب کفار بتوں کو سجدہ کرتے تھے اور ان کے لیے نماز پڑھتے تھے تو اور دل و زبان سے کفر محو کرنے کے بعد ظاہری جوارح سے کفر کو محو کرنے کے لئے نماز اور دوسرے ارکان شروع کئے گئے۔

پس اس کا قیام اللہ تعالیٰ کی مناجات کو متضمن ہے ہر رات دن میں پانچ وقت یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے مراقبہ اور اس کی توحید کے استدام کی طرف لے جاتا ہے جو کہ شہادتین سے حاصل ہوا تھا۔^①

① تفسیر المائتۃ الکبیر المسمی بالبحر المدید لابن عحیۃ ۵۸۱/۲-۵۸۹۔

ساتویں دلیل:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَائِ
وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ
مَا لَا تَعْلَمُونَ - اِلٰی اِنْ قَالَ وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ
اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ

کیا ایسے کو نائب کرے گا جو ان میں فساد پھیلانے گا اور خونریزیوں کرے گا
اور ہم تجھے سراہتے ہوئے تیری تسبیح کرتے ور تیری پاکی بولتے ہیں فرمایا
مجھے معلوم ہے جو تم نہیں جانتے۔۔۔۔۔ اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو
حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو۔^①

اور فرشتوں کا کہنا ذُنُقَدِّسُ لَكَ کا معنی یہ ہے کہ ہم تیری توقیر کرتے تیری تزیہ
بیان کرتے اور تیری عظمت بیان کرتے ہیں کہ جو بھی تو نے ہمیں طاعت و عبادت و تعظیم کا
حکم دیا ہم نے اس کے ساتھ تیری عظمت بیان کی بغیر کسی اور کی طرف التفات کرنے کے
اور یہ بندہ کہ جس کو تو نے پیدا کیا ہے اس میں غیریت ہے اور یہ تیری طاعت میں مخلص
نہیں ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی اور اس کے وارثوں کو حضرت آدم علیہ السلام میں چھپا دیا کہ
فرشتے آپ ﷺ کو دیکھ نہ سکے اور معراج کے دن سلام کے موقف میں ان کی گواہی
دلائی۔

اور اللہ تعالیٰ کے فرمان وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا اِثْنِ
اَلْفَيْنِ فرشتوں کو قربت کا ایک اور رنگ دکھانا چاہتا تھا دوسرا رنگ اس کی طاعت اور اس
کی طرف تقرب اور وہ تعظیم ہے تعظیم اور توقیر ہے اس کی جس نے توقیر کی اس کے خلیفہ کی
جو زمین میں ہے، کیونکہ تقدیس و تسبیح یعنی اذکار معنویہ تو نیک و بد دونوں کرتے ہیں تو اللہ

تعالیٰ نے چاہا کہ فرشتوں کو طاعت کے رنگوں میں سے رنگ دکھلائے کہ جس میں حضرت آدم علیہ السلام کو مبتلا کرنے والا تھا۔ پس فرشتے اپنے رب کے حکم طاعت بحسن فرمان لانے والے تھے کیونکہ وہ غیریت سے پاک تھے مگر ابلیس حالانکہ وہ بھی ملائکہ کے تھے اللہ کی تسبیح و تقدیس میں شامل تھا لیکن وہ غیریت سے پاک نہیں تھا اور اس کی غیریت کا نفس تھا تو اس نے کہا:

ءَاسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا۔

”کیا میں اسے سجدہ کروں جسے تو نے مٹی سے بنایا۔“^①

لہذا اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرشتوں کا اپنی بارگاہ میں تفریح امتحان ذوات کے ساتھ لیا مثلاً حضرت آدم علیہ السلام میں ذوات کو جمع فرمایا پس وہ ام الذوات طاہرہ اور غیر طاہرہ کے مجموع ہو گئے۔

پس طاہرہ تو آپ علیہ السلام کے بیٹے احمد علیہ السلام سے پاکی حاصل کرنے والے اور غیرہ غیر کی طرف مائل تھے اور غیر ایسی ذات سے شاذ اور متغیر تھے جو اس سے مہلس ہوتی تھی پہلے غیر تو ابلیس ہے یعنی راندہ ہوا شیطان کہ جب اس نے سجدہ سے انکار کیا اس سے امت اسلامیہ کے اپنے رب کو پہچاننے کا نااطاعتی نے ذاتی وساطت کے طریق سے جوڑ دیا ہے جو اسی کی طرف سے شروع کئے ہوئے ہیں۔ پس انبیاء کرام علیہم السلام کی طرف دلائل ہیں اور کعبہ اس کی طرف قبلہ ہے اور اس کے نبی علیہم السلام کی توقیر و تعزیر اور ان سے محبت اور محبت آل بیت النبی علیہم السلام کی طرف قربت ہے اور اس امت کے صحابہ کرام و تابعین عظام و صدیقین و شہداء اور صالحین کرام کے ساتھ محبت اس کی طرف قربت کا ذریعہ ہے لہذا ان کی توجہ تملقی (قبولیت کی سند) اور ان کی دعا ترقی کا باعث۔ اس کی تلخیص یوں ہے کہ اس ذات (حضرت آدم علیہ السلام) کو سجدہ کر کے قرب خداوندی حاصل کرنا اللہ تعالیٰ کی عظیم تقدیس اور توقیر ہے اور اسی سے یہ معلوم ہوا کہ ہر وہ شخص جس

یہ تعالیٰ نے عظمت سے نوازا ہے اور اس کو عزت دی اور مقدس بیانا ہے تو اس کا وسیلہ اللہ
 ہی نہ دعائی کے لیے قربت کا باعث ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہ پچھلی امتوں
 میں عبادہ شکر و تحیت کا مظہر تھا۔

جیسا کہ حضرت یوسفؑ کے بھائیوں نے آپ کو سجدہ کر کے تحیت پیش کی تھی

وَاخْزُوا لَهُ سُجَّدًا-

”اگر کے لئے سجدہ میں گرے۔“^①

اس لیے اس نے کہا: **ءَاسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا** (کیا میں اسے سجدہ کروں جسے تو نے مٹی سے بنایا) اور اس کو شبہ پڑ گیا جس کا اس نے اظہار کیا کہ تو نے مجھے اپنی شان و تقدیس کے لیے بنایا ہے اور تیری تقدیس کا کمال اس میں نہیں کہ سجدہ تیرے غیر کو ہو۔ تیرے سوا کسی کو سجدہ کرنا شرک ہے۔ اور میں سوا ہوں اور سوا حقیقت میں کسی دوسرے سوا کو سجدہ نہیں کرتا مگر جب صاحب اللہ کو دیکھے اور اللہ تعالیٰ نے اس سے اس منہا محبوب رکھا پس وہ ہمارے آق و سردار حضرت محمد ﷺ کو نہ دیکھ سکا۔ اور جب ابن آدم کی روح دیگر ارواح جو کہ اپنے مقام پر متمکن تھیں کی نسبت سے کمزور تھی تو اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اس کی حکمت کو ظاہر فرمائے تو اس نے بدن پیدا فرمایا جس کے ذریعے روح آدمیوں متمکن سے بھی آگے بڑھ جائے خواہ وہ رحمانی ہو یا شیطانی رحمانی روح نے جب اس ابتداء سے تمام لیا تو وہ اس میں جذب ہو گئی پھر وہ سیدھی راہ چلنے کو کچھ پہچانتی رہی جب اس کو شیطانی روح نے آلیا تو وہ بھٹک گئی اور گمراہ ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اس کا بدن ہوتا کہ وہ اس کے ذریعے روحانی بلندیوں میں آگے بڑھے اور اس کے لئے شرائع تازل فرمائیں تاکہ وہ ان کے ذریعے پرورش پائے تو جب (روحانی ترقی کا) پھل پک گیا اور اس قدر تروتازہ ہو گیا جتنا وقت معینہ تک اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے مقرر رکھا تھا تو اس کی روح کو قبض کر لیا اس طرح کہ جتنی ہر شخص نے مستقبل کے لئے تیاری کر رکھی تھی (روشنی سے منع کے مطابق ہی روشنی ہوا کرتی ہے) واللہ اعلم۔

پس اللہ تعالیٰ کے فرمان **ءَاسْجُدْ وَاِلٰی ذَمَّر** میں نکتہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ اسجد ولی۔ مجھے سجدہ کرو اور یہ بھی نہیں کہا کہ حضرت محمد ﷺ کو سجدہ کرو تو یہ انسان کے لیے حق تعالیٰ کی طرف سے اعلام ہے کہ اس کی بارگاہ میں تقرب جمعی طریقے سے ہوتا ہے اور اس جمعیہ کی حقیقت مخفی ہے اور اس حقیقت مخفی کو صرف اہل معیت کے ذوقی معانی کے ساتھ پایا جاسکتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کا طریقہ اسی طرح جاری ہے جیسا کہ ہم نے مسد شفاعت میں بیان فرمایا ہے کہ جب ساری مخلوق حضرت آدم علیہ السلام کے حضور حاضر ہوگی۔

اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ جو فضیلت چاہتا ہے وہ اس کو حاصل نہیں کر سکتا مگر فضیلت و دلوں کی معرفت سے اور حضرات انبیاء کرام علیہم السلام سب لوگوں سے زیادہ فضیلت والے ہیں پس جب سب لوگوں سے زیادہ فضل والے کو پیچھا گیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے فضل پر ان کو دلائل فرمایا۔ اور ان کو وہاں تک پیچھا دیا اور حق تعالیٰ نے یہ مسئلہ اس وقت زیادہ مؤکد فرمادیا جب معراج کی رات پانچ نمازیں فرض فرمائیں تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف بھیجا حالانکہ آپ ﷺ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے افضل و اعلیٰ ہی ہیں یہ صرف اس لیے کہ اس امت کو بتا دیا جائے کہ اس کی طرف سے شروع واسطے حیثیت رکھتے ہیں۔

(یعنی معراج کی رات پچاس نمازوں سے پانچ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مشورے سے نبی اکرم ﷺ کے بار بار واپس جانے پر ہوئیں حضرت موسیٰ علیہ السلام واسطے بنے) مقام دنی اور اقتراب سے نبی اکرم ﷺ کو مقام تدلی کی طرف لوٹایا تو کس نے حضرت محمد ﷺ کو موسیٰ علیہ السلام کی طرف دلالت کی جب کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت محمد ﷺ کے ساتھ قرب میں مقام دنی پر ہیں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے حق تعالیٰ نے مقام تشریع میں کلام فرمایا اور حضرت کی شریعت ہمارے آقا ﷺ کی شریعت میں سے ایک جز ہے تو یہ ضروری ہے کہ جز کا مظہر حقیقت میں کل کی طرف لوٹے تاکہ اس پر حکم کی بنا رکھی جائے۔ عمر خیام نے کہ۔

قد تفصل القطرة عن بحرهما ففي مداه منتهى
أمرها۔

آٹھویں دلیل:

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

اَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ
وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ اُوْتُوْا الْكِتٰبَ

مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ
 كَثِيرٌ مِنْهُمْ فُسِقُونَ - اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُخَيُّ الْأَرْضَ
 بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ -
 إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا
 حَسَنًا يُضَعَّفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ -

”کیا ایمان والوں کو ابھی وہ وقت نہ آیا کہ ان کے دل جھک جائیں اللہ کی
 یاد اور اس حق کے لئے جو اترا اور ان جیسے نہ ہوں جن کو پہلے کتاب دی گئی
 پھر ان پر مدت دراز ہوئی تو ان کے دل سخت ہو گئے اور ان میں بہت فاسق
 ہیں۔ جان لو کہ اللہ تعالیٰ زمین کو زندہ کرتا ہے اس کے مرے پیچھے، بے شک
 ہم نے تمہارے لئے نشانیاں بیان فرمادیں کہ تمہیں سمجھ ہو بے شک صدقہ
 دینے والے مرد اور صدقہ دینے والی عورتیں اور وہ جنہوں نے اللہ کو اچھا
 قرض دیا ان کے دونے ہیں اور ان کے لئے عزت کا ثواب ہے۔“^①

ان آیات کریمہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں وسائط مشروع کی اہمیت پر
 مٹو کی اشارہ ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے جیسا کہ ارشاد فرمایا۔

أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ
 وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ

”کیا ایمان والوں کو ابھی وہ وقت نہ آیا کہ ان کے دل جھک جائیں اللہ کی
 یاد اور اس حق کے لئے جو اترا“

یہاں ذکر سے مراد غایت مرجوہ ہے حقیقت انزال و ارسال سے یعنی شریعتوں کا
 کرام کی زبانوں پر نازل فرمانا۔ اور اس مخلوق کے لیے رسول کا تبلیغ فرمانا۔ لہذا ان کی
 تقدیم واجب ہوئی اور وہ ذکر ہے اور وسیلہ کو مؤخر کیا اور وہ ارسال ہے یعنی وسائل اور
 کے طریقے اللہ کے ذکر کی معرفت تک پہنچانے والے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ -

”ایمان والے تو وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے۔“

رسول اور جو وہ لائے اس پر ایمان کو مقدم کیا گیا اور رسول اور جو وہ لائے وہ روشن آیت ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کا واسطہ ہیں پس اللہ تعالیٰ کی معرفت تامہ حاصل نہیں ہو سکتی مگر ان واسطوں کے ساتھ کہ اس پر دلالت کریں اور وہ رسول ہیں پھر اس آیت کو اس پر ختم کیا۔

اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

”(جان لو کہ اللہ تعالیٰ زمین کو زندہ کرتا ہے اس کے مرے پیچھے)“ ①

پس یہ بشرت ہے اور مواسات ہے ہر اس شخص کے لیے کہ جو وسائل مشروعہ ظاہرہ کے اخذ کی توفیق نہیں رکھتا اس کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے یاس و ناامیدی نہیں رکھنی چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ظاہری اور غیر ظاہری دونوں اسباب سے جاری ہوتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ مؤمنین سے فرماتا ہے کہ اگر تم اسباب ظاہری کے ساتھ مجھ تک رسائی کی توفیق نہیں رکھتے تو میری جناب سے رحمت باطنیہ کا یقین رکھو۔

پس اس سے امید و رجاء متحقق ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادب یہ ہے کہ انسان اسباب ظاہری کو پکڑے اور اگر ان تک نہ پہنچ سکے تو ان پر ایمان رکھ ہی کافی ہے اور اللہ تعالیٰ سے امید معلق رکھے۔

نویں دلیل:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ -

”اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے مگر وحی کے طور پر یا یوں کہ وہ بشر پردہ عظمت کے ادھر ہو یا کوئی فرشتہ بھیجے کہ وہ اس کے حکم سے وحی کرے جو وہ چاہے بے شک وہ بلندی و حکمت والا ہے۔“^①

اس آیت میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے توسل بالذوات کا اثبات فرمایا ہے۔ کہ اس اثبات و وساطت مشروعہ کے ذکر کے ساتھ کیا ہے اور اللہ تعالیٰ سے اتصال ان وساطت کے بغیر ممنوع قرار دیا ہے، اور یہ وساطت اللہ تعالیٰ کے کلام کے سماع کے لئے وسیلہ اور سبب نہیں کیونکہ اسی سے اجابت (دعا کی قبولیت) متحقق ہوتی ہے اور استجابہ (حکم ماننے) کی تنفیذ ہوتی ہے۔

اور یہی حال ندائے (یا) میں ہے کیونکہ قبولیت بغیر ندا کے متحقق نہیں ہوتی وہ جس بھی مشکل میں ہو پس ندا اجابت کے لیے وسیلہ ہے پس یہ (یعنی وساطت) وسیلہ ہیں جس کو سر جلالہ (اللہ) کے ساتھ ندا میں ضروری قرار دیا گیا ہے۔ پس جب تم نے وسیلہ معنویہ کو جو قرار دیتے ہو اور معافی سے عالم شہود میں وسیلہ حسیہ ناطقہ کی تم نفی کرتے ہو۔

پس اگر تم ”یا“ کی صورت مادے سے توسل کرتے ہو بجاے اس کی حقیقت کے تو یہ محض شرک ہے اور تم اللہ کو حرف ندا کے خطاب کے بغیر مخاطب کرنے سے منع کرتے ہو اور تمہارے گمان میں یہ باطل ہے اور تم مخفور میں پڑتے ہیں پس اس کی اجازت دیتا ہے جو توسل کی اجازت دیتا ہے کیونکہ اہل توسل اہل تجرید و تفرید ہیں اور تم اہل تجسیم و تحدید ہو۔

اور اگر تمہارا توسل کرنا اس کی حقیقت مشروعہ کے ساتھ ہے تو اس میں ہمارے درمیان کو اختلاف نہیں ہے بالخصوص کہ اہل حق کے نزدیک اسم مفرد سے ندا ثابت ہے یعنی حرف ندا ”یا“ کے حذف کے ساتھ بھی اور اس میں تائید و اثبات کیلئے صحیح مسلم وغیرہ کی وہ حدیث کافی ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض - الله -

الله -

”قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی کہ جب تک کوئی ایک شخص بھی اللہ،
تذکرے والا زمین میں موجود ہوگا۔“^①

امام احمد بن مصطفیٰ العلاءوی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔ اس حدیث
شریف میں ایک بہت بڑی قابل اعتماد دلیل ہے اور یہ ہے کہ اس میں لفظ جلالت دو
مرتبہ آیا ہے جو کہ اس میں صریح ہے کہ اس سے مراد ذکر اسم اللہ ہے اور اگر یہ لفظ مکرر نہ
ہوتا تو احتمال نکل سکتا تھا کہ اس سے مراد ہے کہ یہاں تک کہ کوئی ایک شخص بھی زمین
میں ایسا نہ ہو جو اللہ کے وجود کا معتقد ہو۔ اور تکرار کے ساتھ آنے میں اس میں یہ احتمال
نہیں نکل سکتا^② اور اس معنی کی تائید وہ روایت کرتی ہے کہ جس کو امام حاکم نے
”متدرک“ میں روایت کیا ہے۔

اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا

مَزَّ النَّبِيُّ بِي وَأَنَا ادْعُوا بِأَصْبَعِي فَقَالَ: أَحَدٌ أَحَدٌ
وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ۔

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے اور میں ایک انگلی سے دعا مانگ رہا
تھا تو آپ نے ارشاد فرمایا۔ احد۔ احد اور انگشت شہادت کے ساتھ اشارہ
فرمایا۔“^③

① صحیح مسلم (۱/۱۳۱) فی الایمان۔ واحد فی مسندہ ۳/۲۵۹، و ابو عوانہ ۱/۹۵

② ۲۹۰ اور حدیث فی الصحیح ۱۵/۲۶۳ (۶۸۴۹) و اس مدۃ فی الایمان ۱/۵۳۳۔

③ غیب۔ نعمد فی مشرعیۃ الذکر بالاسم للقرۃ ۱۹۵۔

متدرک (۱/۷۱۹)۔ برفہم ۱۹۶۶۔ ۶۶ و اقربہ الدہی

④ و شرحہ نصیاء فی الاحادیث، محدثہ ۳/۱۳۹ (۹۳۷) و ابو داؤد فی السنن (۱۳۹۹)

⑤ سنن فی الکبریٰ ۱/۳۷۷ (۱۱۹۶) و ابو یعلیٰ فی مسندہ ۲/۱۲۳ (۷۹۳)

⑥ قصص فی الغلط ۳/۳۹۔

امام علاوی نے کہا۔ احد۔ کا معنی اللہ کا اسم مفرد ہے کہ اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہے اور اس مسئلہ میں احادیث کثیر ہیں کہ ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔^①

اور اس معنی کی تائید علامہ محدث عبد اللہ بن صدیق الغفاری رحمۃ اللہ نے اپنی کتاب ”الاعلام بان التصوف من شریعة الاسلام“^② میں کی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ہمارے شیخ علاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تقریر میں سچ فرمایا ہے کیونکہ بہت ساری صحیح احادیث شیخ کے بیان کردہ معانی کی تائید کرتی ہیں اور اس سے موافق ہیں تو اس سے بدعتیوں کا رد کر دیا گیا جو کہ اپنی خواہش نفس کے ساتھ حدیث کے تشریح کرتے ہیں اور مراد معنی کی تفسیر کیسے صحیح اخبار و آثار مروی ہیں ان میں سے کچھ بیان کرتے ہیں۔

(۱) پہلا شاہد:

ابنِ اسحق سے روایت ہیں:

قال ابن اسحق وحد ثنی هشام بن عروة عن
ابیہ: قال: کان ورقة بن نوفل یمر بہ (ای بلال)
وهو یعذب بذلک، وهو یقول أحد، فیکول: أحد
أحد واللہ یا بلال۔۔۔۔۔ اھ

بسنہ مذکور: ورقہ بن نوفل حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے پاس سے اس وقت گزرے جب کہ کفار ان کو سزا دے رہے تھے اور حضرت بلال احد۔ احد پکار رہے تھے تو ورقہ بن نوفل نے کہا اللہ کی قسم یا بلال احد احد۔^③

① القول المعتمد (۳۵)۔

② اعلام بان التصوف من شریعة الاسلام ۵۶-۵۷۔

③ السیرة النبویة لاس هشام ۲/۱۶۰، الریاض المصرة للنظیری ۲/۲۳، وضع ۸/۷۲۱۔

اس حدیث ابن اسحق کے دوسرے طریق ہیں پس اس طرح یہ حدیث حسن لغیرہ ہے۔

(۲) دوسرا شاہد:

کہ جس کو بغوی نے معجم الصحابة میں روایت کیا:

عن محمد بن عبد الملك بن زنجويه اخبرنا
عبد الرزاق انبأنا معمر ، انبأنا عطاء الخراساني
قال كنت عند ابن المسيب فذكر بلالا فقال :
كان شحيحا على دينه ، وكان يعذب في الله ، وكان
يغرب على دينه ، فاذا أراد المشركون أن يقاربهم
قال : الله الله ---

سند مذکور حضرت عطاء خراسانی سے روایت ہے کہ میں حضرت ابن مسیب کے پاس تھا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا ذکر خیر ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ اپنے دین میں بڑے حریص تھے اللہ تعالیٰ کی توحید اور دین کی حقانیت پر ان کو بہت ایذا و سزا دی گئیں جب بھی مشرک ان کے قریب آنے کا ارادہ کرتے تو وہ اللہ اللہ پکارتے تھے۔^(۱)

تیسرا شاہد:

امام ابن عبد البر اے ہے انہوں نے یہی خبر مقدم اپنی سند کے ساتھ ”الاستيعاب“

میں روایت کی ہے۔^(۲)

۱ معجم الصحابة للبغوي ۱/۲۶۰ (۲۶۳) * كتاب الجامع لمعمر بن راشد
۱۰/۲۲۲ (۳۸۵۹) - رومی نسخة ۱۱/۲۳۳ ، وشعب الایمان للبيهقي ۲/۲۳۸ (۱۶۲۶)
وسبر اعلام لسلا ۱/۳۵۲۔

۲ الاستيعاب لاسر عبد البر جلد ۱/۱۷۹ (۲۱۳)۔

میں کہتا ہوں کہ یہ اثر صحیح الاسناد ہے لہذا ابن حبان اور عقیلی کا عطاء الخراسانی کی
تضعیف کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

امام ذہبی نے اس کے بارے میں ”میزان الاعتدال“ میں کلام کرتے ہوئے فرمایا
کہ ”امام احمد اور سبکی بن معین اور عجل اور امام یعقوب اور دارقطنی اور ابن ابی حاتم اور امام
ترمذی نے اس کو ثقہ کہا ہے۔“

اور امام ترمذی نے اس کے بارے میں فرمایا کہ اس سے امام مالک اور معمر جیسی
شخصیات روایت کرتی ہیں اور متقدمین میں سے کسی سے نہیں سنا کہ اس نے اس میں کوئی
کیا ہو۔

پھر امام ذہبی نے فرمایا کہ اور ابن حبان کا اس کے بارے میں کہنا کہ اس میں نظر
ہے (ضعیف ہے) میں ذہبی کہتا ہوں کہ اس روایت میں عطا کے وہم کی وجہ سے اس
ضعف تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی اہل علم جیسا کہ امام احمد بن حنبل وغیرہ ضعیف حدیث کو بھی
تفسیر بالرائے پر مقدم کرتے ہیں۔

دسویں دلیل:

اللہ تعالیٰ نے سورہ الاعراف میں فرمایا:

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ
مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ
بِالْمَعْرُوفِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ
وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ۔

”وہ جو غلامی کریں گے اس رسول بے پڑھے غیب کی خبریں دینے والے
کی جسے لکھا ہوا پائیں گے اپنے پاس تو رات اور انجیل میں وہ انہیں بھلائی
کا حکم دے گا۔ اور ان پر سے وہ بوجھ اور گلے کے پھندے جو ان پر

تھے اتارے گا۔“^(۱)

پس یہ آیت موحدین اور نبی اکرام ﷺ کی تصدیق کرنے والوں کو واضح کرتی ہے۔ کہ وہ اہل کتاب کے انکار اور تکبر کے راستے پر نہ چلیں۔ اور اہل کتاب اس مبارک نبی آخر الزمان کے ساتھ مدد طلب کرتے اور فتح مانگتے تھے جیسا کہ پیچھے تفصیل سے گزر چکا ہے۔

پس اللہ تعالیٰ نے ان کو نبی اکرام ﷺ کے نام پاک کے صدقے اور مدد استعانت کے سبب ان کے گناہ اور ان کے طوق اتار دے جو ان پر پڑے تھے یعنی ان کے مصائب ان سے دور کرتا اور ان کی مشکلات نبی اس کی برکت سے حل فرماتا تھا لیکن جب آپ ﷺ کو معبود فرمایا گیا تو انہوں نے حسد اور تکبر کرتے ہوئے انکار اور کفر کر دیا لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ رسولوں اور انباء و صالحین اولیاء سے توسل کیا کریں اس کی تائید اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان کرتا ہے:

وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ.
وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ ---
حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِئِينَ بِهِ ---

”اور جو اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کرے تو وہ اس کے لئے اس کے رب کے یہاں بھلا ہے اور تمہارے لئے حلال کئے گئے بے زبان چوپائے سوائے ان کے جن کی ممانعت تم پر پڑی جاتی ہے۔۔۔ ایک اللہ کے ہو کر کہ اس کا ساجھی کسی کو نہ کرو۔“^(۲)

ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ -

۱۔ سورۃ الاعراف ۱۳۸۔
۲۔ سورۃ احصیٰ ۳۱۔۳۲۔

”بات یہ ہے جو اللہ کے نشانوں کی تعظیم کرے تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔“^①

اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے شعائر اور نعمتوں کی تعظیم سے شرک کی نفی کی ہے کہ ان کی تعظیم شرک ہو، لوگ سمجھتے ہیں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کی تعظیم نہیں کرنی چاہیے۔
اس میں بہت سارا فرق ہے۔

قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ۔

”تم فرما دو کہ اختیار تو سارا اللہ کا ہے۔“^②

یعنی امر و حکم کا حق نہ کہ حق کا، پس حقائق کے لیے حقائق ہوتے ہیں اور حقائق مستند اور مدہ ہوتے ہیں اور حق مدہ ہوتا ہے مستند نہیں ہوتا کیونکہ وہ کرتا ہے جو ارادہ فرماتا ہے۔
اس کو تفصیل کے ساتھ مقدمہ میں بیان کر دیا گیا ہے، وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

گیارہویں دلیل:

حق سبحانہ و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ
يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا
تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ لَيْلًا
يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ
اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔

① سورۃ الحج ۳۲۔

② سورۃ آل عمران ۱۵۳۔

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ وہ اپنی رحمت کے دو حصے تمہیں عطا فرمائے گا اور تمہارے لئے نور کر دے گا جس میں چلو اور تمہیں بخش دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے یہ اس لئے کہ کتاب والے کافر جانیں کہ اللہ کے فضل پر ان کا کچھ قابو نہیں اور یہ کہ فضل اللہ کے ہاتھ ہے دیتا ہے جسے چاہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔“^①

اللہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں متقین کے لیے حقیقتِ ایمانیہ کو واضح فرمایا ہے اور تقویٰ اور صبر کرنے والے کے لیے عظیم عزت کا بیان فرمایا ہے اور اپنی نعمتوں میں سے نعمتوں ابھارا ہے اور اپنی مہربانیوں میں سے دو مہربانیوں اور عطاؤں میں سے دو عطاؤں اور بنی رحمت میں سے دو کفلوں اور اپنی امانتوں میں سے دو امانتوں کا ذکر فرمایا ہے پس اس امت میں سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مہربانی و عطا حاصل کی ہے اور اس آیت میں دو (کفل) وہ دو عزتیں ہیں اور رحمت حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

پس جو اپنے ایمان میں سچا ہوا تو وہ یہ دونوں پائے گا تو وہ اپنے رب کی طرف سے نور پر ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کے لیے یہ دونوں فرق کرنے والی سعادتیں متحقق فرما دے گا۔ جیسا کہ اس کفر مان عالی شان ہے:

إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا

”اگر اللہ سے ڈرو گے تو وہ تمہیں دے گا جس سے حق کو باطل سے جدا کر لو۔“^②

یعنی اس کے دل میں قرآن برقرار رکھے گا اور اس کی زبان پر نورانی شریعت کا فرقان ظاہر ہوگا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ واضح فرمایا کہ فضل اسی کے ہاتھ میں ہے اور کسی دوسرے کے ہاتھ میں نہیں ہے اور وہ کسی ایک کے پاس جمع نہیں ہوتا بلکہ وہ عطا فرماتا ہے جس کو چاہتا ہے اور یہ اہل کتاب کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ جس کے لیے اللہ سبحانہ و تعالیٰ چاہے اس کے لیے ہے اور وہ فضل عزت و مرتبہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اس کو بخش دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل کا مالک ہے۔

یعنی یہ فضل اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہی حاصل ہو سکتا ہے اور یہ مرتبہ اس کے مرتبہ حاصل ہو سکتا ہے اور اس کے فضل کی اصل و حقیقت اور جاہ و مرتبہ کی اصل و حقیقت وہ سبحانہ و تعالیٰ نے عظیم کے ساتھ تعبیر فرمایا ہے یعنی تمام عالمین کی شانیں اللہ تعالیٰ کی شان کے تحت مقبور ہیں کیونکہ وہ ذوالفضل العظیم ہے۔

پس جس کو یہ فضل ملے گا تو یقیناً وہ اہل قرب و وسیلہ ہوگا پس وہ اس کا حق دار ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کو وسیلہ بنایا جائے اور اس کے ذریعے مدد و طلب کی جائے پس اب کفلاں سے مراد عزت و جاہ و مرتبہ ہونگے تو عزت مرتبہ کے بغیر نہیں اور عزت کے بغیر نہیں اور جو عزت کا منکر ہوگا وہ مرتبہ کا منکر ہوگا اور جس نے مرتبہ کا منکر اس نے عزت کا استخفاف کیا اور اولیاء اللہ وہ ہیں کہ جن کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ دونوں سعادتیں وحی عنایت فرمائے ہیں اور یہ دونوں نعمتیں عطا فرمائی ہیں:

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ
وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ
رَفِيقًا۔

”تو اسے ان کا ساتھ ملے گا جن پر اللہ نے فضل کیا یعنی انبیاء اور صدیق اور

شہید اور نیک لوگ یہ کیا ہی اچھے ساتھی ہیں۔“^①

پس یہ دونوں حقیقتیں جدا نہیں ہوتیں اور ان دونوں کا منکر جاہل اور احمق ہے اس کی بات پر دھیان نہیں دینا چاہیے۔ کلمہ رَفِیقًا نبی اکرم ﷺ کی ذات کی عظمت واضح کرتا ہے کیونکہ آیت کریمہ میں ہر ایک جس کا ذکر ہوا اپنے ہوئے اولیاء و انبیاء سب اسی رفیق کی ہی رفاقت چاہتے ہیں اور اسی لیے حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کی جب

آپ ﷺ نے آپ ﷺ سے ارشاد فرمایا ”سل تعط“ مانگو عطا کیا جائے گا تو آپ ﷺ نے عرض کی ”اَسْأَلُكَ مِرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ“ یعنی یا رسول اللہ ﷺ میں آپ ﷺ سے جنت میں آپ ﷺ کا پڑوس اور ہمسائیگی مانگتا ہوں۔

پس حضرات انبیاء کرام اور اولیاء کرام کا مقام و مرتبہ ذاتِ مصطفیٰ ﷺ پر قائم ہے کیونکہ آپ ﷺ کی مرافقت سے ہی انہوں نے یہ مرتبہ پایا ہے اور اس راز سے سعادت حاصل کر لیتے اور اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ ﷺ کو دیگر امتوں میں سے اس خصوصیت کے ساتھ خاص فرمایا ہے تاکہ یہ امت دیگر سب لوگوں پر گواہ ہو جائے اور رسول اللہ ﷺ ان پر گواہ یعنی امین ہو جائیں۔ لہذا اللہ تعالیٰ کا قول ہے:

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ۔

”بے شک اس میں نصیحت ہے اس کے لئے جو دل رکھتا ہو یا کان لگائے اور متوجہ ہو۔“ ①

پس عام مسلمانوں میں سے جس کے پاس بھی قلب سلیم ہو خواہ ان کا تعلق ان امتوں سے ہو جنہوں نے رسولوں اور نبیوں کی تصدیق کی تھی یا جس نے أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ پس انبیاء اور صدیقین میں سے وہ ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے خلق پر امین بنا کر بھیجا ہے جیسا کہ آیت مقدمہ میں ہے کہ جس نے حق کی گواہی دی اور اس کی تصدیق کی یعنی موثیق اقرار و اجتہاد و اصطفاء و ابتلاء کی گواہی۔ واللہ اعلم

بارھویں دلیل:

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمُ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَبِيعٌ

عَلَيْكُمْ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ
الرَّسُولِ إِلَّا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي
رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔

”اور گنوار وہ ہیں کہ جو اللہ کی راہ میں خرچ کریں تو اسے تاوان سمجھیں اور تم
پر گردشیں آنے کے انتظار میں ہیں انہیں پر ہے بری گردش اور اللہ سنا جانتا
ہے اور کچھ گاؤں والے وہ ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں اور جو
خرچ کریں اسے اللہ کی نزدیکیوں اور رسول سے دعائیں لینے کا ذریعہ سمجھیں
ہاں ہاں وہ ان کے لئے باعثِ قرب ہے اور جلد انہیں اپنی رحمت میں داخل
کرے گا بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔“^(۱)

اور دوسری دلیل:

وَيَقُولُونَ هُوَ أَدْنَىٰ أَمَّا أَذُنُ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ۔۔

”اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں تم فرماؤ تمہارے بھلے کے لئے کان ہیں اللہ ہاں
ایمان لاتے ہیں اور مسلمانوں کی بات پر یقین کرتے ہیں اور جو تم میں
مسلمان ہیں ان کے واسطے رحمت ہیں۔“^(۲)

علامہ آلوسی نے اپنی تفسیر میں ذکر فرمایا جس کا معنی یہ ہے کہ:

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا يَعْنِي جَرْمَانَهُ
اور نقصاناً يَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوْائِرُ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ

(۱) سورة التوبة ۹۸-۹۹۔

(۲) سورة التوبة ۶۱۔

وَأَنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ---- وَمِنَ الْأَغْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ بِمَعْنَى
تقرب اور اس سے مراد ہے کہ مال خرچ کرنے کو تقرب کا سبب بنانا
وَصَلَاتِ الرُّسُولِ یہ قربات پر عطف ہے یعنی آپ ﷺ کی دعا کے لئے
سبب بناتے ہیں کیونکہ آپ ﷺ صدقہ کرنے والوں کے لیے خیر و برکت کی
دعا کرتے اور ان کے لیے استغفار کرتے ہیں اور صلوات کا عطف مَا
يُنْفِقُ پر بھی جائز ہے، یعنی جو صدقہ اور رسول اللہ ﷺ کی دعا کو قربات کا
سہارا بناتا ہے اَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ یہ الفاظ اللہ تعالیٰ کی جناب سے ان
کے عقیدہ کی صحت پر گواہی ہے اور ان کی امیدوں کی تصدیق ہے اور صرف
اس بیان پر اقتصار کرنا کہ یہ ان کے لئے قربت ہے اس وجہ سے کیونکہ قربت
ہی آخری مقصد ہے اور رسول اللہ ﷺ کی دعائیں اس قربت کا ذریعہ ہیں۔

میں کہتا ہوں (عسی بن عبد اللہ): اللہ تعالیٰ نے اس نص قرآنی میں بھی جیسا کہ ہمیں
پہلے نصوص میں علم ہوا۔ قربات مشروعہ اور غیر مشروعہ میں موازنہ فرمایا ہے۔ اور ان دونوں
درمیان حلال و حرام کا فرق واضح فرمایا ہے جیسا کہ بیع اور سود کے درمیان فرق ہے۔
پس اللہ تعالیٰ نے جاہل کفار اور مومنوں کے قربات کے طریقوں میں فرق فرمایا ہے
تو کفار کے قربات باطل ہیں کیونکہ وہ غیر مشروع ہیں اور خواہش نفس اور شرک پر مبنی ہیں
بہرہ قربات مشروعہ مقرر ہیں شرعی حدود و قواعد کے تحت لہذا اللہ تعالیٰ نے اس کی اجازت
فہمی کیونکہ اس میں نفس کی ذلت و رسوائی ہے اور یہ اس یقین کی طرف لے جانے والی
تہ کہ جس کی اللہ تعالیٰ مومنین کے لئے چاہتا ہے کیونکہ یقین کا داعی تکبر اور غرور سے
برأت چاہتا ہے۔ یہی راز ہے ہدایت نبوی کے اس بات کی طرف توجہ دلانے کا کہ وسیلے
اختیار کرو وسیلوں کو مقرر کرنے والے پر اعتماد کے ساتھ اور اس اعتقاد کے ساتھ کہ وسائل

لذا تھا نفع و نقصان کے مالک نہیں ہیں لیکن ان کو اختیار کیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کی امت میں کرتے ہوئے اور اس کے حکم کی پیروی کرتے ہوئے جس کا تقاضا فطرت سلیم کرتی۔ جس پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا فرمایا ہے۔

کیونکہ وسائل کا ترک کرنا تکبر اور شیطانی فرعونیت کی طرف داعی ہے جو کہ ضل کی طرف لے جاتا ہے اسی نے ابلیس کو گمراہ کر دیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے قرب طاعت بعد قرب صلح کا ذکر فرمایا ہے مسلمانوں کو خبردار کرنے کے لیے اور متقین کے طریقے پہچان کرانے کے لئے۔

پس ارشاد فرمایا، وَمِنَ الْأَعْوَابِ مَنْ يُؤْمِنُ یعنی اس پر ایمان لائے کہ اللہ تعالیٰ نے اسباب کی توقیر کو مشروع فرمایا ہے اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حکم کا تقاضا یہ ہے کہ وہ خرچ کریں جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک قربت ہے محاصل کے حصول منازل تک پہنچنے کے لیے وسائل کو اختیار کریں، اور پھر اس کے بعد عطف فرمایا کہ مقسب (نبی اکرم ﷺ) تمام صورتوں میں خیر و بھلائی والے ہیں تاکہ اس سے معلوم ہو کہ اس صدقہ دینے والے کا یہ فعل رسول اللہ ﷺ کی خاطر نہیں ہے اور اگر اس نے یہ صدقہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کیا تو رسول اللہ ﷺ پر کوئی احسان نہیں کیا بلکہ رسول اللہ ﷺ اس امت پر احسان و فضل فرمانے والے ہیں کیونکہ ان کی دعا ان سب کے لیے قربت خداوندی کا باعث ہے پس رسول اللہ ﷺ پر ادنیٰ سی مہربانی اور احسان نہیں ہے اس امت کا، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی صحیح حدیث میں مروی ہے کہ:

ان الدعاء يعتلج بين السماء والأرض أي لا يرتفع حتى يصدر بالصلاة على رسول الله ويختم بالصلاة على رسول الله

”بے شک دعا زمین و آسمان کے درمیان معلق رہتی ہے جب تک کہ اس کے

اول و آخر میں نبی اکرم ﷺ پر درود شریف نہ پڑھا جائے۔^①

اور آپ ﷺ نے فرمایا:

لا تجعلوني كقدح الراكب۔

”مجھے سوار کے پیالے کی طرح نہ بنالینا“^②

پس جب ذاتِ اقدس پر درود شریف پڑھنا مسلمانوں کے لیے قربت کا ذریعہ ہے، تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہمارے لیے خبر ہے کہ اگر ہم یہ نہیں کریں گے تو اللہ تعالیٰ کیسے ہمارے لیے قربت عطا فرمائے گا، اور نص قرآن سے یہ تو معلوم ہے کہ:

وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ۔

”اور ہر انسان کی قسمت ہم نے اس کے گلے میں لگا دی ہے۔“^③

اور فرمایا:

وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى۔

”اور یہ کہ آدمی نہ پایگا مگر اپنی کوشش“^④

تو کی قرآن کی ان دونوں آیتوں میں تعارض ہے؟

اس آیت میں بہت بڑی دلیل ہے کہ بعض مومنین کے اعمال بعض کو نفع دیتے ہیں

جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے:

① ان الفاظ کے ساتھ یہ روایت مجھے نہیں ملی البتہ امام ترمذی نے اپنی جامع میں حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے روایت کی ہے جس کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں: 'أَنَّ الدَّعَاءَ مَوْقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مَعَهُ شَيْءٌ حَتَّى تَصْلِيَ عَنْ نَبِيكَ 1۔ (۳۸۵)، تہذیب الکمال ۲۰۱/۳۴۔ (ارشاد مسعود غفرلہ)

② احرارہ عند الرزاق (۳۱۱۷)، وعبد بن حمید (۱۱۳۲)، والنزار کذا فی کشف الاستار (۲۱۲۹) والقضاعی فی مسند الشہاب (۹۴۴) والتمیمی فی الترمذی (۱۶۶۸) والبیہقی فی الشعب (۱۳۷۲) وابن ابی عاصم فی کتاب الصلاة علی السی والخلال فی السنة ۱/۲۲۵

③ سورة الاسراء ۱۳۔

④ سورة النجم ۳۹۔

من دعا لأخيه بظهر الغيب قال الملك لك بمثل
 ”جو کوئی اپنے بھائی کی غیر موجودگی میں اس کے لیے دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا
 ہے کہ تیرے لیے بھی اس کی مثل۔“^①

اور اسی طرح جب کوئی صدقہ کرتا ہے تو اس کو بھی اس کا اجر ملتا ہے جس نے صدقہ
 کرنے کا حکم دیا اس کو نکالا اور اس کو حالے کیا اور اللہ تعالیٰ کا فضل اس سے بھی اعظم ہے
 پس یہ دلیل ہے کہ عمل رسول قربت ہے اور یہ بہت مضبوط دلیل ہے کہ جو قربت پائی
 ہے وہ رسول ﷺ کی طرف سے ہو یا نیک بندے کی طرف سے اور پھر نیکو کار بندہ اپنے
 کھردلوں کے لیے برکت ہے اگرچہ وہ نیک نہ بھی ہوں بے شک اللہ تعالیٰ کے حسن
 تدبیر اور اس کی تقدیر سے رحمت ان کو بھی شامل ہوگئی جیسا کہ مومنوں کا نبی اکرم ﷺ پر
 صلوٰۃ و سلام پڑھنا مومنین کے لیے قربت ہے جیسا کہ ابھی گذرا اور پھر اسی کی وجہ سے نہ
 تعالیٰ ان کی عبادتیں دعائیں اور طاعتیں قبول فرماتا ہے۔ (واللہ اعلم)

تیرھویں دلیل:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ
 فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ
 وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ
 إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ۔

”اور ان سے ان کے نبی نے فرمایا اس کی بادشاہی کی نشانی یہ ہے کہ آئے
 تمہارے پاس تابوت جس میں تمہارے رب کی طرف سے دلوں کا چین
 ہے اور کچھ بچی ہوئی چیزیں معزز موسیٰ اور معزز ہارون کے ترکہ کی اٹھاتے

نہیں گے اسے فرشتے بے شک اس میں بڑی نشانی ہے تمہارے لئے اگر ایمان رکھتے ہو۔“^①

اور ان سے ان کے نبی نے فرمایا اس کی بادشاہی کی نشانی یہ ہے کہ آئے گا تابوت تمہارے پاس جس میں تمہارے رب کی طرف سے دلوں کا چین ہے اور کچھ بچی ہوئی چیزیں آل موسیٰ اور آل ہارون کے ترکہ کی اٹھاتے لائیں گے اسے فرشتے بے شک اس میں بڑی نشانی ہے تمہارے لیے اگر تم ایمان رکھتے ہو۔

اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ فرشتے اس ترکہ یعنی جبہ و عصا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نعال کو اٹھائے ہوئے تھے بلکہ فرشتے ان آثار کی حفاظت فرما رہے تھے پس جو کوئی بھی ان آثار سے تبرک حاصل کرے گا فرشتے اس کو ڈھانپ لیں گے اور اس اثر کے سبب اسے فرشتوں سے رحمت پہنچے گی پس اثر اللہ تعالیٰ کے تقرب کے وسائل میں سے ایک وسیلہ ہے۔

اور جب کہ امور خبیثہ جیسا کہ بیت الخلاء وغیرہ کہ اس کو شیاطین نے ڈھانپا ہوا ہوتا ہے اور ایسے ہی اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ کیونکہ شرع شریف نے وہاں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور ایسے شریر لوگوں کے آثار جیسا کہ فرعون اور ہامان وغیرہ کہ جن کو جادوگر قربت کا ذریعہ بناتے ہیں اور ان سے شیطان کا قرب حاصل کرتے ہیں اور اسی طرح آثار رحمانیہ کہ فرشتے ان کو ڈھانپ رہے ہیں۔

کیونکہ ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قرب حاصل کیا جاتا ہے اور تحفۃ الملائکہ کی بجائے حملہ الملائکہ کا کلمہ اس لیے لایا گیا کہ اس میں استغراق پایا جاتا ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ہیں کہ جو صالحین کے آثار کی حفاظت پر مامور و موكل ہیں جیسا کہ حفظہ فرشتے بنی انسان کے موكل ہیں۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان:

لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ۔

”آدمی کے لئے بدلی والے فرشتے ہیں اس کے آگے پیچھے کہ حکمِ خدا اس کی حفاظت کرتے ہیں۔“^①

اور مومن کے لیے فرشتے موکل ہیں کہ لوگوں سے اس کی حفاظت کرتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

تَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أُنْ لَا تَخَافُ وَلَا تَحْزَنُ۔

”ان پر فرشتے اترتے ہیں کہ نہ ڈرو اور نہ غم کرو۔“^②

ایسے ہی گمراہوں اور کفار پر شیاطین نازل کیے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

أَلَمْ تَرَ أَنَا أُنْزَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَّزَّهُمْ أَزًّا۔

”کیا تم نے نہ دیکھا کہ ہم نے کافروں پر شیطان بھیجے کہ وہ انہیں خوب اُچھالتے ہیں۔“^③

اور سنتِ مطہرہ شریفہ میں اس سلسلہ میں بے شمار آثار وارد ہیں جو کہ اس کو واضح

کرتے ہیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا

---- لتخطفنهم الشياطين من على أبواب المساجد۔

”شیطان ان کو جو مسجد کے دروازوں پر ہوتے ہیں اچک بیتا ہے۔“^④

① سورة الرعد ۱۱۔

② سورة حم السجدة ۳۰۔

③ لم اجده۔ ارشد مسعود غفرلہ۔

④ سورة مريم ۸۳۔

پس وہ آثار اپنے نیک ساتھی پر اپنا اثر چھوڑتا ہے اور فرشتوں اور ارواح صالحہ کے نزول کی کثرت کے ساتھ صالح آدمی پر ان کے انوار و تجلیات کا اثر ہوتا ہے جیسا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مسجد اقصیٰ اور اس کے ارد گرد برکت رکھی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ۔

”پاک ہے اسے جو اپنے بندے کو راتوں رات لے گیا مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک جس کے گرد اگر وہم نے برکت رکھی۔“^①

اس میں اس طرف اضافت کی گئی ہے کہ روح اپنے تعلقات کے ساتھ تعلق رکھتی ہے کہ جہاں اس کا جسد پیدا ہوتا ہے اور اس میں کا تعلق اپنے تجات کے ساتھ ہوتا ہے اگر وہ اچھی ہو تو اچھائی کی طرف اور اگر وہ بری ہے تو جراثیمی کی طرف مضاف ہوتی ہے۔

چودھویں دلیل:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ۔

”اور پاک روح سے اس کی مدد کی۔“^②

یعنی اس کی مدد کی جبرائیل کے واسطے ہے اور ایسے ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ۔

سورۃ الاسراء ۱۔

سورۃ البقرۃ ۲۵۳۔

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور چھوڑ دو جو باقی رہ گیا ہے سوداگر مسلمان

ہو پھر اگر ایسا نہ کر سکو تو یقین کر لو اللہ اور اللہ کے رسول سے لڑائی کا۔“

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں واسطہ حقہ کے اثر اور اس کی قدر و منزلت جو کہ اس کی اللہ کے حضور ہے کو واضح فرمایا ہے۔ اور اس کے اور اپنے درمیان، درجہ فصل بھی نہ بیان فرمایا بلکہ اس کو اپنی تاثیر اور اعمال کی جگہ رکھا پس اللہ تعالیٰ کا اس سے جنگ کرنا حق ہے اور رسول اللہ ﷺ کا جنگ کرنا اس حق کی حقیقت ہے کیونکہ یہاں اس معلومہ میں سے کسی ایسے لفظ کو استعمال نہیں کیا گیا جو کہ عمل صالح کا فائدہ دے جسے ہدایت یا اس کے ہم معنی بلکہ وہ لفظ تعبیر کیا گیا جو کہ آپ ﷺ کی ذات پر دلالت کرتا ہے یعنی (الرسول) یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تاکید ہے نبی اکرم ﷺ کی ذات کی اہمیت اور اگر آپ ﷺ کی ذات کی کوئی اہمیت نہ ہوتی اور نہ اس کا کوئی اثر ہوتا تو ایسی ذات کے الفاظ سے تعبیر کیا جاتا جو منتقل ہونے کے خلاف ہو یعنی منتقل نہ ہو جبکہ رسول اللہ ﷺ تو اپنے رب کے جوار کرم میں منتقل ہو چکے ہیں پھر بھی لفظ الرسول سے تعبیر کرنا آپ ﷺ کی ذات کی حقیقت پر مؤکد اور جزما ہے کہ آپ کی ذات تاثیر کرنے میں بہت زیادہ قوت اور مؤثر ہے کیونکہ وہی معانی اور صفات کی مورد ہے تو ہر معنی یا حقیقت اپنی ذات سے پہچانا جاتا ہے اور اپنی قوت تاثیر میں قوت ذات سے مدد لیتا ہے، ہر مخلوق کی ذات اس قول کے مطابق اس کی روح ہی ہوتی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ ہر مخلوق کی ذات اس نفس ہے یہ قول ان لوگوں کا ہے جو روح کی دو قسمیں بیان کرتے ہیں روح نفس یعنی مشر اور دوسری اللہ تعالیٰ کی روح سے پھونکی ہوئی اور ان میں دونوں اعتباروں سے روح فنا رہنے والی ہے اور اس کو فنا نہیں ہے اور جسد اس کے مظاہر میں سے مظہر ہے جو کہ عالم مشر یعنی عالم تکلیف میں اس کی تجلی ہے پس جس نے سود کا جرم کیا پس اس سے حق تعالیٰ لڑائی کی اور حقیقت حق ﷺ نے جنگ کی ہے اور وہ اپنے نفس پر ظلم کرنے والا ہے۔

دور یہ آیت ذاتِ صالحہ کی قوت اور اس کے اثر اور تاثیر کو ثابت کرنے میں واضح۔
 یہ آیت ہے اس کے بعد سوائے گمراہی کے کچھ بھی نہیں ہے پس رسول اللہ ﷺ کی
 شہادتِ تعالیٰ کی جنگ ہے جیسا کہ اطاعت سے تعبیر کیا گیا:
مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ۔
 ”جس نے رسول کا حکم مانا ہے شک اس نے اللہ کا حکم مانا۔“^①

پس جو ذات کو اس قدر و منزلت کے ساتھ تعبیر نہ کرے تو وہ دور کی گمراہی میں پڑ گیا
 اور التباس و بلوی میں شریک ہو گیا اللہ تعالیٰ کی پناہ گمراہوں کے احوال سے پس جس کے
 لیے اللہ تعالیٰ نور نہ کرے اس کے لیے کوئی نور نہیں ہے اور جس کے دل کو اللہ تعالیٰ ہدایت
 نہ دے اس کا کوئی ہادی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا کارساز ہے۔

پندرھویں دلیل:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:
**وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمُ بَبَعْضٍ لَفَسَدَتِ
 الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ۔**
 ”اور اگر اللہ لوگوں میں بعض سے بعض کو دفع نہ کرے تو ضرور زمین تباہ ہو
 جائے مگر اللہ سارے جہان پر فضل کرنے والا ہے۔“^②

امام ابن عجمیہ نے اپنی تفسیر میں اس آیت کے تحت فرمایا:
 یا اگر اللہ تعالیٰ نیکوں کے بدلے گنہگاروں سے عذاب دفع نہ کرتا تو زمین
 گنہگاروں کے گتہ ہوں سے فاسد ہو جاتی آپ ﷺ سے مروی ہے:

ان الله يدفع بالمصلي من أمتي عمن لا يصلي

وبین یزکی عن لا یزکی ، و بین یصوم عن لا یصوم و بین یحج عن لا یحج ، و بین یجأهد عن لا یجأهد . ولو اجتمعوا علی ترک هذه الاشیاء ما أنثرهم الله طرفه عین -

”اللہ تعالیٰ نمازی کے صدقے بے نمازی اور پاک کے صدقے ناپاک اور روزہ دار کے صدقے بے روزہ اور حاجی کے صدقے حج کے تارک اور حج پرہ کے صدقے غیر حج پرہ سے عذاب رفع فرماتا ہے اور اگر تمام لوگ ان اعمال کے ترک پر جمع ہو جائیں اللہ تعالیٰ ان کی طرف لمحہ بھر بھی نظر نہ فرماتے یعنی ان کو غرق کر دے۔“^①

اور دوسری حدیث میں ہے:

لو لا عباد لله ركع، وصبيحة رضع، لصب عليكم العذاب صباً -

”اگر بندے رکوع نہ کریں اور دودھ پیتے بچے نہ ہوں تو لوگوں پر فوراً عذاب آجائے۔“^(۲)

① ذكره القرطبي في تفسيره ٢٦٠/٣.

② أخرجه الطبرانی في الكبير ۲۲/۲۰۹ (۷۸۵)، وفي الأوسط ۶/۳۲۷ (۶۵۳۹)، وأبو
في السنن الكبرى ۳/۳۳۵، وفي الشعب ۷/۱۵۵ (۹۸۲۰)، والشيبي في الآحاد
۲/۲۱۰ (۹۶۵)، وفيه قال القاضي أبو بكر اسناده حسن - وأبو الحسن عبد الباقي في
الصحابة ۲/۱۳۸، وأبو نعیم في المعرفة الصحابة ۳/۵۱۳ (۶۹۳۳)، وابن عدي في
۳/۱۶۲۶، وفي نسخة ۳/۳۱۳، و۶/۳۸۰ - وقال البيهقي في معجم الرواة ۱۰/۲۲۷ -
الطبرانی في الكبير والأوسط وفيه عبد الرحمن بن سعد بن عمار وهو ضعيف - "ورأى
حضرت ابو هريره رضي الله عنه قال روایت ہے جس کے لفظ یہ ہیں "مہلا عن الله مہلا لو لا شہاد
وشیوخ رکع واطفال رضع وبہائم رقع لصب علیکم العذاب صائم لرص -
(أخرجه الطبرانی في الأوسط ۷/۱۳۳، وأبو يعلى في مسنده ۱۱/۲۸۷، و۱۰/۵۱۱)

پس یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اپنے بندوں پر کہ برے پر نیکیوں کے صدقے کر دیے اور ان کے شریروں کے بارے ان کے نیکیوں کی شفاعت قبول فرماتا ہے اور اگر ایسا ہوتا تو وہ جلدی ہلاک ہو جاتے، وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ ذُو فَضْلٍ عَلَی الْعَالَمِیْنَ ۔

اور امام حضرت ابن عطیہ الاندلسی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

امام مکی نے فرمایا: اکثر مفسرین کے نزدیک اس کا معنی یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نمازی کے صدقے بے نماز اور متقی کے صدقے غیر متقی پر کرم نہ فرماتا اور عذاب دور نہ کرتا تو لوگ اپنے گناہوں کے سبب ہلاک ہو جاتے۔^①

اور حضرت امام ابوالحسن عیشا پوری اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

تمام مفسرین نے فرمایا کہ، اگر اللہ تعالیٰ مومنین اور اولیاء کے صدقے کفار اور فجار سے عذاب دور نہ کرتا تو دنیا اور جو کچھ اس میں ہے سب تباہ و برباد ہو جاتا اور اس پر یہ حدیث شریف دلالت کرتی ہے:

أَخْبَرَنَا مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْبِزَارِ، حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو
مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْحِمْصِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسَيْبِ،
حَدَّثَنَا أَبُو حَمِيدٍ الْحَصْبِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ،
حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ سَلِيمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَوْقَةَ، عَنْ
وَبْرَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ: إِنْ أَلَّهِ لِيَدْفَعَ بِالْمُسْلِمِ الصَّالِحِ عَنْ مِائَةِ مَنْ
أَهْلَ بَيْتٍ مِنْ جِيرَانِهِ الْبَلَاءَ۔ ثُمَّ قَرَأَ ابْنُ عُمَرَ وَلَوْ لَا
دَفَعَ اللَّهُ۔۔۔ الْآيَةَ۔^{②③}

① تفسیر المحرر الوجیز جلد ۲ صفحہ ۳۷۲۔

② أخرجه الطبراني في الأوسط

۲۳۹/۴ (۴۰۸۰)، وابن عدي في الكامل ۲/۳۸۲، وفي نسخة ۲/۷۹۰، ترجمة حمزة

سليمان، والعقيلي في الضعفاء ۴/۴۰۳، والبعوي في المعالم ۱/۲۳۲۔ وقال الهيثمي في عمدة

الروائد ۸/۱۶۴: رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه يحيى بن سعيد العطار و

ضعيف۔ وذكره المنذري في الترغيب والترهيب ۳/۲۴۶، والمتقي الهندي في كرام

③ الوسيط جلد ۱ صفحہ ۳۶۱۔

۹/۵ (۲۳۶۵۴)۔

بخند سند: بے شک اللہ تعالیٰ نیک صالح مسلمان کے صدقے سے اس کے
ہمسایوں کے گھروں پر سے بلائیں رد فرماتا ہے پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے
یہ آیت پڑھی: ولولا دفع اللہ۔۔۔ الخ

درسی کی مثل ابن جریر طبری نے بھی بیان کیا ہے: ①

اور امام سیوطی اپنی تفسیر ”الدر المنثور“ میں فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ولولا دفع اللہ۔۔۔ الخ۔۔۔ ابن ابی حاتم اور بیہقی نے

شعب الانبیاء میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ:

يدفع الله بمن يصلي عمن لا يصلي ، ومن يحج
عمن لا يحج ، ومن يزي عمن لا يزي۔

اللہ تعالیٰ نمازی کے صدقے سے نمازی کو حاجی کے صدقے سے غیر حاجی کو اور
پاک کے صدقے سے ناپاک پر سے عذاب دور فرماتا ہے۔

اور عبد بن حمید، اور ابن جریر نے حضرت مجاہد سے روایت کی کہ:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ولولا دفع اللہ۔۔۔ الخ یعنی اور اگر اللہ تعالیٰ نیک کے

صدقے بد پر سے اور بعض لوگوں کے اخلاق کی وجہ سے دوسروں پر سے

عذاب رفع نہ فرماتا تو زمین میں فساد پھا ہو جاتا اور اہل زمین ہلاک ہو

جاتے۔ ②

علامہ عبد اللہ بن الصدیق الغماری رحمہ اللہ تعالیٰ ”المقاصد الحسنہ“ کی تعلیق صفحہ ۱۰ پر

فرماتے ہیں:

اور حافظ امام سیوطی کی ایک کتاب ہے ”الخبر الدال علی وجود النجباء

والاوتدوالابدال“ اس میں انہوں نے احادیث ابدال کو تواتر سے ثابت کیا ہے اور

اگر کوئی تو اسے تسلیم نہ کرے تب بھی یہ حدیث قطعاً بالجزم صحیح ہے بخلاف مصنف (بخاری) کے اور اس حدیث کے طرق میں سے حضرت ام سلمہ کی روایت امام ابو داؤد کی سنن میں صحیحین کی شرط کی اسناد کے مطابق ہے جس کو انہوں نے ”کتاب الملاحم“ میں احمدی میں ذکر کیا ہے۔^(۱)

صاحب ذیل ”القول السد“ علامہ قاضی الملک محمد صفتہ اللہ المدراسی انیسویں حدیث کے بعد (صفحہ ۸۲-۸۳) فرماتے ہیں ابدال کا ذکر امام احمد کی مسند میں ہے آپ نے فرمایا:

حدثنا ابو المغيرة . حدثنا صفوان عن شريح بن عبد الله . قال ذكر أهل الشام علي بن أبي طالب عليه السلام وهو بالعراق . فذكر الحديث المتقدم . ---
یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس اہل شام کا ذکر ہوا جس وقت وہ عراق میں تھے

(سنن ابی داؤد (۴۲۸۷)، والشد الفواح ۹۱-۹۲۔)

* قلت: امام ابو داؤد نے اس کو مندرجہ ذیل سند کے ساتھ روایت کیا ہے ”حدثنا محمد بن المنصور، عن معاذ بن هشام، حدثني أبي، عن قتادة، عن صالح أبي الحليل، عن صاحب له، عن أم سلمة زوج النبي ۱۔۔۔۔۔ الخ۔ اس میں ”عن صاحب له“ سے عبدالقدوس الحارث مراد ہے جیسا کہ امام داؤد نے دوسری سند میں بیان کیا۔ (۴۲۸۸) اور اسی طرح ”عن ابن أبي حاتم“ میں ہے ”فقلت لأبي بن صاحب له هذا قال: عبد الله بن الحرث۔ ۲/۳۱۰ (۲۷۴۰)۔ قتادة عن صالح أبي الحليل عن صاحب له، عن أم سلمة۔۔۔ کی سند سے اس کو مندرجہ ذیل محدثین نے بھی روایت کیا ہے۔ احمد بن مسندہ ۶/۳۱۶، واسحاق بن راہویہ فی مسندہ ۱/۱۷۰ (۱۴۱) جبکہ یہ ایک اور سند کے ساتھ مروی ہے جس کو امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں ۱۵۸/۱۵۹-۱۵۹ (۶۷۵۶) ”عن قتادة، عن صاحب له الخ۔ الخ۔ عن مجاهد۔ عن أم سلمة۔ الخ۔ اور امام ابو یعلیٰ نے اپنی مسند ۱۲۳۶ (۵۳۳) میں مندرجہ ذیل سند کے ساتھ روایت کیا ”عن قتادة، عن صالح أبي الحليل، عن صاحب له۔ الخ۔ الخ۔“

اور وہی حدیث بیان فرمائی جو گذر چکی ہے۔^①

اور عقبہ نے کہا کہ: اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں سوائے شریح کے اور وہ ثقہ ہے۔
جبکہ امام طبرانی نے المعجم الکبیر ۲۳/۳۹۰ (۹۳۱) اور المعجم الاوسط ۲/۳۵ (۱۱۵۳) میں مندرجہ ذیل سند سے روایت کیا ”عن معمر بن قنادة عن مجاهد
عن أم سلمة --- الخ۔“

جبکہ امام عبد الرزاق نے ”عبد الرزاق عن معمر بن قنادة يرفعه إلى النبي ﷺ --- الخ
کی سند سے (مصنف ۱۰/۳۱۶) (۲۰۹۳۳) و ابونعیم فی الفتن ۱۹۲۔
ابو عبد اللہ محمد بن ابوبکر الحسلی الدمشقی ”المنار المہدیف“ ۴۴/۱۴ میں فرماتے
ہیں: والحدیث حسن ومثله مما يجوز ان يقال فيه صحیح۔ (ارشاد مسعود غفرلہ)

مسیوطی نے ”الراوی“ میں فرمایا کہ، ابدال والی حدیث صحیح ہے بجائے اس کے کہ اس کو
ضعیف کہا جائے بلکہ اگر تو چاہے تو اس کو متواتر کہہ سکتا ہے میں نے ایک مستقل تالیف اس
بارے میں کی ہے جس میں ان احادیث کو بالاعتیاب جمع کر دیا ہے۔^②

امام حماد نے اس روایت کو اپنی مسند میں ۱۱۲...۱ اور فضائل الصحابة میں ۲/۹۰۶ (۱۴۲۷)
میں روایت کیا ہے، امام احمد کے علاوہ ضیاء مقدس نے الاحادیث المختارة ۲/۱۱۰ میں روایت کیا۔ جس کی
سند ارتقا مندرجہ ذیل ہے: حدثنا ابو المعبرة حدثنا صفوان حدثني شريح يعني ابن عبيد قن
- كرو اهل الشام عبد علي بن ابي طالب، وهو بالعراق فقالوا: العهم يا امير المؤمنين، قل: لا
لني سمعت رسول الله يقول الا بدال يكونون بالشام، وهم اربعون رجلا، كلما مات
رجل بدل الله مكانه رجلا، يسقى هم الغيث، ويتنصر بهم على الاعداء، ويصرف عن اهل
شام هم العذاب --- یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس اہل شام کا ذکر ہوا جس وقت وہ عراق میں تھے تو انہوں
نے کہا ”اے امیر المؤمنین ان پر لعنت کریں آپ نے فرمایا انہیں بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے
سنا کہ ابدال شام میں ہیں اور وہ چالیس ہیں جب ایک مرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بدلے دوسرا تادم کرتا
ہے۔ انہیں کے سبب میند دیا جاتا ہے انہیں سے دشمنوں پر بددلتی ہے انہیں کے باعث شام والوں سے عذاب
بچتا جاتا ہے۔ (ارشاد مسعود غفرلہ)

میں کہتا ہوں: کہ امام ابن حجر نے القول المسدود ۸۴ میں امام سیوطی سے نقل کی اور یہی بات فیض القدر شرح
نور المصیر ۳/۱۷۰ پر بھی ہے۔ لیکن القول المسدود میں ”الکت“ کے حوالے سے ہے۔

اور امام احمدؒ نے ”الزهد“ میں اور امام خلالؒ نے کرامات اولیاء میں بسند صحیح حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ:

مَا خَلَتِ الْأَرْضُ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ مِنْ سَبْعَةِ يَدْفَعُ بِهِمْ
عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ---

”حضرت نوح علیہ السلام کے بعد یہ زمین کبھی بھی سات ایسے آدمیوں سے خالی نہیں رہی کہ جن کے صدقے اہل زمین پر سے بلائیں رد فرمائی جاتی ہیں۔“^①

اور امام طبرانی نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

لَا يَزَالُ أَرْبَعُونَ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ
إِبْرَاهِيمَ يَدْفَعُ اللَّهُ بِهِمْ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ يَقَالُ
لَهُمْ: الْأَبْدَالُ، أَنَّهُمْ لَمْ يَدْرِكُوا بِصَلَاةٍ وَلَا بِصَوْمٍ
وَلَا بِصَدَقَةٍ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَبِمَ أَدْرِكُوهُمْ؟
قَالَ: بِالسَّخَاءِ وَالنَّصِيحَةِ لِلْمُسْلِمِينَ:

”میری امت میں ہمیشہ چالیس آدمی ایسے ہونگے کہ جو قلبِ ابراہیم علیہ السلام پر ہونگے اللہ تعالیٰ ان کے صدقے زمین والوں پر سے بلائیں دور کرتا ہے۔ ان کو ابدال کہا جاتا ہے انہیں یہ رتبہ نماز و روزہ کی زیادتی سے نہیں اور نہ ہی صدقہ کے سبب ملتا ہے تو عرض کی گئی یا رسول اللہ ﷺ پر وہ اس رتبہ تک کیسے پہنچے ہیں فرمایا۔ سخاوت اور مسلمانوں کو نصیحت کرنے کی وجہ سے۔“^②

① کرامات اولیاء للخلال صفحہ ۳۸ برقم ۱۸۔

② المعجم الکبر ۱۸۱/۱۰ (۱۰۳۹۰) وابن نعیم فی الحلیۃ ۱۴۳/۴

امام ابو نعیم نے حلیۃ ال دلیا اور ابن عسا کرنے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں تین سو آدمی حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر اور چالیس کے دل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل پر اور اللہ کی مخلوق میں سات آدمیوں کے دل حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل پر اور اللہ کی مخلوق میں پانچ کے دل حضرت جبرائیل علیہ السلام کے دل پر ہیں اور تین ایسے ہیں کہ جن کے دل حضرت میکائیل علیہ السلام کے دل پر ہیں اور ایک ایسا شخص ہوتا ہے کہ جس کا دل حضرت اسرافیل کے دل پر ہوتا ہے جب وہ وفات پاتا ہے تو اللہ تعالیٰ تینوں میں سے ایک کو اس کی جگہ تبدیل کر دیتا ہے اور جب تین میں کوئی وفات پاتا ہے تو اللہ تعالیٰ پانچ میں سے ایک کو اس کی جگہ بدل دیتا ہے اور جب پانچ میں سے کوئی انتقال کرتا ہے تو سات میں سے ایک کو اس کی جگہ تبدیل کرتا ہے اور جب سات میں سے کوئی انتقال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ چالیس میں سے ایک کو اس کی جگہ بدلتا ہے اور جب چالیس میں سے کوئی انتقال فرماتا ہے تو اللہ تعالیٰ تین سو میں سے ایک کو اس کی جگہ بدل دیتا ہے انہی کے سبب زندہ ہوتے ہیں مرتے ہیں انہی کے صدقے بارش ہوتی اور فصلیں اگتی ہیں اور بلائیں ملتی ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کیسے ان کے صدقے زندہ ہوتے ہیں اور مرتے ہیں تو انہوں نے فرمایا: کہ جب وہ اللہ تعالیٰ سے امت کی کثرت کا سوال کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ امت کو کثرت عطا فرماتا ہے اور جب وہ جابروں پر بددعا کرتے ہیں تو لوگ کم ہوتے ہیں (یعنی ان کی بددعا کے ساتھ لوگ مرتے ہیں) جب وہ بارش کی دعا کرتے ہیں تو بارش برتی ہے اور ان کی دعا کے صدقے زمین سے جڑی بوٹیاں اور فصلیں اگتی ہیں اور وہ دعا کرتے ہیں تو مشکلات و بلائیں ملتی ہیں۔^①

حضرت امام رازی نے فرمایا:

اگر اللہ تعالیٰ مومنین اور نیکوں کے صدقے کفار اور گنہگاروں پر سے عذاب دفع نہ کرتے تو زمین اور جو کچھ اس میں سب کی تباہ برباد ہو جاتے اور اس کی تصدیق نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان سے ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا۔ میری امت کے نمازی کے صدقے بے نماز سے اور مزی کے صدقے غیر مزی کے سے روزہ دار کے صدقے بے روزہ سے اور حاجی کے صدقے غیر حاجی سے اور مجاہد کے صدقے غیر مجاہد سے عذاب نہ نالتے اور اگر یہ تمام ہی لوگ ان اعمال کو ترک کر دیتے تو ایک لمحہ کیلئے بھی زندہ نہ رہیں پھر آپ ﷺ نے بھی آیت کریمہ تلاوت فرمائی۔ اور اس قول کی صحت پر قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے:

وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ
وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزُ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا۔

”رہی وہ دیوار وہ شہر کے دو یتیم لڑکوں کی تھی اور اس کے نیچے ان کا خزانہ تھا اور ان کا باپ نیک آدمی تھا۔“^①

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ (الی قولہ
تعالیٰ) لَوُتَرَكُوا لَعَذَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا۔

”اور اگر یہ نہ ہوتا کہ کچھ مسلمان مرد اور کچھ مسلمان عورتیں۔۔۔ اگر وہ جدا ہو جاتے تو ہم ضرور ان میں کے کافروں کو دردناک عذاب دیتے۔“^②

① سورة الکہف ۸۲۔

② سورة الفتح ۲۵۔

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ-

”اور اللہ کا کام نہیں کہ ان پر عذاب کرے جب تک اے محبوب ﷺ تم ان میں تشریف فرما ہو۔“^(۱)

اور جس نے یہ قول کیا تو اس نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں کہا، لَفَسَدَتِ
الْأَرْضُ ضِيعَنِ اللّٰهِ تَعَالٰی اس کے رہنے والوں کو ان کے گناہوں اور کفار کی کثرت کی وجہ
سے ہلاک فرما دیتا۔^(۲)

اور ابن عاشور نے اپنی تفسیر میں کہا:

اللہ تعالیٰ نے دفاع کے اسباب پیدا فرمائے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے
تکلیف پہچانے کی خواہش رکھنے والے سے وسائل کے ساتھ دفع فرمایا کہ
جن وسائل کو تکلیف پہچانے کے لیے استعمال کر سکتا ہے اور اگر یہ وسائل نہ
ہوتے کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے مختلف افراد میں رکھا ہے تو طاقتور کمزور کو ہلاک
کرنے میں زیادہ طمع کرتا اور اپنے نفع میں زیادہ شدید ہوتا اور کسی دوسرے
کو نفع حاصل نہ کرنے دیتا تو اس طرح ہر قسم کے افراد اپنے آپ کے لیے
جلب نفع میں افراط سے کام لیتے اور دوسروں کو وہاں تک پہنچنے ہی نہ دیتے اور
وہ طاقتور کہتا کہ وہ اسی کے لیے ہے اور حاجت مند حاجت کے وقت محروم رہ
جاتا لہذا اس طرح ہر ذی شہوت دوسرے پر مسلط ہو جاتا اور ہر طاقتور کمزور
پر مسلط ہوتا اور طاقتور کمزور کو ہلاک کر دیتا اور یہ کم چیز ہے بلکہ زیادہ طاقتور کم
طاقتور کو بھی ہلاک کر دیتا اور افراد تبعاع و انواع میں چلے جاتے بلکہ یہ بھی قلیل
ہے حتیٰ کہ طاقتور بہت ساری اشیاء اور حاجات اپنے میں نہیں پاتا بلکہ

(۱) سورۃ الانفال ۳۳۔

(۲) تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۱۹۱-۱۹۲۔

دوسرے میں پاتا ہے، یعنی اپنی نوع کے افراد میں پاتا ہے جیسا کہ بشر کی حاجات دوسرے بشروں میں یا دیگر انواع میں جیسا کہ انسان کی حاجت گائے وغیرہ میں تو وہ سب کو ہلاک کر دیتا۔^①

سولھویں دلیل:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

كَهَيْعَصْ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَّرِيَّا۔۔۔

یہ مذکور ہے تیرے رب کی اس رحمت کا جو اس نے اپنے بندہ زکریا پر کی۔^②

(①) امام ابن عجمیہ نے اپنی تفسیر میں فرمایا: کھیعص کہا گیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے اسماء کا اختصار ہے،

الکاف، کافی سے ”ھا“، ہادی سے ”یا“، یمین سے ”عین“، علیم سے یا عزیز سے ”ص“، صادق سے جیسا کہ ہروی نے ابن جبیر سے روایت کیا ہے۔

ابو یثیم نے کہا کہ:

”یا“ کو یمین سے بنایا ہے جیسا کہ تو کہتا ہے یمن اللہ الانسان یمنہ یمن فھو

میمون۔ اور اسی لیے اس کے ساتھ دعا وارد ہوئی ہے، پس حضرت علی رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے کہ وہ یوں کہتے تھے:

یا کھیعص اعوذ بک من الذنوب التي توجب النقم

، وأعوذ بک من الذنوب التي تغیر النعم ، وأعوذ بک

من الذنوب التي تهتك العصم ، وأعوذ بک من

الذنوب التي تحبس غیث السماء ، وأعوذ بک من

الذنوب التي تدیل الأعداء ، انصرنا علی من ظلمنا۔

میں ایسے گناہوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ جو نحوست پیا کریں اور ایسے گناہوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں جو نعمت کو بدل دیں اور ایسے گناہوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ جو بے گناہوں کو پھاڑ دے اور ایسے گناہوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ جو رکاوٹ کا سبب بنیں اور ایسے گناہوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ جو دشمنوں کو ہم پر حاوی کر دیں ہماری مدد فرما ان کے خلاف جو ہم پر ظلم کریں۔^①

جیسا کہ گذرا کہ یہ الفاظ ہر مشکل کے لیے ہیں اس میں احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ان اسماءِ مخضّرہ کے ساتھ توسل کیا جائے یا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ پورا جملہ ہی اللہ تعالیٰ کا ایک اسم ہو اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ اسمِ اعظم ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان رموز میں اللہ تعالیٰ اور اس کے خاص محبوبوں کے آپس میں معاملہ کی طرف اشارہ ہو پس کاف ان کے لیے کفایت اور حاسے مراد ان کے لیے خاص کر رب تک وصول کے لیے ہدایت کا راستہ اور ”یا“ ان پر یمن و برکت کے لئے اور جن کا ان سے تعلق ہو ان پر برکت کے لئے اور عین ان پر اس کی عنایت کے لئے کہ وہ اپنے عمل میں سبقت لے جائیں اور ص سے مراد صدقہ۔ اور یہ بھی ایک قول ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے اسم مبارکہ میں سے کچھ کا اختصار ہے یعنی اے کافی یا ہادی یا میون یا عین العیون انت صادق مصدق۔

(امام اہلسنت الشاہ الشیخ مولانا احمد رضا القادری البریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ:

ک گیسو ھ دھن یا آنکھیں ابرو عین صاد

کھیںص ان کا چہرہ نور کا

محمد بن سلطان امام ابوالحسن الشافعی کے تلمیذ سے مروی ہے کہ انہوں نے خواب میں دیکھا کہ وہ (کھیںص - جم - عشق) کی تفسیر میں بعض سے اختلاف کر رہے ہیں تو وہ کہتے

ہیں کہ میں نے کہا کہ، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے درمیان اسرار ہیں گویا کہ اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ اے محبوب تو کہف الوجود ہے کہ جس کی طرف ہر موجود رجوع ہے ”ہا“ ہم نے تجھے بادشاہی دی اور تجھے ملک و ملکوت کا وارث بنایا۔

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک کے حبیب

کہ محبوب و محب میں نہیں میرا تیرا

”لج“ سے مراد یا عین العیون ”ص“ اللہ تعالیٰ کی صفات مِّنْ يُطِيعُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ”حاء“ ہم تجھ سے محبت کرتے ہیں ”میم“ ہم نے تجھ کو بادشاہی دی ”عین“ ہم نے تجھ کو علم دیا ”سین“ ہم نے تجھ سے سرگوشی کی ”قاف“ ہم نے آپ کو اپنے قرب دیا۔

تو فقہاء نے مجھ سے تنازع کیا اور میری بات کو نہ مانا تو میں نے کہا کہ چلو رسول اللہ ﷺ سے جا کر پوچھتے ہیں تاکہ آپ ﷺ ہمارے درمیان فیصلہ فرمادیں ہم آقا کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ ہمیں ملے اور آپ ﷺ نے ہمیں فرمایا کہ محمد بن سلطان نے جو کہا ہے وہی حق ہے گویا کہ آپ ﷺ نے ہمیں اشارہ فرمایا کہ یہ انفال کی صفات ہیں۔^①

ڈاکٹر عبدالباق النظار فرماتے ہیں:

(کھینچ) یہ حضرت زکریا علیہ السلام کے لیے رب کی رحمت کا ذکر ہے قرآنی نص سے یہ ثابت ہو رہا ہے اور یہ حضرت زکریا علیہ السلام کے لیے خصوصیت ہے کیونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس رحمت عامہ سے ان کو خاص فرمایا کہ جو رحمت عام عالمین کے لیے ہے پس یہی خاص ذکر ہے کہ جس کے ساتھ ان پر رحمت نازل کی گئی پس رسول اللہ ﷺ محل قبول اور وہ رحمت ہیں جو کہ حضرت زکریا علیہ السلام پر نازل ہوئی یا اللہ کے مفسر بندوں کے لیے۔

میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے ان آیات کا افتتاح اپنے نبی ﷺ کے ذکر اور ان کی رحمت عظمیٰ اور آپ ﷺ کی ابتدائی سقاء اولیٰ اور ان اطوار کا جن میں آپ کی روحانیت مبارکہ منتقل ہوتی رہی کے ذکر کے ساتھ کیا ہے اور پھر اس ذکر کو آپ کے آباء و اجداد اور نبیاء و صدیقین میں اس روحانیت کی منتقلی کے ساتھ پختہ فرمایا ہے۔

اور پھر اس کا ذکر حضرت زکریا علیہ السلام میں اور اس رحمت کے آثار اپنے بندہ حضرت مکی

صید میں ذکر کیا جبکہ ان کے بارے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يٰۤيٰۤجِىْ خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ وَّاَتَيْنٰهُ الْهُكْمَ صَبِيًّا وَّحَنَانًا
مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكٰوَةً وَّكَانَ تَقِيًّا وَبَرًّا مِّنْ بَوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ
جَبَّارًا عَصِيًّا۔

اے مکی! کتاب مضبوط تھام اور ہم نے اسے بچپن ہی میں نبوت دی اور
اپنی طرف سے مہربانی اور ستھرائی اور کمال ڈر والا تھا اور اپنے ماں باپ سے
اچھا سلوک کرنے والا تھا زبردست و نافرمان نہ تھا۔^①

پس اللہ تعالیٰ نے اس رحمت کی برکت سے حضرت مکی صید میں اس کے آثار کی
حفاظت فرمائی اور فرمایا:

وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَ يَوْمَ يَمُوتُ وَ يَوْمَ يُبْعَثُ
حَيًّا۔

”اور سلامتی ہے اس پر جس دن پیدا ہوا اور جس دن مرے گا اور جس دن
زندہ اٹھایا جائے گا۔“^②

یعنی جو اللہ تعالیٰ نے ان کو برکت اور مہربانی و رحمت عطا فرمائی ہے اس کی حفاظت کی
ضمانت دی گئی ہے ان کی ولادت و وفات اور بعثت کے دن میں پس وہ (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) مددگار

① سورۃ مریم ۱۲-۱۳-۱۴۔

② سورۃ مریم ۱۵۔

ہیں ہر اس شخص کے کہ جو ان سے مدد طلب کرے ظاہرہ حیات میں بعد از انتقال بھی پُر اللہ کے نزدیک ان کا بہت ہی بڑا مقام ہے کہ آپ ﷺ کی زندگی کے تمام عوالم میں اس قدر و منزلت کی حفاظت کی گئی۔

پس وہ مستغاث المؤمنین اور لحاء الطالبین ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر فرمایا اور اسی رحمت کے آثار ان میں منتقل ہونے کا تذکرہ کیا جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے:

قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَىٰ هَدًى وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً
لِّلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا اِلٰی اَن قَالَ
سُبْحَانَهُ: وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا اَيْنَمَا كُنْتُ وَ اَوْضِئْ بِالصَّلٰوةِ
وَالزَّكٰوةِ مَا دُمْتُ حَيًّا۔ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي
جَبَّارًا شَقِيًّا۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی يَوْمٍ وَّلِدْتُ وَيَوْمَ اَمُوْتُ
وَيَوْمَ اُبْعَثُ حَيًّا۔

”کہا یونہی ہے تیرے رب نے فرمایا ہے کہ یہ مجھے آسان ہے اور اس لیے کہ ہم اسے لوگوں کے واسطے نشانی کریں اور اپنی طرف سے ایک رحمت اور یہ کام ٹھہر چکا ہے۔ پھر اللہ سبحانہ کا قول ہے اور اس نے مجھے مبارک کیا میں کہیں ہوں اور مجھے نماز اور زکوٰۃ کی تاکید فرمائی میں جب تک جیوں اور اپنی ماں سے اچھا سلوک کرنے والا اور مجھے زبردست بد بخت نہ کیا اور وہی سلامتی مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا اور جس دن مردوں اور جس دن زندہ اٹھایا جاؤں۔“^①

یہ آیت اسی مضمون کی تائید کرتی ہے جو کہ پیچھے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں گزرا یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہے جو اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہیں تو ضروری ہے کہ وہ بھی اسی طرح رحمت ہوں اور ان پر رحمت اپنی مماثل مخلوق کی طرف سے وارد نہیں ہوئی، بلکہ مسبب الاسباب رزاق و وہاب کی رحمت ہے اور اس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان پر اس طرح بیان فرمایا، وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا لِّعَيْنِ رَحْمَتِ بَرَكْتَ كُوْمُتَزَمِ ہوتی ہے پس عہدہ و مقام رحمت پیدا کرتا ہے اور رحمت برکت کی پیدائش کا تقاضہ کرتی ہے۔ اور یہ برکت آپ کی حیات ظاہری پر ہی موقوف نہیں ہے بلکہ اِنْ تَمَّا كُنْتُمْ (میں کہیں بھی ہوں) یعنی آپ کی حیات و یوم و فوات اور جس دن آپ کو زندہ کر کے میدان محشر میں لایا جائے گا لہذا ان آیات کے بعد فرمایا: وَالسَّلَامُ عَلَيَّ یعنی میرے لیے امان اور مقام محفوظ ہے میری ولادت کے دن میری وفات کے دن اور میری بعثت کے دن۔

پھر حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس فرمان کے ساتھ جواب دیا:

ذٰلِكَ عِيسٰی بَنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيْهِ
يَمْتَرُوْنَ۔

”یہ ہے عیسیٰ مریم کا بیٹا سچی بات جس میں شک کرتے ہیں۔“^(۱)

پس جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایسے ہیں تو ہمارے آقا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال ہوگا۔ کہ جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَا اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ۔

”اور ہم نے آپ کو سارے جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔“^(۲)

اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ آپ ﷺ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے رحمت و اسعہ ہیں کہ جس کو جو بھی اللہ تعالیٰ نے مقام و مرتبہ عطا کیا اس پر آپ ﷺ کی رحمت و فضیلت حاصل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ۔

”یہ رسول ہیں کہ ہم نے ان میں ایک کو دوسرے پر افضل کیا۔“^①

پس جو کچھ حضرت عیسیٰ و مہدی و دیگر انبیاء کرام علیہم السلام کو ملا وہ آپ ﷺ ہی سے صدقے ملا جیسا کہ بعض اہل علم نے اس پر نص فرمائی ہے ان میں سے حضرت شیخ محمد الدین ابن عربی ہیں، اور امام المحدث الامام المقریزی وغیرہ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے:

اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدٰى اللّٰهُ فَبِهٰذَا هُمْ اَقْتَدٰوْهُ۔

”جن کو اللہ نے ہدایت دی تو تم انہی کی راہ چلو۔“^②

شیخ محمد الدین اکبر ابن عربی نے فرمایا: ان انبیاء کی راہ سے مراد شریعت محمدی ﷺ ہے یعنی آپ اپنی اسی شریعت کو لازم پکڑیں جس کو انبیاء علیہم السلام اقامت دین کے لئے اپنائے رہے اور لوگ اس میں مختلف نہ ہو جائیں پس یہ نہ فرمایا: فہم اقتدہ۔^③

اور اسی طرح حضرت حضرت امام المقریزی نے اپنی کتاب ”اتحاف الاسماع“ میں ذکر کیا ہے اور میں نے اپنی کتاب ”رسائل السلام فی التعریف بدین الاسلام“ میں تفصیل سے اس کو بیان کیا ہے۔^④

① سورة البقرہ ۲۵۳۔

② سورة الانعام ۹۰۔

③ الفتوحات المکبۃ ۱/۱۳۵۔

④ رسائل السلام فی التعریف بدین الاسلام ۱۳۳۔

ترہویں دلیل

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

اَنَّكَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلٰى رَجُلٍ مِّنْهُمْ اَنْ
اَنْذَرَ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ اٰمَنُوا اَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ
عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ۔

”کیا لوگوں کو اس کا اچنبا ہوا کہ ہم نے ان میں سے ایک مرد کو وحی بھیجی کہ
لوگوں کو ڈر سناؤ اور ایمان والوں کو خوشخبری دو کہ ان کے لیے ان کے رب
کے پاس سچ کا مقام ہے کا فر بولے بے شک یہ تو کھلا جادوگر ہے۔“^(۱)

اس آیت کریمہ میں واضح ہوا کہ مؤمنین کے لیے صدق کا مقام ہے اور کہا گیا ہے کہ
اس کا معنی ہے کہ لوح محفوظ میں ان کے لیے سعادت کا مقام و مرتبہ لکھا جا چکا ہے۔ جیسا
کہ طبری نے اپنی تفسیر میں بیان کیا۔^(۲)

اور ایک قوس کے مطابق کہ اس سے مراد سلف صدق ہے۔ جیسا کہ تفسیر الدر المنثور میں ہے۔^(۳)
اور صاحب زاد المسم نے (۵/ ۱۸۹) میں داؤدی کا قول نقل کیا ہے، یہاں قدم
سے مراد صدق قدم ہے اور وہ حضرت محمد ﷺ ہیں اور اس میں آپ ﷺ کی شفاعت کی
حرف اشارہ ہے اور وہ مقام محمود ہے۔۔۔۔۔ انتہی۔

میں کہتے ہوں کہ پس قدم صدق وہ قدر و منزلت اور جاہ و عزت ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی
برگاہ میں قدر و منزلت اور جاہ و مرتبہ رکھتا ہو تو زیادہ اولیٰ ہے کہ مؤمنین اس کے ذریعے اللہ
تعالیٰ کا قرب حاصل کریں۔ پس اس آیت نے دلیل قاطع کے ساتھ واضح کر دیا کہ وجاہت
مقام و منزلت چاہتی ہے گویا کہ اللہ تعالیٰ متقین کو پہچان کر ارہا ہے کہ صاحب جاہ کے مقام کی
بہت زیادہ اہمیت ہے۔ لہذا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے سورہ توبہ کے آخر میں فرمایا:

^۱ سورہ یونس ۲۔ ^۲ تفسیر الطبری جلد ۷ صفحہ ۱۰۹۔

^۳ تفسیر الدر المنثور للسيوطی ۳/ ۳۴۱۔

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا
عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ -
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ
وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ -

”بے شک تمہارے پاس تشریف لائے تم میں سے وہ رسول جن پر تمہارا
مشقت میں پڑنا گراں ہے تمہاری بھلائی کے نہایت چاہنے والے
مسلمانوں پر کمال مہربان پھر اگر وہ منہ پھیریں تو تم فرما دو کہ مجھے اللہ کافی
ہے اس کے سوا کسی کی بندگی نہیں میں نے اسی پر بھروسہ کیا اور وہ بڑے
عرش کا مالک ہے۔“^①

حق سبحانہ و تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کا جو تعلق و مقام مومنین کے ساتھ ہے اس
واضح فرمایا ہے یعنی وہ مومنین کی جانوں سے بھی زیادہ اقرب و اولیٰ ہیں۔

جیسا کہ دوسری آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا:

الَّذِينَ آوَلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ -

”یہ نبی مسلمانوں کا ان کی جان سے زیادہ مالک ہے۔“^②

اور یہاں ”انفسہم“ کے ساتھ تعبیر کرنا بہت بلیغ تعبیر ہے اللہ تعالیٰ نے ہر انسانیت پسند
کی انسانیت اور میں کو ختم کر کے اپنے بندوں کو فرمایا۔

میرا رسول ﷺ تمہاری جانوں سے بھی زیادہ قریب اور حقدار ہے اگر تمہارے
نزدیک تمہاری جانوں کی کوئی قدر و منزلت ہے تو، پس یہ نبی مکیں امین بہت بڑی
قدر و منزلت والے اولیٰ و احق ہیں تمہارے سے پس تم اپنی حاجات اور اپنی امور کو اپنے
رب کی بارگاہ میں تفویض کرنے کے بعد آپ ﷺ پر اعتماد و بھروسہ کرنے میں اولیٰ و احق

① سورة التوبة ۱۲۸-۱۲۹۔

② سورة الاحزاب ۶۔

بھی نہ کرنا کیونکہ وہ تمہارے صدق پر امین اور تمہاری بھلائی و تقویٰ پر حریص ہیں اور تمہاری شقاوت و تکلیف نہیں چاہتے، وہ شقاوت قلبی کہ جودل کو غافل اور قدرد منزلت نہویہ میں تحس کی سوچ کو معطل کر دے کیونکہ اس کو حاصل کرنا امت میں واقع ہو چکا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ آپ ﷺ ان پر ہمیشہ رحمت فرماتے رہیں جیسا کہ آپ ﷺ کے مقام کا تقاضہ ہے اور ان کے لیے آپ ﷺ اللہ سے استغفار کرتے ہیں۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا۔

”اور اگر جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب ﷺ تمہارے حضور حاضر ہوں اور پھر اللہ تعالیٰ سے معافی چاہیں اور رسول ان کی شفاعت فرمائے تو ضرور اللہ کو بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔“^(۱)

جیسا کہ اس آیت کے آخر میں فرمایا گیا فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ یعنی میں اپنے کام اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا اور اس کو سونپتا ہوں پس تمہارے امور اسی کے سپرد ہیں چاہے تو تمہیں عذاب دے یا رحم فرمائے کیونکہ تقدیر اسی کی تقدیر ہے اور تدبیر اسی کی تدبیر ہے اور اس آیت میں نبی اکرم ﷺ کی امت پر شفقت کا ارشاد ہے یہ کہ آپ ﷺ ان کو سعادت مند بناتے ہیں اور ان کی شقاوت کو ناپسند کرتے ہیں۔

کیونکہ نبی اکرم ﷺ ان کے لیے مغفرت کے پانے میں سبب بنتے ہیں لہذا یہ اسی چیز کی طرف اشارہ ہے جو کہ جمہور مفسرین کرام نے بیان فرمایا ہے کہ استغفار رسول ﷺ ان آیت عموم کا فائدہ دیتی ہے۔

اور جب نبی اکرم ﷺ نے ہندہ بنت عتبہ وغیرہ کے لیے استغفار فرمایا کہ جنہوں نے تکبر و سرکشی کرنے کے بعد اسلام قبول کیا اور معافی طلب کی تھی تو یہ چیز بلا شک و شبہ ثابت ہوئی کہ امت کی مغفرت کا شرف انعم ﷺ کے پاس رکھ دی گئی ہے یہ سب تمہید ہے یہاں سورہ یونس کے شروع میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

الرَّتِلَکَ اَیَاتُ الْکِتَابِ الْحَکِیْمِ اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا

”اگر یہ حکمت والی کتاب کی آیتیں ہیں کیا لوگوں کو اس کا اچھنبا ہوا۔“^(۱)

یعنی یہ آیات و بینات اور دلائل اس کتاب کے ہیں جو قرب مصطفیٰ ﷺ میں ہے اور وہ آپ ﷺ کی شان و عظمت اور آپ کی قدر و منزلت پر دلالت کرتی ہے۔ پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا:

اَنْ اُنْذِرِ النَّاسَ وَ بَشِّرِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ لَّهُمْ قَدَمٌ
صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔

”لوگوں کو ڈر سناؤ اور ایمان والوں کو خوشخبری دو کہ ان کے لئے ان کے رب کے پاس سچ کا مقام ہے۔“^(۲)

کیونکہ ہر انداز کے بعد بشارت ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام کو بشیر و نذیر بنا کر بھیجا۔ اللہ تعالیٰ کی مخالفت کے عذاب سے ڈراتے اور اس کی اطاعت اور معصیت پر اصرار نہ کرنے بلکہ اپنے رب کی بارگاہ میں آنے اور اپنے نفس کا محاسبہ کرنے والوں کو بشارت دینے کے لیے تاکہ ان کا خاتمہ بالآخر ہو پس بشارت و نذرات کو جمع کرنے میں لطیف نکتہ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رشد و ہدایت ہے کہ مومنین صادقین کے لیے اگر سعادت سابقہ نہ ہوتی یعنی ان کے لیے صدق قدم اللہ تعالیٰ کے نزدیک یعنی ان کی قدر و منزلت نہ ہوتی تو ان کو اس عنایت کے ساتھ نہ ڈھانپا جاتا اور رعایت کے ساتھ ان کا اکرام نہ کیا جاتا۔

(۲) سورۃ یونس، آیت: ۲۔

(۱) سورۃ یونس ۱۔

جیسا کہ آقا کریم ﷺ نے اہل بدر کی شان میں فرمایا:

وَمَا أَدْرَاكَ يَا عِمْرَ لَعَلَّ إِلَهَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ
فَقَالَ: اْعْلَمُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ -

”اے عمر تو کیا جانے کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر پر مہربانی فرماتے ہوئے فرماتا ہے کہ جو چاہو عمل کرو میں نے تجھے بخش دیا ہے۔“^(۱)

لہذا اس قدر و منزلت کا بندے کی وجاہت پر بہت بڑا اثر ہوتا ہے اگر سابق عنایت نہ ہوتی یعنی مرتبہ و مقام نہ ہوتا تو صدیقیوں کو اس وجاہت سے نہ ڈھانپا جاتا اور وجاہت ہدایت ہی ہے اور جو صاحب مقام و وجاہت ہو وہی اس مرتبہ کا زیادہ مستحق ہے واللہ اعلم۔ اور یہ اس شخص پر رد ہے کہ جو یہ کہتا ہے کہ نبی ﷺ کی دعا اور آپ کی قدر و منزلت صرف ان کی اپنی ذات کو ہی نفع دے سکتی ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا،
الْأَنْبِيَاءُ أَوَّلَىٰ بِالْإِيمَانِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ پس وہ تمام اعتراضات ساقط ہو گئے جو کہ نفس اور رسول اللہ ﷺ میں علیحدگی اور تمیز کرتے ہیں، پس رسول اللہ ﷺ مومنوں کی جانوں سے بھی زیادہ احق و اقرب ہیں بلکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ہمیں اس تصور پر ابھارا ہے کہ اس حقیقت کو جلاء بخشی جائے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ کے ساتھ تعبیر فرمایا
بِوَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ (جان لو کہ تم میں اللہ تعالیٰ کے رسول موجود ہیں) یعنی بندے کو چاہیے کہ وہ حس و معنوی اور حق و حقیقت اتباعاً و حبانہ کریم ﷺ کے ساتھ اپنے اخلاق کو متفق کر دے یہاں تک کہ اپنے نفس کو فنا کر دے پس نفس کے لیے انا نیت اور وجود نہ چاہیے بلکہ نفسِ محمد ﷺ کے تابع ہو جائے اور خواہش خواہش محمد ﷺ سے تابع ہو جائے اور خلقِ اخلاق آقا ﷺ کا نمونہ بن جائے اور بندہ حقیقی بندہ بن جائے اور آقا کریم ﷺ کی میراث پانے والا اور خلافت ربانیہ (جو کہ انسان کے لیے ہے نہ کو پانے والا بن جائے۔

اٹھا رہو اس دلیل:

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَ
نَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فَيَأْصَحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ
الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ۔

”یہ ہیں وہ جن کی نیکیاں ہم نے قبول فرمائیں اور ان کی تقصیروں سے درگزر فرمائیں گے جنت والوں میں سچا وعدہ جو انہیں دیا جاتا تھا۔“^①

صاحبِ تفسیر ”التحریر والتنویر“ اللہ تعالیٰ کے فرمان **فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ** کَ تَرْبِ میں فرماتے ہیں، یہ اسم اشارہ سے حال کی جگہ میں ہے یعنی جو جنت والوں میں سے ہونگے ان کی نیکیاں قبول فرمائی جائیں گی جو وہ بجا لاتے تھے اور ان کی برائیوں سے درگزر کیا جائے گا کیونکہ اصحابِ جنت وہی ہوں گے جن کے اعمال حسنہ مقبول ہوں اور ان کے گناہ بخش دیے گئے ہوں اور یہ ان کی تعریف کے لئے ذکر کیا ہے کیونکہ یہ معزز، مشرفِ گروہ سے تعلق رکھتے ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے ”أَكْرَمَ فِي أَهْلِ الْعِلْمِ“ (اہلِ علم میں اس کو معزز کیا)۔۔۔۔۔ اور وعدہ، مصدر بمعنی مفعول ہے یعنی وہ ان کے وعدہ کی جگہ ہے کہ جس کے بارے میں ان سے وعدہ کیا گیا تھا۔^②

اور صاحب ”افواجِ الالہیہ“ فرماتے ہیں:

فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ اور وہ جنت میں ان جنتیوں کے ساتھ ہوں گے امن اور کامیابی کے ساتھ نہ ان پر خوف ہوگا اور نہ ہی وہ غمگین ہوں گے اس وعدہ کے سبب کہ جو اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا ہے: وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ پہلی نشۃ (زندگی) میں اور بعد میں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو

وصیت فرمائی والدین کے حقوق کی رعایت کرنے کی اور ہر وہ کام کہ جس پر کامیابی و کامرانی مترتب ہوتی ہے۔^①

میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ یہ آیت ان آیات جلیلہ میں سے ہے کہ جن میں اولیاء اللہ کا مقام اور اللہ تعالیٰ کے پاس ان کی قدر و منزلت کو واضح کیا گیا ہے اور وہ لوگوں پر رحمت اور برکت ہیں اور جن لوگوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیے اللہ تعالیٰ ان سے درگزر فرمائے گا اولیاء اللہ کی شفاعت اور ان کی برکت اور ان کی قدر و منزلت کے سبب کیونکہ وہ ان کے لیے اور اس امت کے گناہگاروں کے لیے سفارشی ہیں اور اگر ان کی قدر و منزلت نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو اس طرح کیوں تعبیر فرمایا؟

فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ جِيسَا کہ اللہ تعالیٰ کے قول وَتَوَفَّيْنَا مَعَ الْأَبْرَارِ کے معنی میں گزر چکا ہے۔

اور یہ متوسل بہ کی اہمیت کو موکد کرتا ہے اور یہ کہ ان کا مقام و مرتبہ نیک و بد دونوں کے لیے نفع دینے والا ہے جبکہ ان کا قصد اچھا اور نیک ہو تو انبیاء و مرسلین کرام علیہم السلام اس کے بدرجہ اولیٰ اس کے حق دار ہیں اور ہمارے آقا خاتم الانبیاء ﷺ تو ان سے بھی زیادہ اس عزت و احترام کے حق دار ہیں۔

انیسویں دلیل:

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا فرمان ہے:

إِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسِيَ مَا كَانَ يُدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ۔

جب آدمی کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے اپنے رب کو پکارتا ہے اس کی طرف جھکا ہوا
 پھر جب اللہ نے اسے اپنے پاس سے کوئی نعمت دی تو بھول جاتا ہے جس
 لیے پہلے پکارا تھا اور اللہ تعالیٰ کے لیے برابر والے ٹھہرانے لگتا ہے تاکہ
 اس کی راہ سے بہکا دے تم فرماؤ تھوڑے دن اپنے کفر کے ساتھ برت لے
 بے شک تو دوزخیوں میں سے ہے۔^①

اس آیت گریہ میں لوگوں میں وسیلہ میں فطرۃ اللہ واضح کی گئی ہے پہلے اس معافی
 کا سیاق سورہ زمر کے شروع میں ذکر کیا گیا ہے اور دین خالص پر تاکید فرمائی اور اللہ تعالیٰ
 نے ان معافی کے لیے اس سورۃ میں مقدمات و مسلمات تمہیداً بیان فرمائے ہیں جو کہ اس
 آیت میں متضمن ہیں، اللہ تعالیٰ نے اس سورہ کے شروع میں اپنے نبی رسول ﷺ سے
 مخاطب ہوتے ہوئے فرمایا کہ، بے شک حضرت جبرائیل علیہ السلام کہ جو آپ ﷺ پر قرآن
 اور رسالت لے کر نازل ہوئے تو وہ اللہ غالب حکمت والے کی طرف سے ہی آئے ہیں،
 پس اس واسطہ حقہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے کہ پس جو تیری طرف دین
 خالص کو اٹھائے ہوئے ہے پس اللہ تعالیٰ کی عبادت خلوص کے ساتھ بجا لاؤ اور جو آپ
 کے ساتھ ایمان لائے وہ بھی کیونکہ آپ اس نعمت پر امین ہیں اور یہی حال تمام انبیاء
 کرام علیہم السلام کا ہے اور جو جھٹلانے والوں کا حکم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ اس میں ان
 بے درمیان فیصلہ فرمائے گا جس میں وہ اختلاف کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ جھوٹے کافروں
 کو ہدایت نہیں دیتا پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے رات اور دن، سورج اور چاند کی نشانی
 بیان فرمائیں کہ جو اللہ تعالیٰ کی قدرت کی محافظ ہیں اور پھر اپنی مخلوق میں عدل بیان
 فرمایا کہ وہ ایک نفس سے ہیں اور یہ کہ اس کے بندے اپنی سابقہ سعادت کے ساتھ محفوظ
 ہیں پھر ان مقدمات کے بعد مناسب تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنی بارگاہ میں انسان کی التجاء کی

حقیقت بیان فرمائے کہ جب اس کو تکلیف پہنچتی ہے تو پھر وہ اپنے رب کے حضور توبہ کرتے ہوئے نڈر اُٹاتا ہے بغیر شرک کیے ہوئے اور جب اس کو نعمت یعنی وسیلہ ملتا ہے کہ جس سے اس کو یہ تمام نعمتیں ملتی ہیں اور فضیلتیں متحقق ہوتی ہیں اور اسی سے بیماری و تکلیف دور کی جاتی ہیں تو وہ بھول جاتا ہے جس کی بارگاہ میں وہ پہلے دعا کرتا تھا بلکہ وہ اس وسیلہ کو ہی جلبِ منفعت اور دفعِ مضر میں مددگار سمجھنے لگا اور انبیاء کی بعثت سے قبل وہ وسیلہ کی حقیقت اور اس کے تحمل کے مصداق کو بھول گیا تمام مخلوق تک اپنی نعمت کے پہچانے میں اللہ تعالیٰ کی قدرت جس کا تقاضا کرتی ہے جب وہ حسن ادا کے مصداق کو کھو بیٹھے اور وسیلے کو عبادت بنا کر اہانت کو ضائع کر چکے تو اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کو بھیجتا کہ مخلوق کے لیے عالم اسباب میں تعامل کا قانون وضع کیا جائے کہ یہ سب کچھ وسائلِ مشروعہ پر قائم و دائم ہے کہ جو شکر ادا کرنے کا موجب بنتے ہیں۔

جیسا کہ اس کا فرمان ہے:

وَلَا يَزُيْضِي لِعِبَادِهِ الْكُفْرُ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَازِضُهُ لَكُمْ

اور اپنے بندوں کی ناشکری اسے پسند نہیں اور اگر شکر کرو تو اسے تمہارے لئے پسند فرماتا ہے۔^①

اور وسیلہ کا شکر یہ ہے کہ اس کو اس طرح اپنایا جائے جیسے شریعت نے اس کا تعین کیا ہے اور جب متوسل حد سے بڑھ جائے تو گمراہ ہو جائے گا پھر اس کے بعد اربابِ فطرتِ سلیمہ کا بیان فرمایا کہ جو کہ متقی پرہیزگار لوگ وسیلہ کے ساتھ اچھا تعامل کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

أَمِنْ هُوَ قَانِتٌ أَنْ آتَى اللَّيْلَ سَاجِدًا وَ قَائِمًا يَحْذَرُ
الْآخِرَةَ وَيَزْجُو أَرْحَمَ رَبِّهِ۔

کیا وہ جس نے فرمانبرداری میں رات کی گھڑیاں گزاریں سجد اور قیام میں آخرت سے ڈرتا اور اپنے رب کی رحمت کی آس لگائے کیا وہ نافرمانوں جیسا ہو جائے گا۔^①

یعنی اللہ تعالیٰ سے وسیلہ صالحہ کے ساتھ رحمت کی امید کرتے ہیں کہ جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے اور انبیاء و مرسلین و صدیقین و اولیاء صالحین کے وسیلہ میں اللہ تعالیٰ کا بہت زیادہ قرب ہے۔ اور حقیقت میں وہ بندہ اللہ تعالیٰ کے لیے رات کو قیام کرتا ہے اور دن کے اطراف میں رب کی عبادت کرتا ہے وہ دین خالص والا ہے وہ اپنے رب کی رضا اس کی رحمت کے سبب سے چاہتا ہے یعنی کہ اس کی رحمت کے ساتھ تو سل کرتا ہے اور اگر تو سل شرک ہوتا تو رحمت کی طرف امید کی اسناد نہ کی جاتی۔

اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کے ساتھ تو سل کرنے والوں اور وسائل کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پوجنے والوں میں بہت زیادہ فرق ہے اور یہ صرف حق کے بیان کرنے کے لیے ہے کہ باطل جو بھی مشکل اختیار کرے ان حقائق کو بے کار نہیں کر سکتا جن کو حق سبحانہ و تعالیٰ نے ثابت فرما دیا ہے اور جس پر لوگوں کو پیدا فرمایا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی یہی تعبیر ہے:

ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِّلْهِ اُتْدَاا۔

”پھر جب اللہ نے اسے اپنے پاس سے کوئی نعمت دی بھول جاتا ہے جس کے پہلے پکارا تھا اور اللہ کے لئے برابر والے ٹھہرانے لگتا ہے۔“^②

اس میں بڑی دقیق تعبیر ہے کیونکہ جو شخص وسیلہ کے حق سے تجاہل برتے کہ جس کے ذریعے وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا تھا اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نعمت تھی تو اس کا یہ

تجربہ گرا ہی تک چلا جاتا ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَجَعَلَ لِلّٰهِ اٰنْدَادًا لِّبِذٰلِكَ** یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان لوگوں کا ردِ مبلغ ہے کہ جو شرکین کے بارے نازل شدہ آیات کو موجدین پر چسپاں کرتے ہیں اور حقائق کے درمیان اختلاط کر دیتے ہیں۔

اور اس آیت کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان ظالم لوگوں کا رد فرمایا کہ جو انبیاء کرام اور مرسلین عظام کے ساتھ متوسلین کو وسائل باطلہ غیر مشروعہ کے ساتھ توسل کرنے والوں کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی اور وہ متوسلین کے حکم سے جہات برستے ہیں حالانکہ وہ متوسلین دینِ خالص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں اور اسی کی عظمت بیان کرتے ہیں اور تذلل سے پیش آتے ہیں اس کے ساتھ کہ ان کے ایمان میں یہ بات متحقق ہوتی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا ان کے ساتھ تقرب چاہتے ہیں اس اعتقاد کے ساتھ کہ یہ وسائل ذاتی نفع و نقصان کے مالک نہیں ہیں یہ وسائل اللہ تعالیٰ کی رحمت و تجلیات کے مظاہر ہیں اور یہ مقام اعتبار میں ہوتے ہیں اس لیے لوگ ان کو ہم بناتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کی گواہی دیتا ہے اس لیے نہیں کہ یہ غایتِ اصلی ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کی غایت فنا ہو جاتی ہے اور یہی مقام احسان کی انتہا ہے اور اللہ تعالیٰ نے قیاس مع الفارق کی نرمت فرمائی ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

**قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِيْنَ يَعْلَمُوْنَ وَالَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ
اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اُولُو الْاَلْبَابِ۔**

تم فرماؤ کیا برابر ہیں جاننے والے اور انجان نصیحت تو وہی مانتے ہیں جو عقل والے ہیں۔^①

اور

الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ
الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ۔

وہ جو کان لگا کر بات سنیں پھر اس کے بہتر پر چلیں یہ ہیں جن کو اللہ نے
ہدایت فرمائی۔^①

پھر اسی سورت میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان حقائق کا بیان فرمایا ہے ان مرائے
ابطال میں مثالیں بیان فرمائی ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مذمت فرمائی ہے کہ جو نعمت کے فہم میں بھٹک گئے
انہوں نے اس کی تحریف کر کے اس کو بدل ڈالا اور اس نعمت کو اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرایا
اور اس کو اپنے نبی کی زبان پر مومنین کی برأت بیان فرماتے ہوئے مومنین کے بارے
میں فرمایا۔

قُلِ اللَّهُ أَغْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي فَاغْبُدُوا مَا شِئْتُمْ
مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا
أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا ذَلِكُمْ هُوَ
الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ۔

تم فرماؤ میں اللہ ہی کو پوجتا ہوں نہ اس کا بندہ ہو کر تو تم اس کے سوا جسے چاہو
پوجو تم فرماؤ پوری بارانہیں جو اپنی جان اور اپنے گھر والے قیامت کے دن
بار بیٹھے ہاں ہاں یہی کھلی ہار ہے۔^②

پھر حق سبحانہ و تعالیٰ نے اسباب کو نبیہ کو بیان فرمایا کہ جو تغیر و تبدل سے محفوظ ہیں ازل
نشاۃ سے ان کو زمین نے زندہ کرنے اور زراعت کے اگانے کی قدرت عطا فرمائی ہے اللہ
تعالیٰ نے فرمایا:

① سورة الزمر ۱۸۔

② سورة الرمر ۱۴۔ ۱۵۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ
يَنْبَاعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ
ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَرَاهُ مُضْفَرًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ۔

کیا تو نے نہ دیکھا کہ اللہ نے آسمان سے پانی اتارا پھر اس سے زمین میں
پیشے بنائے پھر اس سے کھیتی نکالتا ہے کئی رنگت کی پھر سوکھ جاتی ہے تو تو دیکھے
کہ وہ پہلی پڑ گئی پھر اسے ریزہ ریزہ کر دیتا ہے بے شک اس میں دھیان کی
بات ہے عقلمندوں کو۔^①

اور اس کے بعد واسطہ اور وسیلہ کی حقیقت کا بیان فرمایا کہ جس کا قلوب قسیہ ادراک
نہیں کر سکتے فرمایا:

أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ -

تو کیا وہ جس کا سینہ اللہ نے اسلام کے لئے کھول دیا۔^②

پھر اشتباہ امر اور شبہ میں پڑنے سے بچنے کے بارے ضرب الامثال بیان فرمائیں۔
یہاں تک کہ:

فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً
مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔

پھر جب آدمی کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہمیں بلاتا ہے پھر جب اسے ہم اپنے
پاس سے کوئی نعمت عطا فرمائیں کہتا ہے کہ یہ تو مجھے ایک علم کی بدولت سے ملی
ہے بلکہ وہ تو آزمائش ہے مگر ان میں بہتوں کو علم نہیں۔^③

① سورة الزمر ۲۱۔

② سورة الرمر ۳۹۔

③ سورة الرمر ۲۲۔

یعنی جب ہم اس کو شفاء اور استشفاء کا وسیلہ عطا فرماتے ہیں تو وہ تکبر اور بڑبڑ کرتے ہوئے جہالت سے اس کو بھول جاتا ہے اور گمن کرتا ہے کہ شفا طیب اور صاف سے ملی ہے جبکہ درحقیقت شفا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اور طیب و دواء صرف اسباب میں سے ایک سبب ہے اور اس میں شفاء صرف اللہ تعالیٰ کے اذن و حکم پر موقوف ہوتی ہے۔

پھر اس سورت مبارکہ کے اختتام سے قبل اپنے بندوں انبیاء و مرسلین سے حکایت کرتے ہوئے فرمایا:

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا
الْأَرْضَ نَتَّبِعُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ
الْعَامِلِينَ۔

اور وہ کہیں گے کہ سب خوبیاں اللہ تعالیٰ کو جس نے اپنا وعدہ ہم سے سچا کیا اور ہمیں اس زمین کا وارث کیا ہم جنت میں رہیں جہاں چاہیں تو کیا ہی اچھا ثواب اچھے کام کرنے والوں کا۔^①

ہاں اللہ تعالیٰ نے زمین کو آخرت کی فصل کا وسیلہ بنایا پس پاکی ہے اس رب کو کہ جس نے اس سورۃ کی ابتداء فرمائی اور وسیلہ و واسطہ کے معانی میں حق و باطل میں فیصلہ فرمادیا یعنی وسیلہ مشروعہ اور غیر مشروعہ کا تفصیلی ذکر فرمادیا اور ان دونوں کو آپس میں خط مسد کرنے سے منع فرمادیا، مومنین اور کفار کے لیے علیحدہ علیحدہ وسیلہ ہے مومنین کا وسیلہ مشروعہ اور کفار کا غیر مشروعہ ہے اور یہ تحذیر (منع فرمانا) خاص کر ہمارے زمانے کے ان لوگوں کے لیے ہے کہ جو منہج سلف کے نام نہاد داعی بنے ہوئے ہیں حالانکہ وہ قرآن کی ہدایت کی مخالفت کرتے ہیں اور جو کفار کے رد اور مسلمانوں کی شان میں آیتیں نازل ہوئی ہیں ان کو خلط ملط کرتے ہیں:

أَفَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ۔

یا مومن فاسق کی طرح ہو سکتا ہے نہیں یہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔^①

اور اس جرم سے اور بڑا جرم کیا ہو گا اور بدعت سے اور کوئی بدعت بڑی ہو گی۔

(فَاللّٰهُ الشَّامِكُ وَاللّٰهُ يَتَوَلٰى الصّٰبِرِيْنَ بِغَيْرِ

حساب)

دوسری فصل

احادیث مبارکہ اور آثار سے دلائلِ نقلیہ

پہلی بحث: آپ ﷺ کی ولادت سے قبل آپ ﷺ سے توسل کرنا

تمہید

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ -

اور جو اللہ کے پاس ہے وہ نیکوں کے لئے سب سے بھلا ہے۔^①

اس آیت میں یہ ثابت فرمایا گیا ہے کہ نیکوں کے لیے بھلائی اور خیر ہے اور وہ خیر اللہ

تعالیٰ کے پاس ہے جب اللہ تبارک و تعالیٰ کی نظر کرم اس کی مہربانی اور رحمت میں ان کا

محل و مقام ہے تو اس آیت کریمہ کا مقتضی اللہ تعالیٰ کا اذن ہے ان کی طرف التجاء کی

جائے اور حق تعالیٰ نے اس کو مقرر رکھا ہے کہ بندہ جس کی امید اپنے رب سے لگائے بیشک

ہے وہ ابرار کے پاس ہے، تو ان کے بغیر اللہ تعالیٰ کی رحمت کوئی نہیں پاسکتا اور نہ ہی کوئی

نیکی پاسکتا ہے مگر ان کی برکت اور نیکی سے تو جس پر اللہ تعالیٰ کا کرم ہوتا ہے ان کی طرف

جانے کی توفیق عطا فرمادیتا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ کے فرمان کے مطابق عرض کرتا ہے۔

وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ -

①

اے اللہ ہمیں نیکیوں کی سنگ موت دینا۔

کیونکہ نیکیوں کے ساتھ وفاتِ نجات اور نیکی کا سبب ہے اور اس میں بہت بڑا اشارہ ہے کہ ذوات میں دیگر ذوات کے لیے تصور کرنے والے کے تصور سے بھی زیادہ نفع ہے ابراہیم نہیں تو نیک لوگوں کے ساتھ وفات کا کیا معنی ہوگا؟ بلاشبہ اس کا مطلب یہ ہے کہ مسدود دیتا ہے اور وہ ذواتِ صالحہ ہیں پس اللہ تعالیٰ مومنوں کو حکم دیتا ہے کہ وہ اپنے رب سے مومن ذات کو اپنا شفیع بنا کر سوال کریں کیونکہ اس میں قبولیت کی زیادہ امید ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ابرار کے لیے خیر و برکت ہے اور اس حقیقت کو اللہ تعالیٰ نے زیادہ مؤکد فرمایا ہے اپنی کتاب کے کئی مواقع پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ۔

②

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ ہو جاؤ۔

اور فرمایا

وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ۔

اور اپنی جان ان سے مانوس رکھ جو صبح و شام اپنے رب کو پکارتے ہیں اس کی رضا چاہتے ہیں۔ ③

اور سورہ ”واہین“ میں اس سے بھی زیادہ ظاہر فرمایا:

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ۔

۱۔ سورہ ک عمران ۱۹۳۔

۲۔ سورہ التوبہ ۱۱۹۔

۳۔ سورہ الکہف ۲۸۔

مگر وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے ان کے لیے اجر ہے جو ختم نہ

①

ہو۔

یعنی جو منقطع اور ختم نہ ہو موت کے آنے سے بھی لیکن یہ متصل اور باقی رہتا ہے۔
کے بعد بھی زندگی سے بھی زیادہ پس حیات میں تو نفس اور خلق کے نفع کے ساتھ اور موت
کے بعد لوگوں کے نفع کے ساتھ اور نفس کا نفع وہ درجات میں ترقی کا نفع ہے لیکن اس
کے ضمن میں ہے کہ جس کو دنیا کی کھیتی میں کمایا تھا تو اس آیت میں صالحین کے ساتھ
کے جواز کا اشارہ ہے ان کی وفات کے بعد کیونکہ ان کا نفع منقطع نہیں ہوتا۔

اور نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے:

(اذا مات العبد انقطع عمله الا من ثلاث ---

--- الحديث)۔

② کہ جب بندہ فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے سوائے تین کے۔
تو اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ عام لوگوں کے لیے حکم ہے اس سے صالحین مستثنیٰ ہیں
کیونکہ اس میں بعض صفات اور ان کے اتصال کے مظاہر کو ذکر کیا گیا ہے یعنی اس کا صدقہ
بچہ ہو یا صدقہ جاریہ ہو یا نفع بخش علم ہو تو آیت اور حدیث میں کوئی تعارض نہیں ہے۔
حق تعالیٰ نے وسیلہ کے حکم کو زیادہ لازم فرماتے ہوئے فرمایا:

① سورة التين ٢

② اخرجه مسلم في الصحيح ٢/٣١، لمطه اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاث
--- الحديث، و البخاری فی الادب المفرد ٣٠ (٣٨) واحمد فی مسنده ٢/٣٤٢ (١٣١)
والسائي فی المجتبى ٢/١٢٣ وفي الكبرى ٣/١٠٩ (٦٤٨) والترمذی فی الخیر
١/٢٥٦ وابوداؤد فی السنن ٢/٢٢، وابن الحارود فی المستقی ١٠١ (٣٤٠)، وابوعون
٣٩٥ (٥٨٢٥-٥٨٢٣) والبيهقي فی السنن الكبرى ٢/٢٤٨، و فی الشعب الاء
٢/٢٣٤ (٣٣٣٤) و ابو يعلى فی مسنده ١١/٣٣٣ (٦٣٥٤) والبعوی فی شرح
١/٣٠٠ (١٣٩) والدولابی فی الکنی والاسماء ١/١٩٠، وابن ابی الدیاجی کتب
العیال ٩٨، والطبرانی فی الدعاء ٣/١٣٨٦-١٣٨٩

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔

اور ہم نے آپ کو نہیں بھیجا مگر سارے جہانوں کے لیے رحمت بنا کر۔^①

اور فرمایا:

إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ۔

بے شک اللہ تعالیٰ کی رحمت نیکوں کے قریب ہے۔^②

اور سیاق یہ چاہتا ہے کہ یہاں قریب کی بجائے ”قریبۃ“ ہوتا کیونکہ صفت ہمیشہ موصوف کے تابع ہوتی ہے تذکیر و تانیث اور واحد و ثثنیہ و جمع ہونے میں اس طرح اعراب میں رفع نصب، جر اور تعریف و تنکیر میں اس میں تمام نحو یوں کا اجماع ہے لیکن اس کے باوجود یہیں ”قریب“ لایا گیا تو یہ قرینہ پر دلالت کرتا اور وہ وسیلہ ہے کیونکہ اللہ کی رحمت یہ بندے کی اس کے رب کے ہاں قبولیت کا نام ہے کیونکہ رحمت بندے کو استوی ظلمانی سے استوی نورانی کی طرف ترقی عطا فرماتی ہے تو اس سے صاف ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قرب کو وسائل اور وسائل میں پوشیدہ رکھا ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول مبارک میں ہے:

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ۔

اے محبوب ﷺ جب تم سے میرے بندے مجھے پوچھیں تو میں نزدیک

ہوں۔^③

اور فرمایا:

وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ۔

اور ہم دل کی رگ سے بھی اس سے زیادہ نزدیک ہیں۔^④

^① سورۃ الانبیاء ۱۰۷۔

^② سورۃ الاعراف ۵۶۔

^③ سورۃ الفرقان ۱۸۲۔

^④ سورۃ قی ۱۶۔

اور اس کی مؤید سنت مبارکہ میں ہے کہ نبی محترم ﷺ سے (حدیث قدسی) مروی ہے

أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِ يَاسٍ، أَن ظَنِّي خَيْرًا فَلَهُ، وَأَن ظَنِّي شَرًّا فَلَهُ۔

جیسا کہ اس کو ابنِ حبان نے روایت کیا ہے۔^①

اور امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کا صرف پہلا حصہ روایت کیا ہے۔^②

اور وہ محلِ شاہد ہے اور حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام کا فرمان ہے:

أَيُّ رَبِّ! أَيْنَ أَبْغَيْكَ قَالَ: ابْغِنِي عِنْدَ الْمَكْسُورَةِ قُلُوبَهُمْ۔

اے میرے رب میں تجھے کہاں ڈھونڈوں فرمایا تو نے ہوئے دلوں میں۔^③

اور معترض کا اعتراض کرنا کہ رحمت تو اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے ہم کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کی صفات مخلوق کو یہ صفات اپنانے کی دعوت دیتی ہیں۔

آپ ﷺ کے اس مروی فرمان کے مصداق پر

۔۔۔ تَخْلُقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ۔۔۔ الحدیث۔

① اخرجه ابن حبان في الصحيح ۴۰۵/۲ (۶۳۹) واحمد في مسنده ۳۹۱/۲ (۹۰۶۵)۔
یثی نے کہا کہ اس کو امام احمد نے روایت کیا اور اس میں ابنِ لھیعہ ہے اور اس میں کلام ہے، مجمع الزوائد ۲/۳۱۹۔
میں کہتا ہوں کہ اس کی دوسری سند جس سے اس کو ابنِ حبان نے روایت کیا ہے اس میں ابنِ لھیعہ نہیں ہے اور اس کی سند کو شعب لا رتھو نے مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔ اور منذری نے کہا کہ اس کو امام احمد اور ابنِ حبان نے صحیح میں اور یثی نے روایت کیا ہے، الترغیب والترہیب ۳/۱۳۶۔

② اخرجه البخاری في الصحيح (۷۴۰۵)۔

③ اخرجه ابن ابی عاصم في الرهد ۷۵ و ابو نعیم في الخلیۃ الاولیاء ۲/۳۶۴ و ۱۷۷۔ ورواه ابو نعیم في الخلیۃ ۳/۳۲ لفظ: قال داؤد ۱: الھی ایں احدک اذا طلبتک ۴ و عبد المکسرۃ قلوبہم من عافتی۔ ورواه كذلك المیهقی في الرهد الکبیر ۲/۱۶۲)۔

①

اللہ تعالیٰ کے اخلاق کو اپناؤ۔

اور جس نے سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کے اخلاق کو اپنایا اور حق کی صفات کو اپنے اندر ثابت کیا وہ حضور اکرم نور محمد ﷺ ہیں وہ رحمت و ہدایت اور نعمت و سعادت ہیں۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔

اور ہم نے آپ کو نہیں بھیجا مگر سارے جہانوں کے لیے رحمت بنا کر۔ ②

نبی اکرم ﷺ کے ظہور قدسی سے پہلے آپ ﷺ سے توسل کرنے کے دلائل

پہلی دلیل:

ابن تیمیہ نے اپنے فتاویٰ میں بطور دلیل نقل کی اور اس کو امام ابو الحسن بن بشران سے بطریق الشیخ ابی الفرج ابن الجوزی فی (الوفا بفضائل المصطفیٰ ﷺ) کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو حدثنا أحمد بن اسحاق بن صالح حدثنا محمد بن صالح، حدثنا محمد بن سنان العوفي، حدثنا إبراهيم بن طهمان، عن يزيد بن ميسرة، عن عبد الله بن شقيق عن ميسرة قال: قلت يا رسول الله، متى كنت نبياً؟ قال: لما خلق الله الأرض واستوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وخلق العرش، كتب على ساق العرش: محمد رسول الله خاتم

۱۔ ردہ السہروردی فی العوارف المعارف۔ والجرجانی فی التعاریفات ۲۱۶ (۱۰۹۹)
۲۔ ذکرہ السیوطی فی الجامع الصغیر ۱/ ۲۱۴، دار طائر العلم حدہ۔ والنہای فی
تعاریف ۵۶۳۔

۳۔ سورۃ الاسماء ۱۸۶۔

الأنبياء، وخلق الجنة التي أَسْكَنَهَا آدَمُ وَحَوَا.
فَكُتِبَ اسْمِي عَلَى الْأَبْوَابِ وَالْأُورَاقِ، وَالْقَبَابِ وَالْخِيَامِ، وَآدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ، فَلَمَّا أَحْيَاهُ
اللَّهُ تَعَالَى نَظَرَ إِلَى الْعَرْشِ، فَرَأَى اسْمِي فَأَخْبَرَهُ
اللَّهُ أَنَّهُ سَيِّدٌ وَلَدُكَ، فَلَمَّا غَرَّهَا الشَّيْطَانُ تَابًا، وَاسْتَشْفَعًا بِاسْمِي إِلَيْهِ-^①

بند مذکور۔ حضرت میسرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا آپ کب سے نبی ہیں: تو آپ نے فرمایا۔ جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو تخلیق فرمایا پھر آسمانوں کی طرف توجہ فرمائی تو ان کو سات آسمان بنادیا پھر عرش کو تخلیق فرمایا اور عرش کے دروازے پر لکھا۔ محمد رسول اللہ، خاتم الانبیاء ہیں۔ پھر جنت کو تخلیق فرمایا کہ جس میں حضرت آدم اور حوا کو ٹھہرایا اور اس کے دروازوں و پتوں اور قبوں اور خیموں پر میرا نام لکھ دیا جبکہ حضرت آدم علیہ السلام ابھی روح اور جسد کے درمیان تھے پس جب اللہ تعالیٰ نے ان میں روح پھونکی تو انہوں نے میرا نام دیکھا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو خبر دی کہ یہ تیری ساری اولاد کے سردار ہیں پھر جب ان دونوں کو شیطان نے پھسلا دیا تو انہوں نے توبہ کی اور اللہ کے حضور میرے نام کا وسیلہ ڈالا۔

امام ابن حجر فرماتے ہیں:

بدیل بن میسرۃ کے طریق سے عبد اللہ بن شقیق عن میسرۃ الفجر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا۔ یا رسول اللہ ﷺ متی کنت نبیا: قال: وآدم بین الروح والجسد۔ یا رسول اللہ ﷺ آپ کب

① یہ حدیث حسن ہیں اور اس کے تمام طرق کتاب: نور البدایات و ختم النہایات میں بیان کر رہے ہیں۔
قدوسی (۱۵۰/۲) میں راوی عبد اللہ بن سفیان ہے جو کہ ضعیف ہے اور صحیح یہ ہے جو ہم نے لکھا ہے۔

سے نبی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ آدم ابھی جسم و روح کے درمیان تھے۔ یہ سند قوی اور پختہ ہے۔^①

حضرت امام سید عبداللہ بن الصدیق الغماري نے اس کو ”الرد الحکم المتین“ میں ذکر فرما کر کہا کہ اس حدیث کی سند قوی ہے اور یہ عبدالرحمن بن زید کا قوی شاہد ہے جس پر میں مضبوط ہوسکا ہوں۔^②

اور اس حدیث کی سند میں مسلسل ثقات رواۃ ہیں سوائے ایک راوی کے وہ ”صدوق“ ہے پس کم از کم اس حدیث کا درجہ ”حسن“ ہے اور جو حضرات حسن کو صحیح میں اعلیٰ فرماتے ہیں ان کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ ابن حبان اور حاکم وغیرہما۔ اور اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ سے اس وقت تو سل کیا گیا ہے جبکہ عالم کو ابھی وجود کی نعمت نہیں بخشی تھی۔

اور تو سل کی صحت کا مدار اس پر ہے کہ متو سل بہ اللہ عز و جل کی بارگاہ میں شان رفیع کا حامل ہو اس میں یہ شرط نہیں کہ وہ ظاہری حیات میں دنیا میں زندہ ہو اور یہ کہ تو سل صرف دنیا میں زندہ ہوتے ہوئے ہی ہو سکتا ہے تو یہ قول صواب سے دور ہے۔^③

دوسری دلیل:

امام ابن ابی الدنیا نے ”الأشراف“ میں بسند حسن حضرت سعید بن جبیر سے روایت کی کہا

حدثنا محمد بن صالح قال : حدثنا عون بن كهمس . عن أبي الأسود الطفاوى . وكان ثقة . عن سعيد بن جبیر . قال : اختصم ولد آدم فقال

① لاصحة فی تمیز الصحابة ۹/۳۰۳۔

② الرد للحکم المتین صفحہ ۱۳۸-۱۳۹۔

③ دیکھیے: مغایم سبب انصح“ ۷۱۲ سے شیخ امام لحدث ڈاکٹر محمد بن علوی المالکی کی تصنیف صفحہ ۱۲۵۔

بعضہم : اُی خلق اُکرم علی اللہ ؟ قال بعضہم
آدم خلقہ اللہ بیدہ . وأسجد لہ الملائکۃ . قال
آخرون : الملائکۃ الذین لم یعصوا اللہ . فقالوا .
بیننا و بینکم أبونا . فانتہوا الی آدم فذکروا لہ ما
قالوا . فقال : یا بنی ان اُکرم الخلق ما بدأ أن نفخ
فی الروح . فما بلغ قدمی حتی استویت جالسا
فبرق لی العرش فنظرت فیہ : محمد رسول اللہ .
فذاک اُکرم الخلق علی اللہ .

بند مذکور حضرت امام سعید بن جبیر فرماتے ہیں حضرت آدم کے بیٹے آپس
میں اس بات پر جھگڑے کہ اللہ کی مخلوق میں سب سے افضل کون ہے بعض
نے کہا کہ حضرت آدم افضل ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے دست قدرت سے
بنایا فرشتوں نے آپ کو سجدہ کیا دوسرے بولے فرشتے افضل ہیں کیونکہ وہ
رب کی نافرمانی نہیں کرتے پھر انہوں نے کہا کہ ہمارا فیصلہ ہمارے باپ
حضرت آدم فرمائیں گے وہ حضرت آدم کے پاس گئے اور انہیں اپنا قضیہ
بیان کیا تو حضرت آدم نے فرمایا اے بیٹو! اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے
افضل جب مجھے پیدا کیا گیا تو مجھے پتہ چلا کہ کون ہے جب مجھ میں روح
پھونکی گئی یہاں تک کہ میں جھٹھ گیا تو میرے لیے عرش چمک اٹھا میں نے دیکھا
اس پر محمد رسول اللہ ﷺ لکھا ہوا تھا پس وہی اللہ تعالیٰ کے نزدیک ساری
مخلوق میں افضل ہیں۔^①

① الاشراف فی منازل الاشراف - لابن امی الدنیا صفحہ ۱۱۳ اور یہ حدیث حسن لذاتہ سے ہے
عون بن کھمسمہ ہے - جیسا کہ امام حاکم نے اور ابن حجر نے "الکت" میں کہا اور یہ متابعت شوہد میں ہے -
اس کتاب کے محقق نجم عبد الرحمن نے اس کی محقق کی کہ اس اسناد میں کچھ ردی مجھول ہیں تو یہ مراد ہے

تیسری دلیل:

امام حاکم وغیرہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کی انہوں نے کہا کہ:
 قال رسول الله ﷺ لما اقترف آدم الخطيئة قال:
 يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي فقال الله
 عز وجل يا آدم وكيف عرفت محمدا ولم أخلقه؟
 قال: يا رب لأنك لما خلقتني بيدك ونفخت في من
 روحيك . رفعت رأسي فرأيت عني قوائم العرش
 مكتوباً . لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت
 أنك لم تضاف الى اسمك الا أحب الخلق اليك .
 فقال الله : صدقت يا آدم . انه لأحب الخلق الي .
 واذ سألتني بحقه فقد غفرت لك . ولولا محمد
 ما خلقتك ۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب حضرت آدم علیہ السلام سے خطاء (اجتہادی)
 سرزد ہوئی تو انہوں نے بارگاہ رب العالمین میں عرض کی اے رب! میں تجھ
 سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے سوا کرتا ہوں کہ میری مغفرت فرما، تو اللہ
 تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اے آدم تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے جانا حالانکہ میں انہیں

۸۰ کیونکہ اس کی توثیق ابن حبان نے کی ہے اور حافظ ابن حجر نے "المکتب" میں اس کی توثیق کو برقرار رکھا ہے اور
 محقق کو یہ نہ چاہیے تھا کہ ثقات راویوں کو مجھولین میں شمار کرتا مگر وہ خاموش رہتا تو اس کے لیے یہ بہتر راستہ تھا اور
 میں امانت کو بچاتا تھا۔

۸۱ کہتا ہوں: کہ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: لم یبلغ الا الخیر۔ (تہذیب التہذیب ۸/ ۱۵۴ اور ابن حجر نے تقریب
 میں کہا کہ مقبول۔ اور امام ذہبی نے الکاشف میں کہا: ثقہ۔ تقریب مع الکاشف ۳۸۰۔ اور ابن حبان نے اس
 سے بخاری میں روایت لی ہے اور امام بوداؤد نے اپنی سنن میں بھی وارد قطعی نے اپنی سنن میں جس کی سند کو شیخ
 محمد بن حسن نے کہا "اسناد صحیح" ۱/ ۳۶۲۔ اور امام بخاری نے اپنی تاریخ کبیر میں اس کا ذکر کیا ہے اور اس پر کوئی
 ذمہ نہیں لگایا۔ ۱۸/ ۷۔ ارشد مسعودی وغیرہ۔

ابھی تک پیدا بھی نہیں کیا تو حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی اے رب! جب تو نے مجھے اپنے دستِ قدرت سے تخلیق فرمایا اور اپنی روح مجھ میں پھونکی تو میں نے اپنا سراو پر اٹھایا تو مجھے عرش کے ستونوں پر ماہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا نظر آیا تو میں نے جان لیا کہ تیرے نام کے ساتھ اسی کا نام ہو سکتا ہے جو تمام مخلوق میں تجھے سب سے زیادہ پیارا ہے تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اے آدم تو نے سچ کہا مجھے ساری مخلوق میں سے سب سے زیادہ پیارا وہی محبوب ہے اب جبکہ تو نے اس کے وسیلہ سے مجھ سے دعا کی ہے تو میں نے تجھے معاف کر دیا اور اگر محمد ﷺ نہ ہوتے تو میں تجھے بھی تخلیق نہ کرتا۔^①

چوتھی دلیل:

امام سیوطی رحمہ اللہ نے تفسیر ”الدر المنثور“ میں ”ابن المنذر“ کے طریق سے روایت نقل کی۔ عن محمد بن علی الحسین بن علی بن ابی طالب قال: حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

لما أصاب آدم الخطيئة عظم كربه ، واشتد ندمه
فجاءه جبريل فقال: يا آدم أدلك على باب
توبتك الذي يتوب الله عليك منه ؟ قال: بلى يا
جبريل ، قال : قم في مقامك الذي تناجي فيه
ربك فمجدّه وامدحه ، فليس شيء أحب الى الله

① اخرجه الحاكم وصححه ۲/۲۱۵ والطبرانی في الصغير ۴۱۲ (۹۹۴) والوسط
۷/۲۵۹ (۶۳۹۸) والبيهقي في الدلائل ۴۸۹/۵ وابن عساكر في تاريخ دمشق (کب) في
التهذيب ۲/۳۴۲، و (۳۵۹) کلهم من طریق عبد الرحمن بن رید بن أسلم۔ اور عبد الرحمن بن
زید بن أسلم العدوی ضعیف (تقریب التهذيب ص ۴۰) (۳۸۶۵) یہ راوی کذاب نہیں ہے جیسا
کہ مخالفین کا دعویٰ ہے بلکہ اس کو صلاح اور عبادت کے ساتھ موصوف کیا گیا ہے اس مسئلہ کو محدث علامہ عبد بن
الصدیق انصاری نے اپنی کتاب ”الرد المحتم المبین“ صفحہ ۱۳۱ میں ذکر کیا ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں پس طرق مقدمہ
کے ساتھ مل کر یہ حدیث صحیح ہے۔

من المدح . قال : فأقول ما ذا يا جبریل ؟ قال :
 فقل : لا اله الا الله وحده لا شریک له . له الملك
 وله الحمد ، يحيي ويميت ، وهو حي لا يموت ، بيده
 الخير كله . وهو على كل شيء قدير . ثم تبوء
 بخطيئتك فتقول سبحانك اللهم وبحمدك ، لا
 اله الا أنت ، رب اني ظلمت نفسي وعملت السوء
 . فأغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت . اللهم
 بجاه محمد عبدك وكرامته عليك أن تغفر لي
 خطيئتي قال : ففعل آدم . فقال الله : يا آدم من
 علمك هذا ؟ فقال : يا رب انك لما نفخت في الروح
 فقلت بشرا سويا أسمع وأبصر وأعقل وأبظر . رأيت
 على ساق عرشك مكتوبا "بسم الله الرحمن
 الرحيم . لا اله الا الله وحده لا شریک له . محمد
 رسول الله . فلما لم أرا اثر اسمك اسم ملك مقرب
 . ولا نبي مرسل غير اسمه . علمت أنه أكرم خلقك
 عليك . قال صدقت . وقد ثبت عليك وغفرت لك
 خطيئتك . قال فحمد آدم ربه و شكره . وانصرف
 بأعظم سرور لم ينصرف به عبد من عند ربه .
 وكان لباس آدم النور . قال الله : ينزع عنها
 لباسهما ليريهما سوأتها (سورة الاعراف ٢٤) ثياب
 النور قال : فجاءته الملائكة أفواجا تهنئه يقولون :

لتھنک توبۃ اللہ یا ابا محمد۔

جب حضرت آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہو گئی تو انہیں بہت تکلیف ہوئی اور شدید ندامت کا احساس ہوا تو آپ کے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے اور کہا اے آدم کیا میں آپ کو توبہ کا دروازہ نہ بتا دوں کہ جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ تیری توبہ قبول فرمائے؟ تو حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کیوں نہیں، اے جبرائیل مزید بتائیے تو حضرت جبرائیل نے کہا، اے آدم اپنی جگہ کھڑے ہو جائیے اور رب کریم کی حمد و ثنایاں کیجیے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو مدح و تعریف اور حمد و ثنا بڑی پسند ہے تو حضرت آدم علیہ السلام نے کہا اے جبرائیل میں کیا کہوں؟ فرمایا اس طرح کہو، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ واحد اور لا شریک ہے اسی کے لیے بادشاہی اور حمد ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہ زندہ ہے اس کو موت نہیں ہے تمام بھلائی اسی کے ہاتھ میں ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے۔ پھر اپنی خطا بیان کر کے یوں کہو، اے اللہ تو پاک ہے اور حمد تجھے ہی زیبا ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں اے میرے رب میں نے اپنی جان پر ظلم کیا اور اچھا کام نہ کیا تو مجھے معاف فرما کہ تیرے سوا کوئی معاف فرمانے والا نہیں ہے اے میرے اللہ میں تجھ سے تیرے بندے حضرت محمد ﷺ کے صدقے سوال کرتا ہوں اور ان کی عزت جو تیری بارگاہ میں ہے اس کے وسیلے سے دعا کرتا ہوں کہ تو میری خطا معاف فرما دے تو حضرت آدم علیہ السلام نے یوں ہی کہا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم تجھے اس کا علم کیسے ہوا؟ حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی، اے میرے رب جب تو نے مجھ میں روح پھونکی تو میں مکمل بشر بن کر کھڑا ہو گیا سنتا اور دیکھتا اور سوچتا اور دیکھتا تو میں نے عرش کے پائے پر لکھا ہوا دیکھا۔ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم، لا الہ الا اللہ وحدہ۔ شریک نہ، محمد رسول اللہ“ تو میں نے تیرے نام کے ساتھ اس نام کے سوا کسی ملک

الا أنت علمت سواء وظلمت نفس تب علي انك
 أنت التواب الرحيم فهؤلاء الكلمات التي تلقى
 آدم - (فردوس الاخبار ۱۵۱/۳) ارشد مسعود عن
 عنه

پہلی بحث:

آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں آپ ﷺ سے توسل

آپ ﷺ کی حیات میں آپ سے توسل کرنا آپ ﷺ کے ظہور اور بعثت سے قبل توسل کرنے سے مختلف نہیں ہے اور اس پر بہت سارے دلائل ہیں۔

پہلی دلیل:

حضرت امام ترمذی نے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ:

أَنَّ رَجُلًا ضَرِيرَ الْبَصَرِ أَتَى النَّبِيَّ فَقَالَ: ادْعِ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَنِي فَقَالَ: اَنْ شِئْتَ دَعَوْتُ، وَاَنْ شِئْتَ صَبَرْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قَالَ فَادْعِهِ، قَالَ: فَأَمْرُهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَيُحَسِّنُ الْوُضُوءَ وَيَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ وَ اَتُوْجِهْ اِلَیْكَ بِنَبِیِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ، یَا مُحَمَّدُ: اِنِّیْ تَوَجَّهْتُ بِكَ اِلَى رَبِّیْ فِی حَاجَتِیْ هَذِهِ لِتَقْضِیَ لِیْ، اَللّٰهُمَّ فَشَفِّعْهُ لِیْ۔

بے شک ایک نابینا آدمی آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی آپ ﷺ میرے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ مجھے عافیت دے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تو چاہے تو میں تیرے لیے دعا کروں اور اگر تو صبر کرے تو تیرے لیے بہتر ہے اس نے عرض کی آپ ﷺ دعا فرمادیں تو

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اچھی طرح وضو کر اور یہ دعا مانگ، اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری بارگاہ میں حاضر ہوتا ہوں تیرے نبی رحمت ﷺ کے وسیلہ کے ساتھ، یا رسول اللہ ﷺ میں آپ ﷺ کے وسیلہ سے اپنے رب سے اپنی حاجت طلب کرتا ہوں تاکہ وہ میری یہ مشکل حل فرما دے، اے اللہ! آپ ﷺ کی سفارش میرے بارے میں قبول فرما۔^①

اور ایک روایت میں اس طرح الفاظ بھی آئے ہیں:

”فان كان لك حاجة فمثل ذلك فافعل“

اگر تجھے کبھی بھی کوئی حاجت درپیش ہو تو اسی طرح کر لیا کرتا۔

یہ زیادت امام حماد بن سلمہ کی ہے اور اس زیادت میں تمام احوال و زمان میں توسل کی اجازت دی جا رہی ہے یعنی جب بھی کوئی مشکل درپیش ہو تو توسل سے دعا کرنا جائز ہے اس میں آپ ﷺ کی حیات و انتقال کی کوئی قید نہیں ہے۔

حضرت عثمان بن حنیف فرماتے ہیں:

والله ما تفرق بنا المجلس حتى دخل بصيرا، كأن

لم يكن به ضرر۔

① اخرجہ الترمذی فی الجامع ۲ / ۱۹۷ (۳۵۷۸)، والنسائی فی السنن الکبریٰ ۶ / ۱۶۹ (۱۰۳۹۵)، وفی عمل الیوم واللیلۃ ۳ / ۱۶ (۶۵۸ و ۶۵۹) وابن ماحہ فی السنن ۱۰۰ (۱۳۸۵) واحمد فی مسندہ ۴ / ۱۳۸ والحاکم فی المستدرک ۱ / ۵۲۶-۵۲۷۔ وقال صحیح علی شرط البخاری، وأقره الذہبی والطبرانی فی الکبیر ۳۰ / ۳۱۹ والصغیر ۲۲۰-۲۲۱ وصححه، وابن خزیمة فی الصحیح ۲ / ۲۲۵ (۱۲۱۹) والبیہقی فی الدعوات الکبیر ۱ / ۱۵۱، وفی الدلائل ۶ / ۱۶۲-۱۶۳ وابن السنی فی عمل الیوم واللیلۃ (۵۸۱-۵۸۲) وعبد بن حمید فی مسندہ ۱۴۷، والبخاری فی التریح الکبیر ۶ / ۲۱۰، وابو نعیم فی معرفۃ الصحابة ۱۹۵۸ / ۴، والری فی تہذیب الکمال ۹ / ۳۵۹ وابن عساکر فی أربعون حدیثا ۵۳-۵۴-۵۵، وابن قانع فی المعجم الصحابة ۲ (۲۵۸-۲۵۷)

یعنی ابھی ہماری مجلس برخواست نہ ہوئی تھی کہ وہ شخص بیٹا ہو کر ہمارے پاس آیا
گویا کہ اس کو کوئی تکلیف تھی ہی نہیں۔

ابن عباس نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا:

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ "یعنی اپنا مطلوب طلب کرتا ہوں" "بنیک" یعنی
آپ ﷺ کے وسیلہ اور شفاعت کے ساتھ، یہاں "یا" تعدیہ یا مصاحبت
کے لیے ہے۔ "نبی الرحمة" یہ آپ ﷺ کی صفت ہے اور اس مقام کے
یہ اس صفت کی منسبت مخفی نہیں ہے "یا محمد" آپ ﷺ کی طرف التفات
ہے تاکہ اللہ کی طرف متوجہ ہو پس سائل اس وسیلہ کے ساتھ اس کے سوا سے
مستغنی ہو گیا "أتوجه بک" یعنی یا رسول اللہ ﷺ آپ کی ذات سے اور
اس میں "با" استعانت کے لیے ہے "تقضی لی" اور الحصن والحصین کی ایک
نسخہ میں "تقضی" بصیغۃ الفاعل ہے یعنی آپ حاجت پوری کی جائے۔ معنی یہ
ہے کہ حصول حاجت کے لیے آپ ﷺ سبب بن جائیں پس یہ اسناد مجازی
ہے "اللّٰهُمَّ نَشْفَعُ" یعنی اے اللہ میرے حق میں شفاعت قبول فرما۔^(۱)

حضرت امام عبدالرؤف منادی فرماتے ہیں:

پہلے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ اپنے نبی کو اس کی شفاعت کا اذن عطا فرما
مے پھر رسول اللہ ﷺ کی طرف شفاعت کا التماس کرتے ہوئے متوجہ
ہوا، پھر رب تعالیٰ کی بارگاہ میں متوجہ ہوا کہ وہ آپ ﷺ کی شفاعت
قبول فرمائے۔^(۲)

حضرت امام سبکی فرماتے ہیں:

الفتوحات الربانیہ علی الاذکار للنواویہ لاس محلان ۳/۲۰۳۔
نصیر القدیر شرح جامع الصغیر للمناوی ۱۳۲/۲-۱۳۵۔

رب تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل اور استغاثہ اور آپ ﷺ سے شفاعت چاہنا بہت ہی اچھا فعل ہے، اور اسلاف میں سے کسی ایک نے بھی اس کا انکار نہیں کیا یہاں تک کہ ”ابن تیمیہ“ اور اس نے اس کا انکار کیا اور صراطِ مستقیم سے ہٹ کر گمراہ ہو گیا اور ایسی بدعت کا مؤجد بنا کہ اس سے پہلے کسی عالم نے بھی نہ کی تھی اور وہ مسلمانوں میں مثلاً بن کر رہ گیا (انتہی) ^(۱) امام سبکی کا مفصل کلام مقدمہ میں مذکور چکا ہے۔

میں (مصنف) کہتا ہوں کہ جہاں تک امام سبکی کے اس قول کا معاملہ ہے کہ اسلاف میں سے کسی ایک نے بھی اس کا انکار نہیں کیا۔

تو امام ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم کی مندرجہ بالا روایت اس کی دلیل پر کافی ہے۔ امام حاکم نے کہا کہ یہ بخاری اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ اور اس کو تعلق بالقبول حاصل ہے جبکہ سیکندروں احادیث اس کے مطابق اور اس کی تائید میں وارد ہیں اور جہاں تک نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد گزرنے والے زمانوں میں اس دعا کے استعمال کا تحقق ہے تو اس معاملہ میں جو سب سے زیادہ قابلِ قدر اور صحیح ترین فیصل ہیں اور جن میں مطلقہ کوئی بھی اختلاف نہیں وہ خود صبیحی رسول حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کی ذات گرامی ہے۔ جنہوں نے خود حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ایک شخص کو یہی دعا سکھائی تھی اور اس کی حاجت پوری ہو گئی تھی (جیسا کہ ابھی آئے گا) پس یہ حدیث کی روایت کا سبب ہے اس پر غور و فکر کرنا چاہیے، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے خلاف کسی قسم کا کلام نہیں سنا جائے گا ان مسائل میں وہ چاہے کوئی بھی دلیل ہو۔

اور اس حدیث کے راوی جمیل اقدار صبیحی حضرت عثمان بن حنیف الانصاری راوی عنہ ہیں جو کہ غزوہ احد اور اس کے بعد تمام غزوات میں شریک ہوئے اور حضرت

① شفاء السقام للسیکی ۱۶۱۔

مبارک و رفیع مرتبہ نے آپ کو عراق کے قبیلوں کا عامل بنا کر بھیجا تھا اور اسی طرح بصرہ کے گورنر بھی رہے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک وہ گورنر رہے۔^(۱)

اور پڑھنے والے کی عقل اتنی بھی کمزور نہیں ہے کہ وہ کہے کہ یہ توسل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہے کیونکہ حدیث کی عبارت اس کے خلاف ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نابینا صحابی کو حکم دیا کہ وہ خود دعا کرے جیسا کہ ترمذی کی متقدمہ روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم فرمایا کہ اچھی طرح وضو کر اور پھر یہ دعا مانگ:

اللهم اني أسألك و أتوجه اليك بنبيك محمد الحديث
اور پھر تمام روایات اس پر متفق ہیں کہ دعا اس نابینا صحابی نے مانگی تھی نہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔

لہذا امام بیہقی نے دلیل النبوة میں باب ان الفاظ کے ساتھ قائم کیا ہے۔ ”باب ما جازي تعليمه الضريمر ما كان فيه شفاءه حين لم يبصر، وما ظهر في ذلك من آثار النبوة“^(۲)
اور اس دعوے کے قائل پر تہمت اور سوء ظن کا گمان ہوتا ہے اور اس میں کلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کو اس پر حمل کیا جا رہا ہے کہ جس کا وہ احتمال نہیں رکھتے۔

کیونکہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس دعا کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد استعمال کیا ہے اور یہ اس بات پر دلیل ہے کہ وہ اس کا وہی مفہوم سمجھے تھے جو کہ ساری امت سمجھی ہے یعنی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے ساتھ توسل کرنا جائز ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر فرمان ”بنیک محمد“ کے ساتھ اور بھی مؤکد فرمادیا اور اسم محمد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی نام ہے یعنی ذات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں وسیلہ کے طور پر لاتا ہوں لہذا اس کے بعد مجتہد کا اجتہاد اتنی نہیں رہتا کیونکہ نص کے ہوتے ہوئے اجتہاد نہیں ہوتا۔ پس احادیث صحیحہ توسل بذات پر نص ہیں اور یہی قول واحد ہے اور کوئی قول اس میں قبول نہیں کیا جائیگا۔

ملاحظہ ہو الاصابة في تميز الصحابة لادن ححر ۶/۳۸۶، وسیر اعلام السلاء للذهبی
② دلائل النبوة للبیہقی ۱۶۶/۶۔

اور اس مفہوم کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ قیامت کے روز لوگ حضرت آدم علیہ السلام کی بارگاہ میں جائیں گے حالانکہ ان کے لیے صرف یہی ہونا چاہیے تھا کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام کے نام یا دیگر انبیاء کرام کے نام لینے پر ہی اختصار کرتے اور اللہ تعالیٰ اس دن ان کے سامنے ہوگا لیکن حضرت آدم علیہ السلام اپنے بعد والے کی طرف بھیج دیں گے یہاں تک کہ لوگ سید الاولین والآخرین علیہ السلام کی بارگاہ میں پہنچیں گے۔

یہاں اس حدیث پر جو کچھ شبہات پیش کیے جاتے ہیں تو حضرت شیخ السید محمد بن صدیق الغماری نے ان کا بڑی شرح و بسط کے ساتھ جواب ارشاد فرما دیا ہے۔

آپ ”المصباح“ صفحہ ۲۴ میں فرماتے ہیں:

ان شئت دعوت“ یعنی اگر تو چاہے تو میں تجھے دعا سکھلا دوں جس کے ساتھ تو دعا کرے اور میں وہ تجھے خاص کر تلقین فرما دوں اور یہ تاویل واجب ہے تا کہ حدیث کا اول حدیث کے آخر کے موافق ہو سکے۔

لیکن البانی حسب عادت ”حضرت شیخ السید الغماری“ پر غفلت اور تغافل کا بے جا زور لگاتے ہوئے کہتا ہے:

پس اگر آپ علیہ السلام کا فرمانا ”ان شئت دعوت“ اس کی طلب کے جواب میں آپ علیہ السلام نے یہ تاویل اور ارشاد فرمایا تو اس بات کی تعین کرتا ہے کہ آپ نے اس کے لیے دعا کی تھی اور یہی ضروری ہے کیونکہ حدیث کا اول حدیث کے آخر سے متفق ہو جائے لہذا ہم دیکھتے ہیں کہ شیخ غماری حدیث کے آخر میں قول ”اللهم شفّعه فی شفعنی فیہ“ کی تفسیر نہیں کرتا کیونکہ یہ صریح ہے کہ توسل آپ علیہ السلام کی دعا کے ساتھ تھا جیسا کہ گذرا

میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ یہ مغالطہ اس شخص کو ہو سکتا ہے جو لغت عرب کو نہ جانتا ہو پس: حرم کی کے امام الامام محمد بن علان الصدیقی الشافعی (۱۰۵۷ھ) ہیں جو کہ حدیث کے الفاظ کی تشریح فرما رہے ہیں۔ جیسا کہ تفصیل کے ساتھ اپنی جگہ پر گذرا پس آپ علیہ السلام

فرماتے ہیں: (اللھم) یعنی یا اللہ اور یہ دوسرا التفات ہے، قولہ (فشفعہ) یعنی میرے حق میں قبولہ ان کی شفاعت قبول فرما۔

اور نہایہ میں کہا: ”المشفع“ کہ جس کی شفاعت قبول فرمائی جائے۔^①

امام طہی نے فرمایا:

”أَتُوجَّهُ [إِلَيْكَ يَنْبِيكَ]“ میں فا کا عطف ہے یعنی میرے لیے آپ کو شفع

بنادے اور ان کی شفاعت قبول فرما۔

قولہ ”اللھم“ یہ معترضہ ہے۔^②

اور ”الحرز الأظھر“ میں ہے کہ (اللھم) یہ ندا یہ جملہ ہے اور اس کے بعد دعا یہ حمد ہے، اور اس پر معطوف علیہ فا کے ساتھ مقدر ہے اور اس کا معنی یہ ہے اے باری تعالیٰ پہلے آپ ﷺ کو شفع بنا اور پھر آپ ﷺ کی شفاعت میرے حق میں قبول فرماتا کہ مقصود مکمل ہو۔^③

اور البانی اور اس کے ساتھیوں ابولوز وغیرہ کا دعویٰ کہ سید غماری جو کہ اپنے زمانے میں علم حدیث کے امام ہیں نے کلام رسول ﷺ جو کہ حدیث میں ہے (فشفع فی و شفعی فی) سے غفلت برتی ہے، کیونکہ یہ جملہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ توسل آپ ﷺ کی دعا سے کیا گیا نہ کہ ذات سے تو یہ سراسر باطل دعویٰ ہے جو کہ مدعی کی فصاحت کے لیے کافی ہے۔ اور اس کی علمی حیثیت کو آشکار کر رہا ہے۔

اور ہمارے شیخ السید عبداللہ کے سامنے اس کی کم علمی کو ظاہر کرتا ہے، کیونکہ حدیث شریف کی روایات متعدد ہیں، ترمذی کی روایت میں ”فشفع فی“ ہے اور امام احمد کی

① السہابة فی غریب الحدیث ۲/۴۸۵، وہکذا فی لسان العرب ۱/۱۸۳۔

② شرح الطبری علی مشکاة المصابیح ۵/۲۳۳۔

③ مفتوحات الربانیة علی الأذکار النوویة ۳/۳۰۳۔

روایت میں یہ زیادہ ہے ”شفعنی فیہ“ اور طبرانی کی روایت میں آتا ہے ”اللهم شفعا لى“
 شفعنی فی نفسی“ اور ان سب کا معنی وہی ہے جو کہ عقلاء نے سمجھ ہے یعنی آپ ﷺ نے
 شفاعت میرے حق میں قبول فرما یعنی آپ ﷺ کی ذات میری ذات کے لیے اس میں
 کوئی عاقل بھی مخالفت نہیں کرے گا مگر وہی شخص مخالف ہوگا جس کے دل میں بیماری ہے
 اور فقاہت کم ہے وہ جانوروں کی طرح ہے بلکہ ان سے بھی بدتر ہے۔

اور اس حدیث شریف کی اور سند بھی ہے کہ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ علم آپ
 ﷺ کی حیات اور بعد از وفات عام ہے،

امام طبرانی نے روایت کی کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَخْتَلِفُ إِلَى عَثْمَانَ بْنِ عَفَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي
 حَاجَةٍ لَهُ، فَكَانَ عَثْمَانُ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ وَلَا يَنْظُرُ فِي
 حَاجَتِهِ، فَلَقِيَ ابْنَ حَنِيفٍ فَشَكَّى ذَلِكَ إِلَيْهِ، فَقَالَ
 لَهُ عَثْمَانُ بْنُ حَنِيفٍ: أَتَيْتَ الْمِيضَاءَ فَتَوَضَّأْتَ، ثُمَّ أَتَيْتَ
 الْمَسْجِدَ فَصَلَّيْتَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قُلْتَ: اللَّهُمَّ إِنِّي
 أَسْأَلُكَ وَأَتُوجِّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ، نَبِيِّ الرَّحْمَةِ، يَا
 مُحَمَّدُ إِنِّي أَتُوجِّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي فَتَقْضِ لِي حَاجَتِي
 وَتَذْكُرْ حَاجَتَكَ، وَرَحَ حَتَّى أَرْوَحَ مَعَكَ، فَانْطَلَقَ
 الرَّجُلُ فَصَنَعَ مَا قَالَ لَهُ، ثُمَّ أَتَى بِأَبِ عَثْمَانَ بْنِ
 عَفَانَ، فَجَاءَ الْبُؤَابَ حَتَّى أَخَذَ بِيَدِهِ، فَأَدْخَلَهُ عَلَى
 عَثْمَانَ بْنِ عَفَانَ، فَأَجْلَسَهُ مَعَهُ عَلَى الطَّنْفَسَةِ
 فَقَالَ: حَاجَتُكَ؟ فَذَكَرَ حَاجَتَهُ وَقَضَاهَا لَهُ، ثُمَّ
 قَالَ لَهُ: مَا ذَكَرْتَ حَاجَتَكَ حَتَّى كَانَ السَّاعَةُ، وَ
 قَالَ: مَا كَانَ لَكَ مِنْ حَاجَةٍ فَادَّكَّرَهَا ثُمَّ إِنَّ الرَّجُلَ

خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف ، فقال له :
 جزاك الله خيرا ، ما كان ينظر ولا يلتفت الي حتى
 كلمته في . فقال عثمان بن حنيف : والله ما كلمته
 ولكني شهدت رسول الله وأتاه ضريير ، فشكى اليه
 ذهاب بصره . فقال له النبي : فتصبر فقال يا رسول
 الله ليس لي قائد وقد شق علي ، فقال النبي ائت
 البيضاة فتوضؤ ، ثم صل ركعتين ، ثم ادع بهذه
 الدعوات قال ابن حنيف : فوالله ما تفرقنا و طال
 بنا الحديث ، حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن
 به صر قط -

بک۔ اس حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس اپنی کسی حاجت کے لیے جاتا
 'عین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اس کی طرف التفات نہ فرماتے تو وہ حضرت عثمان
 بن حنيف رضی اللہ عنہ سے ملا اور ان سے شکایت کی تو اس کو حضرت عثمان بن حنيف
 رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پانی لاؤ اور وضو کرو پھر مسجد جاؤ اور دو رکعت نماز ادا کر پھر یہ دعا
 مانگو، "اللهم اني اسألك وأتوجه اليك بنبي محمد ﷺ، نبيا لرحمة يا محمد اني
 أتوجه بك الي ربّي فقص لي حاجتي ، اور اپنی حاجت کو بیان کر تو چل میں بھی
 تیرے ساتھ چلتا ہوں پس آدمی گیا اور اس نے ایسا ہی کیا جیسا کہ اس کو کہا
 گیا تھا پھر وہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے دروازے پر حاضر ہوا پس
 دربان آیا اور اس کا ہاتھ پکڑ کر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے پاس لے گیا اور
 حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اسے اپنی جگہ تخت پر بٹھایا اور فرمایا۔ تیری کیا
 حاجت ہے؟ اس نے اپنی حاجت بیان کی اور آپ رضی اللہ عنہ نے اس کی حاجت
 پوری فرمادی پھر فرمایا کہ مجھے تیرا کام یاد نہ رہا تھا مگر ابھی یاد آیا اور فرمایا،

تیری جو بھی حاجت ہو اس کو ذکر کر پھر وہ آدمی آپ کے پاس سے نکلا اور حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے ملا اور ان سے عرض گزار ہوا، اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تو میری طرف توجہ ہی نہیں فرماتے تھے حتیٰ کہ آپ نے ان سے بات کی تو حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے فرمایا: واللہ میں نے تو ان سے کوئی بات نہیں کی لیکن میں موجود تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک نابینا آیا اور اپنی بینائی چبے جانے کی شکایت کی آپ ﷺ نے فرمایا صبر کر، تو اس نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ مجھے راستہ دکھانے وال کوئی نہیں ہے اور مجھے بڑی تکلیف کا سامنا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا پانی لا اور وضو کر پھر دو رکعت نماز پڑھ پھر یہ دعا مانگ، تو حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ کی قسم ابھی اسے ہم سے گئے اور بات کیے زیادہ دیر نہیں ہوئی تھی کہ وہ شخص ہمارے پاس آیا گویا کہ اسے کوئی تکلیف کبھی تھی ہی نہیں۔^①

ہمارے بھائی المحدث الفاضل الشیخ محمود سعید مدوح نے کہا۔

ابن ابی خثیمہ کی روایت کردہ حدیث میں حماد بن سلمہ جو کلا حافظ ثقہ ہیں کی روایت میں یہ زیادت ہے ”فان کانت لک حاجة ففعل مثل ذلک“ اور یہ ثقہ اور حافظ کی زیادت ہے جو صحیح اور مقبول ہے جیسا کہ اصول حدیث میں مقرر اور معلوم ہے پس یہ روایت عموم پر دلالت کرتی ہے اور عمل کا تقاضا کرتی ہے آپ ﷺ کی حیات اور بعد از انتقال قیامت تک کے لیے۔

پھر ابن تیمیہ نے کہا:

① اخبر حہ الطبرانی فی الکبیر ۳۰/۹-۳۱ وفی الصغیر ۲۲۰-۲۲۱ و صححہ وائسہ فی الدلائل النبویة ۶/۱۶۷۔

اگر دیگر نابینا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کہ جن کے لیے آپ ﷺ نے دعا نہیں فرمائی وہ توسل کریں تو ان کا حال اس نابینا صحابی جیسا نہ ہو کہ جس کے لیے آپ ﷺ نے دعا کی ہے یعنی ان کو شفا نہ ملتی۔

وہی طرح ایک دوسری جگہ اس نے کہا:

اور اس طرح اگر کوئی نابینا آپ ﷺ سے توسل کرے اور رسول اللہ ﷺ اس کے لیے دعا نہ فرمائیں اس نابینا کی طرح ہوتا تو دیگر نابینا صحابہ یا اس میں سے کچھ اس طرح کرتے جس طرح اس نابینا صحابی نے کیا تھا یا تو ان کا ایسا نہ کرنا دلیل ہے اس بات کی کہ مشروع وہی ہے جو انہوں نے کیا۔

تو شیخ محمود سعید ممدوح نے کہا:

اس کا جواب تو بالکل آسان ہے میرا خیال تھا کہ اس اعتراض کو نقل ہی نہ کرتا کیونکہ یہ اس قابل ہی نہیں ہے لیکن میں نے دیکھا کہ ایک گروہ نے اسی اعتراض کو لیا اور اس کو اپنی طرف منسوب کر دیا۔ اچھی بات تو یہ تھی کہ وہ اس اعتراض کے فساد اور گھٹایا ہونے کی وجہ سے اس کو ذکر ہی نہ کرتے اور اگر کیا تھا تو اس کے قائل (ابن تیمیہ) کی طرف منسوب کرتے جنہوں نے اس کو اپنی طرف منسوب کیا ان میں ایک ”البانی“ ہے۔ جس نے نابینا کے توسل کے بارے میں اپنی کتاب ”التوسل صفحہ ۷۶“ میں کہا:

اگر نابینا کی شفا کا راز اسی میں ہے کہ اس نے حضور اکرم ﷺ کی قدر و منزلت اور آپ کی جاہ کے ساتھ وسیلہ پکڑا تھا جیسا کہ عام متاخرین نے سمجھا ہے تو ضروری ہے کہ اس کے علاوہ دوسرے نابینا لوگ جنہوں نے آپ ﷺ سے وسیلہ پکڑا ہو سب کو شفا حاصل ہو جاتی بلکہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اس کے ساتھ ساتھ کبھی دیگر جمیع انبیاء کرام علیہ السلام اور اولیاء و شہداء اور صالحین کا وسیلہ بھی پکڑا ہو بلکہ ہر ایک مخلوق کا کہ جس کو بارگاہ خداوندی میں کوئی مقام ملا

ہو، مثلاً ملائکہ انسان اور جن وغیرہ لیکن ہم نہیں جانتے بلکہ ہمارا گمان ہی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے وصال سے لیکر آج تک اس دراز عرصہ میں کسی کو کوئی اس طرح مراد حاصل ہوئی ہو۔

اور اسی طرح اس اعتراض کو صاحب ”التوسل الی حقیقۃ التوسل“ نے صفحہ ۲۲۳ پر صاحب ”ہذہ مفاسیمنا“ نے صفحہ ۷۳ پر ذکر کیا ہے۔

تو اس اعتراض کے جواب مندرجہ ذیل ہے۔

① صحت دعا کے لیے دعا کی قبولیت شرط نہیں ہے،

أَدْعُوْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ

تم مجھ سے دعا کرو میں تمھاری دعا قبول کروں گا،

اور ہم کئی مسئلوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ دعا کرتے ہیں لیکن وہ دعا قبول نہیں ہوتی لہذا یہ اعتراض تو ہر قسم کی دعا پر وارد ہو سکتا ہے پس اس اعتراض پر غور و فکر کرو اور دیکھو کہ معترض کہاں جاتا ہے۔

② اس اعتراض پر اس سے بھی بڑا قوی احتمال وارد ہوتا ہے حاصل کلام یہ کہ نابینا صاحب کرام علیہ السلام نے وسیلہ نہیں پکڑا یہ صرف ایک احتمال ہے جس کی تائید میں کوئی دلیل نہیں ہے حالانکہ اس سے قوی ترین احتمالات اس میں موجود ہیں۔

① یہ کہ ممکن ہے کہ انہوں نے وسیلہ پکڑا ہو اور ان کی دعا قبول ہوئی ہو۔

② انہوں نے اجر و ثواب کی نیت سے دعا ہی نہ مانگی ہو۔

③ انہوں نے وسیلہ پکڑا ہو لیکن ان کی دعا کا اجر و ثواب آخرت کے لیے ذخیرہ کر دیا گیا ہو۔

④ انہوں نے جلدی کی ہو اور ان کی دعا قبول نہ ہوئی ہو۔

جبکہ رسول اللہ ﷺ سے صحیح روایت ہے آپ ﷺ نے فرمایا:

يَسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ يَقُولُ: قَدْ دَعَوْتُ

فلما يستجب لي -

تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی ہے جب تک کہ وہ جلد بازی نہ کرے
پھر کہتا ہے میں نے دعا کی لیکن قبول نہ کی گئی۔^①

اس کو بخاری اور مسلم وغیرہا نے روایت کیا ہے۔

اور کتنے ہی دعا کرنے والے ایسے ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے ساتھ
توسل کرتے ہوئے دعا کرتے ہیں لیکن ان کی دعا قبول نہیں ہوتی تو یہ اشکال تو ہر جگہ لازم
آئے گا یعنی ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات یا نیک اعمال اور یا نیک آدمی کی
دعا کے ساتھ توسل کرتے لیکن ان کی دعا قبول نہیں ہوتی اور یہ مقترض پر اتمام حجت ہے
در ان کے اعتراض کا رد ہے۔

پس ثابت ہوا کہ دعا اور قبولیت آپس میں لازم و مزموم نہیں ہیں۔

یہ انتہائی شری پسندی ہے اور حقیقت کی نفی پر شہادت ہے جس سے کوئی عقلمند آدمی
دعا کو نہیں کھا سکتا۔^②

دوسری دلیل:

امام بخاری نے عبد اللہ بن دینار سے اور انہوں نے اپنے باپ سے روایت کی وہ
کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ابو طالب کے یہ شعر سنے:

وأيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

ان کے نورانی چہرہ سے بادل بارش مانگتا ہے، وہ مسکینوں کے فریاد رس اور

مددگار اور ان سے تکالیف و مشکلات دور ہٹانے والے ہیں۔

مگر بن حزمہ نے کہا سالم نے اپنے باپ سے روایت کی کہ:

أخبرنا البخاري في الصحيح (٢٣٣٠) ومسلم في الصحيح (٢٤٣٥) وأبو الهيثم في المعجم (٢٤٣٥) وأبو جعفر في المعجم (٢٤٣٥) وأبو جعفر في المعجم (٢٤٣٥) وأبو جعفر في المعجم (٢٤٣٥)

ہم جانتے ہیں اور نہ ہی ہمارا گمان ہے۔

رفع المارة في احاديث التوسل والزيارة للشيخ محمود سعيد ممدوح ٢٠-٢٢۔

میں بعض اوقات شرع کا شعر کہتا اور میں آپ ﷺ کے چہرہ انور کو دیکھتا بارش طسب کرتے ہوئے تو اتنی بارش نازل ہوتی کہ پرنا لے بہہ نکلتے۔

وَأَبْيَضُ يَسْتَسْقِي الْغَمَامُ بَوَجهَهُ ثَمَالُ الْيَتَامَى عَصْمَةُ لِلْأَرَامِ
ان کے نورانی چہرہ سے بادل بارش مانگتا ہے، وہ مسکینوں کے فریاد رس اور مددگار اور ان سے تکالیف و مشکلات دور ہٹانے والے ہیں۔ یہ ابوالہب کے اشعار ہیں۔^①

تیسری دلیل:

امام بیہقی نے دوسری سند سے دلائل النبوت میں سعید بن خثیم المہلانی سے انہوں نے مسلم المہلانی اور وہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ:
جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ﷺ لقد أتيناك
وما لنا بغير ريئط، ولا صبي يغط وأنشد:
أتيناك والعذراء يدمى لبانها
وقد شغلت أم الصبي عن الطفل
وألقي بكفيه الصبي استكانة
من الجوع ضعفا لا يمر ولا يخلي
ولا شيء مما يأكل الناس عندنا
سوى الحنظل الحامى والعلهز الفسل
وليس لنا إلا اليك فرارنا
وَأَيْنَ فرار الناس إلا إلى الرسل

① أخرجه البحارى في الصحيح (١٠٠٩) وابن ماجة في السنن (١٢٤٢) والبيهقى في الدلائل السوة ١٣٢/٦ وفي السنن الكبرى ٨٨/٣ - كلهم من طريق أبي عقيل عبد الله بن عقيل وهو وثقة -

فقام رسول اللہ ﷺ حتی صعد المنبر ، ثم رفع
 یدیه الی السماء فقال : اللهم اسقنا غیثاً مغیثاً
 مریئاً مریعاً غدقاً طبیقاً عاجلاً غیر راثت . نافعاً
 غیر ضار . تملأ به الضرع . وتنبت به الزرع وتحیی
 به الأرض بعد موتها . وكذلك تخرجون ، فوالله
 ما رد یدیه الی نحره حتی ألقیت السماء بأبراقها .
 وجاء أهل البطانة یعجون : یا رسول الله الغرق
 الغرق . فرفع یدیه الی السماء . ثم قال : اللهم
 حوالینا ولا علینا فانجأ السحاب عن المذینة
 حتی أحرق بها کالاکلیل . فضحک رسول الله ﷺ
 حتی بدت نواجذه ثم قال : لله درأی طالب لو کان
 حیاً قرت عیناه . من ینشدنا قوله ؟ فقام علی بن
 أبی طالب رضی اللہ عنہ فقال : یا رسول الله ﷺ کأنک أردت .
 وأبيض يستسقى الغمام بوجهه
 ثمال الیتامی . عصمة للأرامل
 یلوذ به الهلاک من آل هاشم
 فهم عنده فی نعمة و فواضل
 کذبتم و بیت الله نبزی محمداً
 ولما نقاتل دونه و نناضل
 و نسلمه حتی نصرع حوله
 و نذهل عن أبنائنا والحلائل
 ایک اعرابی نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی ، یا رسول

اللہ ﷺ ہم آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے ہیں کہ ہمارے اونٹ قح سے بلبلانا چھوڑ گئے اور بچہ بھوک کی شدت سے رو نہیں سکتا۔ ہم آپ کی بارگاہ میں اس حالت میں آئے ہیں کہ افلاس کی وجہ سے جوان لڑکیاں کام کرنے پر مجبور ہو گئی ہیں اور محنت و مشقت کی وجہ سے ان کے سینے لہو لہان ہو گئے ہیں اور صورت حال کی سنگینی نے لوگوں کو اس حد تک خود غرض بنادیا ہے کہ ماں جیسی شفیق ہستی بھی اپنے بچے سے غافل ہو گئی۔ اور بھوک کی ناتوانی نے بچے کو اتنا نڈھال کر دیا ہے کہ بے حس و حرکت گرا پڑا ہے اور اس کے منہ سے کوئی تلخ یا شیریں بات نہیں نکل رہی ہے۔ لوگ جو کچھ کھاتے ہیں اس میں سے ہمارے پاس کچھ نہیں ہے اور اگر کچھ ہے وہ آفت رسیدہ خراب تر ہے یا پھر خود رو بے کار گھاس۔ یا رسول اللہ ﷺ! ہماری بھاگ دوڑ تو صرف آپ تک ہے اور لوگوں کی بھاگ دوڑ رسولوں کے سوا اور کہاں تک ہو سکتی ہے تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے حتیٰ کہ منبر مبارک پر تشریف فرما ہوئے، اور آسمان کی طرف ہاتھ مبارک اٹھائے اور کہا: اے اللہ ہمیں موسلا دھار خوشگوار اور زمین کو اچھی سرسبز و شاداب کرنے والی بارش عطا فرما جو بغیر تاخیر کے جلدی برسنے والی ہو نفع بخش ہو نقصان دہ نہ ہو جس سے مویشیوں کے شیردان بھر جائیں کھیتیاں اُگ آئیں اور زمین مردہ ہونے کے بعد دوبارہ زندہ ہو جائے اور اسی طرح تم قبروں سے نکالے جاؤ گے قسم بخدا ابھی آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ مبارک سینہ مبارک کی طرف واپس نہیں لوٹائے تھے کہ آسمان اپنی گرج چمک کے ساتھ بارش برسانے لگا اور اہل بطنہ: فریاد کرتے ہوئے دوڑے چلے آئے اور عرض کرنے لگے یا رسول اللہ ﷺ ہم غرق ہو گئے پھر آپ ﷺ نے اپنے مبارک ہاتھوں کو آسمان کی طرف بلند فرمایا اور یوں کہا: اے اللہ ہمارے گرد و نواح پر برسنے

کہ ہم پر تو اسی وقت بادل چھٹ گئے اور مدینہ منورہ کے اوپر سے ہٹ کر
 میں کو گھیرے میں لے لیا جیسے ایک بوٹی پہاڑ کے اطراف کو ڈھانپ لیتی ہے
 وراں کو سرسبز کر دیتی ہے، تو رسول اللہ ﷺ اتنے مسکرائے کہ آپ ﷺ کے
 پیچھے دانت مبارک ظاہر ہو گئے پھر فرمایا: ابو طالب کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر
 عطا فرمائے وہ اگر آج زندہ ہوتے تو یہ دیکھ کر ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوتیں،
 کون ہے جو ان کے شعر ہمیں پڑھ کر سنائے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ اٹھے اور عرض
 کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ شاید یہ نعتیہ اشعار کے بارے فرما رہے ہیں۔ ان
 کے زورانی چہرہ سے بادل بارش مانگتا ہے، وہ مسکینوں کے فریاد رس اور مددگار
 اور ان سے تکالیف و مشکلات دور ہٹانے والے ہیں ہلاکت کے کنارے
 بیٹھے والے بنو ہاشم کے افراد ان کی پناہ لیتے ہیں وہ آپ کے پاس نعمتوں اور
 احسانات سے بہرہ مند ہوتے ہیں رب کعبہ کی قسم! تم نے جھوٹ کہا ہے کہ
 ہم محمد ﷺ کے گرد جنگ اور جاں بازی کے بغیر انہیں تمہارے حوالے کر
 دیں گے۔ اور یہ بھی تمہاری بھول ہے کہ ہم انہیں تمہارے سپرد کر دیں گے
 بلکہ ہم ان کے گرد اپنے خون کا آخری قطرہ بہا دیں گے اور اپنے بیٹوں اور
 اپنی بیویوں کو بھول جائیں گے۔^①

حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کی سند اگرچہ ضعیف ہے مگر یہ
 متواتر کی صلاحیت رکھتی ہے۔^②

اور ابن ہشام نے ”السیرۃ النبویہ“ میں فرمایا کہ مجھ سے حدیث بیان کی کہ جو ثقہ
 ہے کہ نے پھر یہی واقعہ بیان کیا۔^③

① حرمہ البیہقی فی الدلائل ۶/۱۴۱۔

② فتح الباری ۲/۳۹۵۔

③ سیرۃ النبویہ لاس ہشام ۲/۱۱۶ و ابن عبد البر فی التمهید ۲۲/۶۳-۶۶ و ابن عدی فی
 کنز ۳/۴۰۹ و الاصبہانی فی دلائل النبوة ۱/۱۸۴۔

میں (مصنف) کہتا ہوں کہ ”یستسقی الغمام بوجہ“ یہاں بعض بول کر کل مر رہے رہا ہے، اور حضرت ابن عمر کا اس شعر کو پڑھنا یہ ثابت کرتا ہے کہ آپ توسل بذاتِ قائل تھے اور کلمہ ”بوجہ“ دعا کا احتمال نہیں رکھتا بلکہ ذات کے معنی میں ہے۔

چوتھی دلیل:

اور گزری ہوئی دلیلوں کے ساتھ اس دلیل کو ملانا بھی ممکن ہے کہ جس کو امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا آپ فرماتے ہیں کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَاءَهُ السَّائِلُ، أَوْ طَلَبَتْ إِلَيْهِ حَاجَةٌ قَالَ: اشْفَعُوا تَوْجَرُوا، وَيُقْضَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ مَا شَاءَ۔

جب رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں کوئی سائل آتا یا آپ ﷺ سے کوئی حاجت طلب کی جاتی تو آپ ﷺ صحابہ سے فرماتے سفارش کرو اور اجر پاؤ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کی زبان پر اس کی حاجت پوری فرما دے گا۔^①

الشیخ محمد حبیب اللہ الشنقیطی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

اس حدیث سے یہ اخذ کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ لوگوں کے لیے اللہ کی بارگاہ میں مطلقاً توسل کو پسند فرماتے ہیں وہ دنیاوی زندگی میں ہو یا وفات کے بعد یا چاند میدان حشر ہو، کیونکہ آپ ﷺ نے بعض لوگوں کو بعض لوگوں کی سفارش پر ابھارا ہے اور اس پر اجر کا وعدہ فرمایا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کی زبان پر جو چاہتا ہے وہ سائل کو عطا کروا تا ہے پس آپ ﷺ سے شفیع اللہ کی بارگاہ میں جواز مندوب کے لیے اور اجر کے ثبوت اور قضاء حوائج کے لیے زیادہ اولیٰ و بہتر ہے کہ آپ ﷺ کی قدر و منزلت اللہ تعالیٰ کے ہاں آپ ﷺ کے خلق کی طرح عظیم ہے ان کے لیے مقام محمود ہے اور اللہ تعالیٰ اکرم مسئول ہے۔

① أخرجه البخاری فی الصحيح (۱۴۳۲)، ومسلم فی الصحيح (۲۶۲۷)

جیسا کہ میں نے اس کی طرف اپنی نظم ”حج التوسل“ میں بیان کیا ہے:

کریم والنبی مکرم فمن توسل به لا یحرم
 اللہ تعالیٰ کریم اور نبی اکرم ﷺ مکرم ہیں جو کوئی آپ ﷺ سے توسل کرے وہ
 حرم نہیں رہتا۔^①

یہ تو کریمی و رسول تو کریم صد شکر کہ ہستم میان دو کریم
 پانچویں دلیل:

عن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ، أن وفد هوازن لما أتوا
 رسول الله ﷺ بالجعرانة وقد أسلموا، قالوا: انا
 أصل وعشيرة، وقد أصابنا من البلاء ما لا يخفى
 عليك، فآمنن علينا من الله عليك، وقام رجل
 من هوازن، ثم أحد بنی سعد بن بكر، يقال له:
 زهير، يكنى بأبي صرد، فقال: يا رسول الله ﷺ
 نسأؤنا عما تك و خالاتك و حواضنك الا تي
 كفلنك، ولو أنا ملحننا (أي: أروضنا) الحارث بن
 أبي شمر، والنعمان بن المنذر، ثم نزل بنا منه
 الذي أنزلت بنا لو لرجونا عطفه وعأدته علينا،
 وأنت خير المكفولين، ثم أنشد رسول الله ﷺ
 شعرا فقال:

آمنن علينا رسول الله في كرم

فانك المراء نرجوه و ندخر

امنن على بيضة قد عاقها قدر
مفرق شملها في دهرها غير
أبقت لنا الحرب هتافا على حزن
على قلوبهم الغماء والغمر
ان لم تداركهم نعماء تنشرها
يا أعظم الناس حلما حين يختبر
امنن على نسوة قد كنت ترضعها
اذ فوك يملؤه من محضها درر
اذ كنت طفلا صغيرا كنت ترضعها
واذيزينك ما تأتي وما تذر

لا تجعلنا كمن شالت نعماته واستبق منا

فقال رسول الله ﷺ: أبناؤكم و نساؤكم أحب اليكم أو أموالكم ؟ قالوا: يا رسول الله ﷺ خيرتنا بين أموالنا و نساؤنا، بل ترد علينا أموالنا و نساؤنا، فقال: أما ما كان لي ولبني عبد المطلب فهو لكم، فإذا صليت الظهر بالناس فقولوا: انا نستشفع (١) برسول الله ﷺ الى المسلمين، وبالمسلمين الى رسول الله ﷺ في أبنائنا و نساؤنا، فسأعطيكم عند ذلك و أسأل لكم فلان صلى رسول الله ﷺ بالناس الظهر، قاموا فلكبوه بها أمرهم رسول الله ﷺ، فقال: أما ما كان لي ولبني

عبد المطلب فهو لكم وقال المهاجرون : ماكان
لنا فهو لرسول الله ﷺ . وقالت الأنصار مثل
ذلك - الحديث -

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ
اقدس میں جب قبیلہ بنی ہوازن جعرانہ میں حاضر ہوا اور اسلام قبول کیا
تو انہوں نے عرض کی ، یا رسول اللہ ﷺ یہ ہم اور ہمارا قبیلہ و خاندان
ہے ہمیں جو تکلیف پہنچی وہ آپ ﷺ سے مخفی نہیں ہے آپ ﷺ ہم پر کرم
نوازی فرمائیں اللہ تعالیٰ آپ ﷺ پر مہربانی فرمائے گا ، ہوازن سے
ایک شخص کھڑا ہوا پھر ایک بنی سعد بن بکر سے کھڑا ہوا جس کا نام زہیر اور
کنیت ابو صدقہ اس نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہماری عورتیں آپ
ﷺ کی پھوپھیاں اور خالائیں ہیں اور آپ ﷺ کو دودھ پلانے
والیاں کہ جنہوں نے آپ ﷺ کی کفالت کی اور اگر ہم مکہ کے رؤساء
میں سے حارث بن ابی شمر یا نعمان بن منذر کے پاس بطور اسیران جنگ
پیش کیے جاتے تو وہ ضرور ہم پر مہربانی کرتے اور ہمیں معاف کر دیتے
، یا رسول اللہ ﷺ تو بہترین کفالت فرمانے والے ہیں ، پھر اس
نے اپنا قصیدہ آقا کریم ﷺ کے سامنے پیش کیا - اے اللہ کے رسول
ﷺ شیوہ کرم اختیار کرتے ہوئے ہم پر احسان فرمائیے آپ ﷺ ہی وہ
ذات اقدس ہیں جن کے کرم کی امید رکھتے ہیں اور منتظر ہیں ایسے شرفاء
پر احسان فرمائیے جن سے تقدیر بھی روٹھ گئی ہے علاوہ ازیں زمانے میں
ان کا شیرازہ بکھر چکا ہے جنگ نے ہمارے لئے اندوہناک آہ و فغاں
ہی چھوڑی ہے ان کے دلوں پر غموں اور دکھوں کا غلبہ ہے اگر آپ ﷺ
سے بھی اپنے انعام و اکرم سے ان کی تلافی نہ فرمائی تو آپ انہیں منتشر کر

دیں گے۔ اے سب لوگوں سے زیادہ بردباری سے کام لینے والے جب بھی آزمایا جائے۔ ان عورتوں پر احسان فرمائیے جن کا آپ نے دودھ نوش فرمایا جب آپ کا دہن مبارک ان کے خالص دودھ سے بھر گیا جب آپ ﷺ چھوٹے بچے تھے آپ ان کا دودھ پیتے تھے جب آپ کو سجتا تھا جو آپ کرتے جو آپ چھوڑ دیتے۔ ہمیں ایسے شخص کی طرح نہ بنا دیجئے جس کی عزت جاتی رہی ہماری طرف بڑھئے ہم ایک تابندہ گروہ ہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہیں تمہارے بیٹے اور عورتیں پیاری ہیں یا مال و دولت یعنی عورتوں اور بچوں اور دولت میں سے ایک چیز کو اختیار کر لو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے ہمیں عورتوں اور مال میں سے ایک چیز کا اختیار دیا ہے بلکہ آپ ﷺ ہمیں ہمارے مال اور ہماری عورتیں اور بچے دونوں ہی واپس فرما دیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، جو میرے اور بنو عبد المطلب کے حصہ میں آیا ہے میں وہ سب کچھ تمہیں واپس کرتا ہوں جب ظہر کی نماز پڑھ چکو تو یوں عرض کرنا، ہم رسول اللہ ﷺ کو اپنا سفارشی بناتے ہیں اپنے بیٹوں اور اپنی عورتوں کے سلسلہ میں مسلمانوں کی طرف اور مسلمانوں کو رسول اللہ ﷺ کی طرف تو میں اپنا حصہ تمہیں دے دوں گا اور دوسرے مسلمانوں سے تمہاری سفارش کروں گا پس جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی تو وہ قبیلہ والے کھڑے ہو گئے اور جو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تھا اس طرح انہوں نے کہا، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو میرا حصہ اور بنی عبد المطلب کا حصہ ہے وہ میں نے تم کو دیا، تو مہاجرین نے عرض کی، جو کچھ ہمارا ہے وہ اللہ کے رسول ﷺ کے لیے

ہے اور انصار نے بھی اسی طرح کہا۔ الحدیث

چھٹی دلیل:

نبی اکرم ﷺ کی حیات میں توسل کرنا ثابت ہے کہ جس میں کوئی شک و شبہ نہیں ان دلائل میں سے وہ دلیل ہے کہ جو حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ ﷺ فرماتے ہیں:

أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَسَدٍ عَلَيْهَا السَّلَامُ أُمُّ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تُوَفِّيَتْ نَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ فِي قَبْرِهَا قَبِيلَ الدَّفْنِ وَاضْطَجَعَ فِيهِ وَقَالَ: اللَّهُ الَّذِي يَحْيِي وَيُمِيتُ، وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، اغْفِرْ لَأُمِّي فَاطِمَةَ بِنْتَ أَسَدٍ، وَلَقْنَهَا حَجَّتَهَا، وَوَسَّعَ عَلَيْهَا مَدْخُلَهَا، بِحَقِّ نَبِيِّكَ، وَالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِي، فَانْكَ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ۔

جب حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی والدہ ماجدہ حضرت فاطمہ بنت اسد کا انتقال ہوا تو رسول اللہ ﷺ دفن سے پہلے ان کی قبر میں تشریف فرما ہوئے (یعنی لیٹے) اور عرض کی اللہ وہ ہے جو زندہ کرتا اور موت دیتا ہے وہ زندہ ہے اس کو موت نہیں ہے (اے اللہ) میری امی کو بخش دے اور ان کو ان کی حجت تلقین فرما دے اور ان پر ان کی قبر کو وسیع فرما دے اپنے نبی ﷺ اور مجھ سے پہلے انبیاء کرام علیہم السلام کے صدقے بے شک تو ارحم الراحمین ہے۔^(۱)

① وفی النسائی "فقولوا انما نستعين برسول الله ﷺ۔۔۔" (سنن المجتبیٰ ۶/۲۶۳ (۶۸۸)

فی کتاب الہبة باب ہبة المشاع، وفی السنن الکبریٰ ۴/۱۲۰ (۶۵۱۵)

② اخرجہ ابن اسحاق فی المغازی کہا فی الاصابة لابن حجر ۳/۲۰ والسيرة النبوية ۶۶۸-۶۶۹ واستادہ حسن۔ ومن طريقه الطبرانی فی المعجم الكبير ۵/۲۶۰-۲۶۲ والنسائی فی السنن المجتبیٰ ۶/۲۶۳ (۶۸۸) وفی السنن الکبریٰ ۴/۱۲۰

③ اخرجہ الطبرانی فی الکبیر ۲۳/۳۱۵ (۸۷۱) وفی الاوسط ۱/۱۵۲-۱۵۳ و ابو نعیم فی الحلیۃ الولیاء ۳/۱۲۱، اور امام بیہقی نے مجمع الزوائد میں ۹/۲۵۷ میں کہا کہ اس میں روح بن صلاح سے امام ابن حبان اور حاکم نے اس کو ثقہ کہا ہے اور اس میں ضعف ہے اور باقی تمام راوی صحیح کے راوی ہیں اور وہ ابن حجر کے نزدیک ثقہ ہے جیسا کہ تعلق التعلیق کے حوالے سے گذرا

اور یہ حدیث امام ابن حبان اور حاکم کی شرط کے مطابق صحیح ہے اور دیگر محدثین کے نزدیک حسن ہے اور ذاتِ نبی ﷺ سے توسل کرنے کے جواز میں عام دلیل ہے آپ ﷺ کی حیات اور دیگر انبیاء کرام کے انتقال کے بعد بھی ان سے بھی توسل کرنا جائز ہے۔

جب حضراتِ انبیاء کرام ﷺ سے اس حالت میں توسل کرنا جائز ہے تو ان کے بغیر دیگر صالحین و اولیاء اللہ سے بھی توسل کرنا جائز ہے اور جب وفات شدگان سے توسل جائز ہے تو زندوں سے بھی جائز ہے کیونکہ تمام حالات میں اللہ تعالیٰ کا یہی مقصود ہے اور ہمیں حضراتِ انبیاء و رسل اور اولیاء کا ذکر و تلمیح ہی توسل و استشفاع ہے اور اسباب کا اختیار کرنا ہے اور یہ امر مشروع ہے۔

ساتویں دلیل:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

من خرج من بيته الى الصلاة فقال: اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك، وأسألك بحق ممشي هذا، فاني لم أخرج أشرا (افتخارا)، ولا بطرا (اعجابا)، ولا رياء، ولا سمعة، وخرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك، فأسألك أن تعيذني من النار، وأن تغفر لي ذنوبي، انه لا يغفر الذنوب الا أنت أقبل الله عليه بوجهه، واستغفر له سبعون ألف ملك۔

جو شخص نماز کے لیے اپنے گھر سے نکلے اور یوں کہے اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں سوال کرنے والوں کے صدقے سے اور تجھ سے سوال کرتا ہوں اپنے چلنے کی جگہ کے صدقے سے نہ میں غرور تکبر کے لیے نکلا اور نہ ہی دکھلاوے کے لیے اور ریاکاری کے لیے اور میں محض تیرے غضب سے ڈرتے ہوئے اور

تیری رضا چاہتے ہوئے نکلا ہوں میں تجھ سے جہنم سے پناہ مانگتا ہوں اور تو میرے گناہوں کو بخش دے بے شک تیرے سوا ان کو کوئی نہیں بخشنے والا تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور ستر ہزار فرشتے اس کے لیے مغفرت کرتے ہیں۔^①

اس حدیث شریف میں اللہ تعالیٰ کے رسول ﷺ نے امت کے لیے تمام مومنین سالکین حضرات انبیاء و اولیاء زندہ، وفات شدگان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل کی ترغیب دلائی ہے۔

اور سالکین وہ جو کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں خلوص کے ساتھ گریہ زاری کریں۔ وہ زندہ ہوں یا انتقال فرما گئے ہوں ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی جناب میں توسل کیا جائے۔ حضرت شیخ محمد زاہد الکوثری نے فرمایا:

اس حدیث میں عام اور خاص مسلمانوں سے توسل کو جائز قرار دیا گیا ہے اور سوال کے دونوں مقبولوں میں سے ایک پر باکودخل کرنا یہ سوال استعلائی (حصول علم کے لئے سوال) میں ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ

① اخرجہ ابن ماجہ ۱/۲۵۲ (۷۷۸) واحمد فی المسند ۲۱/۳ والطبرانی فی الدعاء ۱/۹۹۰ والبیہقی فی مسند الجعد ۲۹۹ (۲۰۳۱-۲۰۳۲)، وابن ابی شیبہ فی المصنف موقوفاً ۱۰/۲۱۱ (۹۲۵۱) وابن السنی فی عمل الیوم والليلة ۴۰ (۸۵) وابن المنذر فی الاقناع ۱/۹۱ والبیہقی فی الدعوات الکبیر (۳۸) وابن بشران فی امالیہ ۳۲۵ (۷۵۳) اور بہت سارے محدثین نے اس کی تحسین فرمائی ہے ان میں سے حافظ دسملی نے ”اتجر الراعی فی ثواب العمل الصالح“ ۳۷۱-۳۷۲ میں اور حافظ ابوالحسن المقدسی، الحافظ المنذری نے جیسا کہ الترغیب والترہیب ۲/۳۵۹ اور حافظ عراقی نے ”تخریج الاحیاء“ ۱/۳۹۱ میں اور حافظ ابن حجر نے المالی الاذکار ۱/۱۲۷ اور الحافظ البیہقی نے ”المصباح الزجاجة“ ۱/۹۸ میں فرمایا لیکن اس کو امام ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں ”فضیل بن مرزوق کی سند سے بیان کیا اور یہ صحیح سند ہے۔ اور جن لوگوں نے اس پر تردید کی وجہ سے جرح کی ہے تو وہ صرف اس تالف روایت پر ہی ہوگی کہ جس میں کلمہ بالکذب الکلمی ہے کیونکہ اس پر اعتماد جائز نہیں۔

دیکھیے علامہ محدث محمود سعید مدوح کی تالیف ”رفع المارة فی تخریج احادیث التوسل

تعالیٰ ہے فاسأل بہ خیرا (سورۃ الفرقان ۵۹) کسی جاننے والے سے اس کی تعریف پوچھ اور فرمایا سأل سائل بعد اب واقع (سورۃ المعارج ۱) اور جہاں تک سوال استعلا می (حصول عطا کے لئے سوال) کا تعلق ہے تو اس میں صرف متوسل بہ پر ہی باداغل ہوتا ہے تیرے سامنے دعائے ماثورہ ہیں تو اس جگہ مفعول ثانی پر با کے داخل کرنے کا تصور کرنا یہ کلام کو اپنی خواہش کے مطابق اس کے اصل طریقے سے نکالنے کے مترادف ہے اور ایک ایسا شور ہے جس کو سماعت سننا بھی گوارا نہیں کرتی۔

اور حق کا معنی اجابت نہیں ہے بلکہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا وہ فضل ہے جس کے تضرع شعار سوالی مستحق ہوتے ہیں چنانچہ اس دعا کرنے والے کی مانگی ہوئی چیز (حق السائلین) کو شمار کرنا (یعنی میں تجھ سے سائلین کی اجابت مانگتا ہوں) محض ایک فضول بات ہوگی خاص طور پر جب ہم حدیث میں جن الفاظ پر اس کو عطف کیا گیا ہے اس کو بھی ملحوظ رکھیں۔

اور یہ خیال کرنا کہ سیاق حدیث میں اس کے علاوہ کوئی چیز نہیں جس کو مانگا جاسکے تو یہ ایسا خیال ہے کہ جس پر انسان کی بے اختیار ہنسی نکل جاتی ہے اور اس کو یہ بات مذاق گنتی ہے۔ ایسا گمان کرنے والا (ان تعیذ فی من النار) کے الفاظ کو کہاں لے جائے گا۔ کتنے ہی ایسے مواقع ہیں کہ فعل کو تاکید کے لئے مکرر لایا جاتا ہے پس آخری فعل میں جو سوال ہے وہی پہلے دونوں فعلوں میں بھی سوال ہے بلکہ اگر یہ افعال تاکید کے باب سے نہ ہوں تو تنازع کے باب میں داخل ہو جائیں گے پس تقدیر پر تمام افعال میں یہی قید معتبر ہوگی۔

آٹھویں دلیل:

نبی اکرم ﷺ سے توسل کرنے کے جواز پر الفاظ ”تشہد“ بھی دلالت کرتے ہیں جیسا کہ امام خرکوشیؒ نے فرمایا ہے:

امام خرکوشی اپنی کتاب ”شرف المصطفیٰ ﷺ“ میں بسند محمد بن کعب القرظی روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جتنے انبیاء و رسل مبعوث فرمائے ہیں سب کو حکم دیا کہ وہ اپنی امت پر پیش کریں۔

لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ --

① اللہ کے لئے ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے۔

فرمایا کہ حضرت جبرائیل نے ندا دی، یا رسول اللہ ﷺ (یا محمد) اپنے رب رحمٰن کی بارگاہ میں تحیہ بجالائیں، اللہ بلند ہے، تو میں نے کہا، اَلتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوٰتُ وَالطَّيِّبٰتُ، تو اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں تین چیزوں کا ذکر فرمایا، اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ، آپ ﷺ فی ایسا نہ چاہا کہ آپ ﷺ کو کوئی شان ملے اور اس میں امت کا حصہ نہ ہو تو آپ ﷺ نے عرض کیا: اَلسَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِيْنَ، تو جب فرشتوں نے یہ عز و شرف دیکھا کہ اللہ تعالیٰ بغیر کسی واسطہ کے آپ ﷺ سے کلام فرما رہا ہے تو ان میں سے ہر ایک نے کہا۔ اَشْهَدُ اِلَّا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ -- (انہیں) ②

میں (مصنف مدظلہ العالی) کہتا ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ کو اپنے محبوب نبی ﷺ کی زبان مبارکہ سے سکھلایا کہ اس کا شکر کیسے ادا کرنا ہے اور کس طرح اس کا ذکر کرنا ہے یہ کہ وہ ان نعمتوں کو اپنی زبان سے تلاوت کے وقت ذہن میں حاضر رکھے یا اپنے افعال میں حرکات و سکنات کے وقت ان نعمتوں کا تصور رکھے۔ جب اپنے رب کے سامنے پیش ہو تو یوں عرض کرے ”التحیات المبارکات الصلوٰات الطہیات اللہ تعالیٰ“ یعنی زبان حال سے کہے کہ تحیات کی نعمتوں پر اور برکات کی نعمتوں پر، رحمتوں کی نعمتوں اور پاکیزہ چیزوں کی نعمتوں پر میرے رب تیرا شکر ہے۔ جو کہ اے اللہ سب تیری طرف سے

① سورة البقرة ۲۸۴۔

② شرف للمصطفیٰ للامام الحرکوشی ط (۱۸۹ ب)۔

ہیں کیونکہ میری سعادت جو تو نے ان نعمتوں کے ضمن میں جاری فرمادی کہ جس سے میں پیار محبت اور عشق کرتا ہوں اے اللہ یہ سب کچھ تیری ہی طرف سے ہے اور یہی مبارک وسائل و اسباب ہیں میں ان سے تیری مدد طلب کرتا ہوں کہ مجھے اپنا قرب عطا فرما دے اور مجھے تیری محبت مل جائے اور سب سے بہتر مذکور میں تیرے ذکر کا وارث بن جاؤں۔

پس میں تیرے وجہ (چہرہ) مبارک کے نور سے سوال کرتا ہوں کہ تو میری روح کی آذان سن حتیٰ کہ ان معانی کو میرے مظہر اور صروح میں لکھ دے تاکہ میں متقی پرہیزگار انسان بن جاؤں جس کی بنیاد پر قبولیت کی خلعت پہنائی جائے اور صدق و وصول سے عزت افزائی کی جائے۔ اور جب نبی اکرم ﷺ نے ”السلام علینا“ فرما کر جواب دیا تو اس سے بقا طلب کی برکت اور رحمت کی اصل کی کہ جن دونوں کو اللہ تعالیٰ نے مخصوص فرمایا ہے، پس رحمت اور برکت یہ دونوں اللہ کی طرف سے ہمارے آقا حضرت محمد ﷺ کے لیے ہدیہ ہیں۔

اور جب آپ ﷺ نے فرمایا ”السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین“ تو ان نعمتوں اور برکتوں میں انبیاء و مرسلین کو بھی داخل فرمالیا بغیر اصول و مفاتیح کے کیونکہ اس کی اصل نبی اکرم ﷺ کے پاس ہی ہے۔ اور ان کو جو کچھ ملتا ہے وہ ہمارے آقا ﷺ کی وساطت سے ہی ملتا ہے کیونکہ سلام کا معنی استسلام، ایمان، انقیاد اور ثبات ہے پس انبیاء و مرسلین اور صالحین و ملائکہ مقررین کے سلام کے ساتھ ان کے لیے انقیاد و اتباع ثابت ہو گئی۔ پس ان امتیازات سے ان کو سعادت مند بنانے کی تکمیل ہو جاتی ہے اور رحمت و برکت سے بھی اور اس ادب سے بھی جس کا پہلے ذکر ہے اور اس سے مراد سلام ہے کیونکہ فرمانبرداری سلام سے ہی ظاہر ہوتی اور سلام ہی ادب ہے اور ادب کا مظاہرہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں انبیاء و مرسلین اور اللہ تعالیٰ کے صالحین بندوں کی بارگاہ کیا جاتا ہے۔ رحمت کا دوبارہ ذکر ہوا پہلی دفعی وہ (الصلوات) کے قول سے وارد ہوئی دوسری بار (ورحمۃ اللہ) کے قول سے وارد ہوتی ہے اور تحیہ چار بار ہوگا حبیب ﷺ کی طرف

سے حبیب جل جلالہ کے لئے (الطیبات) کے قول کے ساتھ اور حبیب جل جلالہ کی طرف سے حبیب ﷺ کے لئے (السلام عیک ایھا النبی) کے قول کے ساتھ اور حبیب ﷺ کی طرف سے آپ ﷺ کی اپنی ذات اقدس کے لئے اور آپ ﷺ کی طرف سے انبیاء اور اللہ کے صالحین بندوں کے لئے اس طرح تحیہ چار بار وارد ہوئی۔

اللہ تعالیٰ نے الصلوات والطیبات اپنے پاس باقی رکھیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں سے ہیں کیونکہ وہ اپنے نبی ﷺ پر درود بھیجتا ہے اور آپ ﷺ کی تعریف فرماتا ہے۔ جیسا کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت ابوالعالیہ سے روایت کی آپ فرماتے ہیں:

”صلاة الله و ثناؤه عليه ، عند الملائكة ، و صلاة الملائكة ؛ الدعاء“

اللہ تعالیٰ کا آپ ﷺ پر درود بھیجنا فرشتوں کے سامنے آپ ﷺ کی تعریف فرمانا ہے اور فرشتوں کا درود بھیجنا آپ ﷺ کے لیے دعا کرنا ہے۔^①

ہر وقت اور وہ اپنے حبیب ﷺ کا پاکیزہ ذکر ان صوات کے ساتھ فرماتا ہے اور آپ ﷺ کی شان و عظمت بلند کرتا ہے اور اس میں حق نے ایک عظیم راز رکھا ہوا ہے کیونکہ اس نے اپنی چار نعمتوں کی تفصیل بیان فرمائی ہے، رحمت و برکات عالم اسباب کے ظہور کی اصل ہے اگر یہ نہ ہوتیں تو عالم وجود میں نہ آتا اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان دونوں ”الصلوات والطیبات“ کو باقی رکھا کیونکہ دونوں عالم میں رحمت و ربوبت۔^②

① احرجہ البخاری فی الصحیح ۱۸۰۲/۴۔

② امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس کے ہم معنی الفاظ نقل فرمائے ہیں، کتاب التفسیر باب تفسیر سورة الانعام میں فرماتے ہیں ”سورة و سورة۔ مملکوت ملک مثل رھوت حیر من رھوت (جلد ۴ صفحہ ۱۶۹۲ مرقم ۴۳۵۰، اور جلد ۵ صفحہ ۲۳۲۷ مرقم ۵۹۵۶ باب النوم علی الشق الايمن ولا فیہ سورة و سورة“ اور اس کی مثل فیض القدیر جلد ۲ صفحہ ۴۹۲ اور فتوحات المکیة جلد ۴ صفحہ ۲۰۰-۲۰۱)۔

کا قوام ہیں پس رحمت و برکات یہ دونوں ”الصلوات والطیبات“ پر قائم ہیں اور رحمت صلوات کے متعلق ہے اور برکات متعلقہ بالطیبات ہے رحمت صلوات کا ترکیہ ہیں یعنی اس کو ظاہر کرتی ہیں اور اس کی نشوونما کرتی ہیں اور برکات طیبات کو نشوونما دیتی ہیں اور اس کو ظاہر کرتی ہیں۔

رحمت کا راز صلوات پر قائم ہے اور برکات کا راز طیبات پر قائم ہے اور رحمت صلوات کے مظاہر میں سے ایک مظہر ہے اور برکت طیبات کے مظاہر میں سے ایک مظہر ہے اور یہ حق و حقیقت کے مقابل ہے پس رحمت یہ حقیقت ہے اور اس کا حق صلوات ہے اور برکات حقیقت ہے اور اس کا حق طیبات ہے اس مفہوم کی تائید امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر میں فرمائی ہے آپ فرماتے ہیں:

پس جب تو ان عقبات سے تجاوز کر جائیگا اور ان درکات کو پیچھے چھوڑ جائیگا تو تو درجات عالیہ تک پہنچے گا اور باقیات و صالحات کو پا لے گا اور اللہ تعالیٰ جو کہ مدبر الارض والسموات ہے کے جلال تک رسائی حاصل کریگا تو اس وقت تو کہہ ”التحیات المبارکات الصلوات الطیبات للہ“ پس التحیات المبارکات زبان کے ساتھ کہہ اور صلوات ارکان کے ساتھ اور طیبات جنان و ایمان کی قوت کے ساتھ پھر اس مقام پر تیری روح کا نور بلند ہوگا اور نبی اکرم ﷺ کی روح کے نور کا نزول ہوگا پس جب دونوں روحیں ملیں تو روح کو راحت و ایمان ملے تو ضروری ہے کہ روح حضرت محمد ﷺ کے لیے حمد و تعریف و تحیت ہو تو پس اب تو کہہ ”السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ پس اس وقت آقا کریم ﷺ فرماتے ہیں ”السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین“ اور گویا کہ یہ تیرے لیے کیا جا رہا ہے پس یہ خیرات اور یہ برکات تو نے کس وسیلہ سے پائیں؟ اور تو کس طریقے سے یہاں تک پہنچا؟ تو تو کہہ اس قول کے وسیلہ اور طریقہ سے کہ ”أشهد ان لا اله الا اللہ وأشهد ان محمد عبده ورسوله“ پس

تیرے لیے کہا گیا کہ بے شک حضرت محمد ﷺ نے تجھ کو یہ راہ دکھائی ان کی طرف تیری رہنمائی کس نے کی اور تو ان کے شکرانے کے لیے کیا کرتا ہے تو تو کہہ ”اللھم صل علی محمد و آل علی محمد“ تو کہا گیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام وہ ہیں جنہوں نے اس محبوب ﷺ کے آنے کی رب سے دعا مانگی تھی رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ تو ان کی کیا جزا اور صلہ ہے تو تو کہہ کہ ”کما صیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم“ تو تجھے کہا جائیگا کہ پس یہ ساری خیرات حضرت محمد ﷺ کی طرف سے ہیں یا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہیں تو تو کہہ بلکہ ”حمید مجید جل جلالہ کی طرف سے تو اللہ نے یہ سب توفیق بخشی ہے۔“^①

نویں دلیل:

امام ابوداؤد نے ابوجری جابر بن سلیم سے روایت کی وہ کہتے ہیں کہ:
ثم رأيت رجلا يصدر الناس عن رأيه، لا يقول شيئا الا صدروا عنه، قلت: من هذا؟ قالوا: هذا رسول الله ﷺ، قلت: عليك السلام يا رسول الله، مرتين - قال: لا تقل عليك السلام، فان عليك السلام تحية الميت، قل: السلام عليك، قال: قلت: أنت رسول الله، قال: أنا رسول الله الذي اذا أصابك ضر فدعوته كشفه عنك، وان أصابك عام سنة فدعوته أنبتها لك، واذا كنت بأرض فقراء أو فلاة فضلت راحتك فدعوته ردها عليك، قلت اعهد الي، قال: لا تسبن أحدا قال: فما سببت بعده حرا ولا عبدا ولا بعيرا ولا شاة، قال: ولا تحقرن شيئا من

المعروف ، وأن تكلم أخاك و أنت منبسط اليه وجهك ، ان ذلك من المعروف ، وارفع ازارك الى نصف الساق ، فان أبيت فالى الكعبين ، وایاک واسبال الازار فانها من المخيلة ، وان الله لا يحب المخيلة ، وان امرؤ شتمك و غيرك بما يعلم فيك فلا تعيره بما تعلم فيه ، فانما وبال ذلك عليه۔

پھر ایک شخص کو دیکھا کہ لوگ اس کے جھنڈے سے برآمد ہو رہے تھے وہ کچھ نہ کہتا مگر اس سے صادر ہوتا ، میں نے کہا کہ یہ کون ہے؟ بتایا گیا کہ یہ رسول اللہ ﷺ ہیں میں نے عرض کیا ”علیک السلام یا رسول اللہ“ دو مرتبہ میں نے عرض کی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، علیک السلام“ نہ کہنا چاہیے کیونکہ علیک السلام مردوں کی تحیت اور سلام ہے بلکہ تو کہہ ”السلام علیک یا رسول اللہ ﷺ“ میں نے کہا آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ﷺ ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، میں رب کا رسول ہوں، جب تجھے کوئی مصیبت پہنچے تو تو اس سے دعا مانگ وہ تیری مصیبت نال دے گا اور تجھے قحط پڑے تو تو دعا کرو وہ تیرے لیے زمین سے ہر چیز اگائے گا، اور اگر تو جنگل سنسان میں ہو اور تیری سواری گم ہو جائے تو تو اس کو پکار وی تجھے واپس کر دے گا میں نے کہا مجھے نصیحت کیجیے فرمایا کسی کو گالی نہ دینا، کہا اس کے بعد میں نے کسی آزاد یا غلام کو نہ ہی کسی اونٹ یا بکری کو گالی نہیں دی اور آپ ﷺ نے فرمایا نیکی کو کبھی چھوٹی سمجھ کر نہ چھوڑنا اور اپنے بھائی سے مسکراتے ہوئے چہرے سے کلام کرنا کیونکہ یہ بھی ایک نیکی ہے اور اپنا آزار نصف ساق تک اٹھا کر رکھ ایسا نہیں تو شخصوں تک اور آزار کو نہ لٹکا کیونکہ کپڑے کو لٹکانا تکبر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ تکبر اور مغرور کو پسند نہیں کرتا اور اگر کوئی شخص تجھے گالی دے دے اور تیرے ایسے عیب کو ظاہر کرے جس کو وہ جانتا ہے تو تو اس پر عیب نہ لگا جس کو تو جانتا

ہے کیونکہ اس کا وبال تجھ پر آئے گا۔^①
 اور امام احمد نے اپنی مسند میں ابو حمیمہؓ سے اور وہ اپنی قوم کے ایک آدمی سے
 روایت کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور کہا کیا آپ اللہ کے
 رسول ہیں؟ یا کہا آپ محمد ﷺ ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں، بولا آپ کس طرف بلاتے
 ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ جل جلالہ کی توحید کی طرف پس جب تجھے کوئی بھی تکلیف
 پہنچے تو تو اس کو پکار وہ تیری تکلیف دور کر دے گا۔۔۔ الخ حدیث^②

مولوی خلیل سہارنپوری نے ابوداؤد کی روایت جو پیچھے گزری ہے کے تحت لکھا:
 اسم موصول (الذی) یہ لفظ اللہ کی صفت ہے یا یہ (رسول) کی صفت ہے
 (فدعویت) پس اگر اس کو اللہ کی صفت مانا جائے تو خطاب کے صیغہ سے یعنی تو
 اللہ کو پکار کر یہ زاری اور عاجزی سے اور اگر اس کو رسول کی صفت مانا جائے تو
 متکلم کے صیغہ سے ہوگا یعنی میں اللہ سے سوال کروں گا تو وہ تیری مشکل حل
 فرما دے گا (کشفہ) یعنی تجھ سے تکلیف دور کر دے گا۔^③

میں (مصنف مدظلہ العالی) کہتا ہوں کہ اس سے حدیث ابو حمیمہؓ کے معنی واضح
 ہو گئے اگرچہ وہ ضعیف حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں التجا کرنا توسل کے ساتھ یہ
 محض توحید ہے جیسا کہ حدیث شریف میں الفاظ ہیں (یدعو اللہ وحدہ) اور تکلیف کے دور
 کرنے کیلئے اللہ تعالیٰ کی توجہ کرنا اور اسی طرح بارش کی طلب اور گمشدہ چیز کی بازیابی کے
 لیے اللہ کی طرف متوجہ ہونا یہ وسائل مشروعہ کے ساتھ ہی ہو سکتا ہے یا اللہ تعالیٰ کی طرف

① أخرجه أبو داؤد في السنن ٤/٥٦ واللفظ له، والبيهقي في السنن الكبرى ١٠/٢٣٦
 والشيباني في الاحاد والمثنائي ٢/٣٩٢-٣٩٣ والطبرانی ٤/٢٥٥ (٦٣٨٣)۔

② حرجه احمد في مسنده ٢/٢٥٥، وذكره الهيثمي في المحمع الرواند ٨/٤٢۔ اور اس میں اھم
 بن فضیل ہے، ابوداؤد نے اس کو ثقہ کہا اور ابوزررہ وغیرہ نے اس کو ضعیف کہا ہے اور باقی رجال صحیح کے رجال ہیں۔

③ بذل المجہود ٩/١٦ کتاب اللباس۔

سے رحمت اور اس کے احسان کے ساتھ اور اسی طرح شفا اللہ تعالیٰ کے حکم سے دوائے ساتھ حاصل ہوتی ہے اور بعض اوقات محض رب کی رحمت اور اس کے احسان کے ساتھ ہوتی ہے یا پھر نیک دعا کے ساتھ جس کی قبولیت کی امید ہو اور بارش کا طلب کرنا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل سے ہی ہوتا ہے اور گمشدہ چیز کی بازیابی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے احسان کے ساتھ وسائل مشروعہ کے ساتھ ہوتی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:

اذا انفلتت دابة أحدكم فليناد يا عباد الله احبسوا۔

جب تم میں سے کسی کا جانور گم ہو جائے جنگل میں تو وہ یوں نداء کرے اے اللہ کے بندو اس کو روکو، اور یہ حدیث صحیح ہے۔^①

پس یہ توسل کرنے والا اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر مؤکلمین سے جانور کی واپسی کا مطالبہ نہیں کرتا بلکہ اللہ تعالیٰ کے لشکر سے طلب کے تحقق کا طلب گار ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی اسی عرض کے لیے مخصوص فرمایا ہے جیسا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کو وحی کے نزول اور منکروں کے ملکوں کو تباہ کرنے کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے اور حضرت میکائیل علیہ السلام کو رزقوں کے نزول اور حضرت ملک الموت کو ارواح کے قبض کرنے اور حضرت اسرافیل علیہ السلام کو ارواح کے خروج کے لیے صور پھونکنے کے لیے مخصوص فرمایا ہے،

اور مسلمانوں کی مدد کے لیے اللہ تعالیٰ نے یوم بدر آسمانوں سے ملکہ کو نازل فرمایا۔ اللہ تعالیٰ یہ سب کچھ خود کرنے پر قادر ہے فرشتوں کے بغیر بھی لیکن اس کی حکمت کا تقاضہ یہی ہے کہ یہ کام فرشتے کریں لہذا اس بات سے چشم پوشی نہیں ہونی چاہیے کہ اگر بندہ ان ہستیوں کی طرف التجاء کرے اس نیت کے ساتھ کہ حکم اول آخر اللہ تعالیٰ کا ہی ہے اور اس امت میں اس مقتضی کے تحت نیت متحقق ہے بغیر کسی شک کے کتنے ہی عوام کو ہم دیکھا کہ جب ان سے اس بارے میں پوچھا جاتا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم جانتے ہیں فعال

① أخرجه ابو يعلى في مسنده ٩/ ١٤٤ (٥٢٦٩) والطبرانی في الكبير ١٠/ ٢١٤ (١٠٥١٨) وابن السني في عمل اليوم والليلة (٥٠٩)۔

حقیقی اللہ تبارک و تعالیٰ ہی ہے لیکن ہم اس کا قرب اس کے مقبولین کے ذریعے حاصل کرتے ہیں کیونکہ ہمارے اعمال باوجود صحیح ہونے کے اللہ کی بارگاہ میں مقبول ہونے سے ہم جاہل ہیں ریا و دکھلاؤ وغیرہ سے پاک نہ ہونے کے سبب اور اہل علم کی اس سلسلہ میں کئی مثالیں موجود ہیں مختلف اجتماعات اور مختلف ادوار میں اور یہ دیہاتی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو جانتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ التجاء اسی سے کرنی ہے لیکن تقرب کے طریقہ اور مقام رسالت و رسول اللہ ﷺ کے مقام سے واقف نہیں ہے، تو اس کے لیے سوال و جواب کے بعد یہ متاکد ہو گیا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے اوامر میں سے کسی امر کی مخالفت نہیں کرتا ضروری ہے کہ وہ رسول ہو اور اس سے یہ بھی سمجھ آتی ہے کہ وہ بادشاہوں کی بارگاہ میں داخل ہو اور قبائل کے رؤسا کو دیکھا لیکن اب وہ ایک نیا اور عجیب کام دیکھتا ہے کہ قائم اللہ پر دلالت کرتا ہے حالانکہ اس سے پہلے لوگ اللہ تعالیٰ کے بارے میں متفرق ہو چکے تھے اور اس نے آپ ﷺ کے مقام کو اس طرح پہچانا کہ آپ اللہ تعالیٰ پر دلالت کرتے ہیں۔ لہذا اسی لیے فرمایا گیا ”لا تغفل علیک السلام فان علیک السلام تحیۃ المیت“^① کہ علیک السلام، نہ کہو کیونکہ یہ مردوں کی تحیت اور سلام ہے۔

اور اس سے ہمارے لیے یہ ظاہر ہوا کہ مسلمانوں کی قبور پر جا کر سلام کرنا اس طرح ہے کہ جس طرح اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا، سلام علیکم دار قوم مؤمنین“ کیونکہ وہ اپنی قبور میں زندہ ہیں جیسا کہ آقا کریم ﷺ نے حدیث مبارکہ میں فرمایا ہے، اس میں غور و فکر کرنا چاہیے،

آپ ﷺ کا ارادہ یہ ہے کہ حصر کی عبارت پر غور کیا جائے جو کہ مردوں کے لیے ہے اور یہ اس لیے ہے کہ خبر کی تقدیم حصر کے اسلوب میں شمار ہوتی ہے اور میت سلام اور امان کی محتاج ہوتی ہے، جبکہ زندہ اعمال ظاہری اور باطنی کی صلاح کی سلامتی وغیرہ کے

① أخرجه ابو داؤد فی السنن (۴۰۸۳) وابن ابی شیبۃ فی المصنف ۵/۱۶۶، والبیہقی فی السنن ۱۰/۲۳۶۔

محتاج ہوتے ہیں اور یہ مقرر ہے کہ سلام نماز کے انوار اور رفعِ خوف اور شعور کی سلامتی و آمان کے لیے ضبط کا کام دیتی ہے اسی لیے جب حضراتِ انبیاء کرام علیہم السلام صراط پر کھڑے ہو گئے تو سلم، سلم فرمائیں گے کیونکہ اہل جنت کی جنت میں تحیت سلام ہوگی پس سلام اس کے لیے آمان ہے کہ جو کسب کی زیادتی نہ چاہتا ہو اور جو کسب کی زیادتی کا طالب ہو عمل اور دعوت اور تربیتِ خلق اور اس کے تزکیہ کے ساتھ تو وہ تمام عطاؤں کا محتاج ہوتا ہے کہ جس کے بعد سلام ہو پس وہ اعمال کی قبولیت اور اعمال کے آخر میں آمان چاہتا ہے، اسی لیے جب ہمارے آقا ﷺ دنیا میں ظاہری حیات کے ساتھ زندہ تھے تو ہم اپنی نمازوں میں کہتے تھے، السلام علیک، اور یہ وہ ہے جو ہم بالجملہ اللہ سے طلب کرتے ہیں اور یہ اس لیے نہیں کہ آپ سے آمان کا خوف اٹھ جائے کیونکہ وہ آمان آپ کی امت کی طرف ہے جن کا آپ ﷺ سے تعلق ہے ان کی طرف عائد ہے اور جو اس کے ساتھ متعلق ہے کیونکہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے امت کے لیے رحمت اور آمان بنا کر بھیجا ہے وہ اپنی ذات اقدس کے لئے کسی چیز کے محتاج نہیں۔

پس رسول اللہ ﷺ نے قصد فرمایا کہ وہ یہ بیان فرمادیں کہ مقام رسالت شفاعت میں ماذون ہے اور یہ قطعی سنت کا بیان ہے اور اس میں صراحت ہے کہ قضائے حاجات کے لیے آپ کی طرف توجہ کرنے کا جواز ہے اس اعتقاد کے ساتھ کہ آپ اس میں سب ماذون ہیں اور آپ کی تاثیر اصلی نہیں بلکہ مجازی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ۔

کون ہے جو شفاعت کرے اس کے پاس مگر اس کی اجازت سے۔^①

اور فرمایا:

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى۔

اور اے محبوب ﷺ وہ خاک جو تم نے پھینکی تم نے نہ پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی۔^①

اور اگر تاکید کا مقصد یہ ہوتا کہ وہ اللہ کے رسول ﷺ ہیں اور ان اشیاء میں فاعل اللہ تعالیٰ ہے تو پھر شریعت اور عقیدہ کے بیان میں اور مقام احسان میں تاکید کی ضرورت نہ ہوتی اور اسم موصول کا اعادہ نہ ہوتا، کیونکہ وصف موصول کے ساتھ صادر کیا گیا ہے اور اس کو مضاف اور مضاف الیہ سب کے تابع رکھا گیا ہے اور اہل اصول کے نزدیک یہ بات طے شدہ ہے کہ عموم حقیقت کے اقرب المجازات سے ہے لہذا واجب ہے کہ اسی طرف جھپٹا جائے، پس جب تابع مضاف کی طرف راجع ہوگا تو وہ سبب کی طرف راجع ہوگا کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے اذن دیا ہوا ہے یعنی سبب کسی یا سبب جلی اور جب مضاف الیہ کی طرف راجع ہوگا تو وہ مسبب الاسباب کی طرف راجع ہوگا اور کافی ہے اور یہی کافی ہے کہ مسبب الاسباب سبحانہ اپنے اوامر کو اسباب مقیدہ یا اسباب مکتبہ کے ذریعے عمل میں لائے اور وہ اللہ کی رحمت ہے کہ جس کا عنوان اور سہرا رسول اللہ ﷺ ہیں۔

حضرت عارف باللہ سیدی ابوالحسن نے فرمایا:

ما أرسل الرحمن أو يرسل من رحمة تصعد أو تنزل
جو رحمن نے بھیجا یا وہ بھیجا جاتا ہے اللہ کی رحمت سے ہے اوپر جاتا ہے اور نازل ہوتا ہے

في ملكوت الله أو ملكه من كل ما يختص أو يشمل
اللہ تعالیٰ کے ملکوت و ملک میں ہر جس کو مخصوص کیا جاتا ہے یا شامل ہوتا ہے

الا و طه المصطفى عبده نبیه مختاره المرسل
ہاں ہاں اور طہ مصطفیٰ ﷺ ہیں اس کے بندہ اس کے نبی اور مختار و مرسل

واسطة فيها و أصل لها يعلم هذا كل من يعقل

ہر چیز کا واسطہ اور ہر چیز کی اصل اور یہ ہر کوئی سمجھ جانتا ہے

فلذہ فی کل ما ترنجی فانہ المقصد والمآمل

لہذا انہی کے ساتھ ہے کچھ بھی تو چاہتا ہے کیونکہ وہ مقصد اور وہی امید ہیں

وعذ بہ من کل ما تخشی فانہ الملجأ والمعل

انہی کے ساتھ نصیحت و وعظ ہر اس سے جس سے تو ڈرتا ہے پس وہی ملجاء و

مأوا اور معقل ہیں۔

حضرت امام ابوالحسن الشاذلی نے اپنی ”صلاۃ المشیۃ“ میں فرمایا ہر شے اسی کے ساتھ قائم ہے اور ہر اسی کے راز کے ساتھ وابستہ ہے، اور اس قول کے ساتھ علت بیان فرمائی، اور اگر ہر صعود و هبوط میں واسطہ نہ ہوتا تو سب کچھ چلا گیا ہوتا یعنی ختم ہو جاتا۔

پس ہمارے لیے یہ متحقق ہو گیا کہ ہم کہیں کہ موصول تابع للمضاف ہے کیونکہ دونوں جزوں میں مضاف کا ہی اصدار ہے جیسا کہ صحیح روایات میں آیا ہے، اور پھر یہ اصول تائیس کا تقاضا کرتا ہے کیونکہ حدیث کا مدار تائید و تائیس کے درمیان ہو تو اس کو تائیس پر حمل کرنا اولیٰ ہے کیونکہ یہ حکم کی زیادتی ہے اور تائیس کا معنی یہ ہے کہ آپ ﷺ کے حق میں جو جائز ہے اس حیثیت سے کہ آپ شافع اور اللہ کے حکم سے رسول ہیں اور اللہ کی تاثیر کا اثبات نہیں ہے کیونکہ اس کی تاثیر تو بالبداهت معلوم ہے اور اگر حدیث کو بعض اجزائے مطلق پر حمل کیا جائے تو یہ لغویاً تحصیل حاصل ہوگی تو اس کو کیسے اس کی مدح قرار دیا جاسکتا ہے کہ جس کے ہاتھ میں ہر شے کی ملکیت ہو اور حضرات انبیاء کرام ﷺ اس میں سبب ماذون ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے مصالح اضافیہ محدودہ سے مقید ہیں۔^①

اور اس کی تائید وہ روایت کرتی ہے کہ جس کو امام ابو داؤد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے:

① یہ کلام برقرار رکھا فضیلۃ العلامة الشیخ الدكتور محمود عبد المتحلی حلیفہ اور فضیلۃ الشیخ الدكتور عبد الرب مقبل النظاری نے۔

اذا دخل أحدكم المسجد فليسم على النبي ﷺ، ثم ليقل: اللهم افتح لي أبواب رحمتك، وإذا خرج فليقل: اللهم اني أسألك من فضلك۔

تم میں سے جب کوئی مسجد میں داخل تو نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجو اور اس کے بعد یوں کہے: اے اللہ میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے اور جب خارج ہو تو کہے اے میرے رب میں تجھ سے فضل کا سوال کرتا ہوں۔^①

اور امام ابن السنی نے یہ الفاظ اور نقل فرمائے ہیں:
اذا خرج فليسم على النبي ﷺ وليقل: اللهم أعذني من الشيطان الرجيم۔

اور جب خارج ہو تو نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجے اور کہے اے اللہ مجھے شیطان مردود سے بچا۔^②

اور حضرت قاضی عیاض نے حضرت عمرو بن دینار سے اللہ تعالیٰ کے قول کے تحت نقل کیا:

فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ۔

جب تم اپنے گھروں میں داخل ہو تو اپنوں کو سلام کہو۔^③

اور جب گھروں میں کوئی نہ ہو تو یوں کہو ”السلام علی النبی ﷺ ورحمة اللہ وبرکاتہ، علی

عباد اللہ الصالحین، والسلام علی اہل البیت ورحمة اللہ وبرکاتہ۔“^④

① احرحہ ابو داؤد فی السنن ۱/۱۲۶ (۴۶۵) وابن ماجہ فی السنن ۱/۲۵۳ (۷۷۲-۷۷۳)،

والسنائی فی السنن الکبریٰ ۲۷/۶ (۹۹۱۸)، وفی عمل الیوم واللیلة ۹۰۔

② احرحہ ابن السنی فی عمل الیوم واللیلة (۸۷)

③ سورة السورۃ ۲۱۔

④ شفاء للقاضی عیاض جلد ۲ صفحہ ۵۷۔

میں (مصنف) کہتا ہوں کہ اس سے اخذ اور استنباط کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی روح مبارکہ مسلمانوں کے گھروں میں حاضر ہے اور اسی طرح صالحین کی ارواح بھی جیسا کہ امام قاضی عیاض نے اختیار کیا ہے اور اس کلام کو برقرار رکھا ہے۔^①

دسویں دلیل:

امام احمد نے مسند میں حضرت ربیعہ بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کی آپ فرماتے ہیں کہ، میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا اور دن رات آپ ﷺ کے کام کا سر انجام دیتا تھا حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ رات کو عشاء کی نماز پڑھتے تو میں آپ ﷺ کے دروازے کے باہر بیٹھ جاتا اور میں یہ سوچتا کہ ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو کسی چیز کی ضرورت پیش آجائے میں ہمیشہ سنتا کہ آپ ﷺ سبحان اللہ، سبحان اللہ، سبحان اللہ و بحمدہ فرماتے رہتے ہیں، جب مجھے نیند کا غلبہ ہوتا تو میں لیٹ جاتا ایک دن سرکار نے جب میری خدمت ملاحظہ فرمائی تو فرمایا:

سَلَنِي يَا رَبِيعَةَ أَعْطَكَ، قَالَ فَقُلْتُ: أَنْظِرْ فِي أَمْرِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ أَعْلَمَكَ ذَلِكَ قَالَ: فَفَكَّرْتُ فِي نَفْسِي فَعَرَفْتُ أَنَّ الدُّنْيَا مَنْقُطَةٌ زَائِلَةٌ، وَأَنَّ لِي فِيهَا رِزْقًا سَيَكْفِينِي وَيَأْتِينِي، قَالَ فَقُلْتُ: أَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِأَخْرَجِي، فَانَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالْمَنْزِلِ الَّذِي هُوَ بِهِ، قَالَ فَجِئْتُ فَقَالَ: مَا فَعَلْتَ يَا رَبِيعَةَ؟ قَالَ فَقُلْتُ: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْأَلُكَ أَنْ تَشْفَعَ لِي إِلَى رَبِّكَ فَيُعْتَقِنِي مِنَ النَّارِ، قَالَ فَقَالَ: مَنْ أَمَرَكَ بِهَذَا يَا رَبِيعَةَ؟ قَالَ: فَقُلْتُ: لَا وَاللَّهِ الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَمَرَنِي بِهِ أَحَدٌ، وَلَكِنْ كَلَّمَا قُلْتُ: سَلَنِي

① مترجم مدظلہ العالی فرماتے ہیں کہ حضرت امام ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ”ای لان روحہ حاضره فی بیوت اهل الاسلام۔ شرح الشفاء للملا علی قاری ۳/۲۶۳۔“

أعطك، وكنت من الله بالمنزل الذي أنت به، نظرت في أمري و
عرفت أن الدنيا منقطعة وزائلة وأن لي فيها رزقا سيأتي،
فقلت: أسأل رسول الله ﷺ لآخري قال: فصمت رسول الله
ﷺ طويلا ثم قال لي: إني فاعل فأعني على نفسك بكثرة
السجود۔

اے ربیعہ مانگ ہم سے کیا مانگتا ہے ہم تجھے عطا فرماتے ہیں؟ کہا میں نے
عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ مجھے مہلت دے دیجیے میں سوچ کر آپ
ﷺ کو بتادوں گا پھر میں نے سوچا اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ دنیا تو ختم ہونے
والی اور زوال پذیر ہونے والی ہے اور مجھے اتنا رزق تول ہی رہا ہے کہ جو
میری کمپرسی کے لیے کافی ہے یعنی بقدر ضرورت مل رہا ہے لہذا میں رسول
اللہ ﷺ سے آخرت طلب کروں گا۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے جو
انہیں مقام ملا ہے وہ انہی کا حق ہے میں آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوا تو آپ
ﷺ نے مجھے فرمایا کہ، اے ربیعہ تو نے کیا کیا (سوچا) میں نے عرض کی ہاں
یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ اپنے رب کے ہاں میری سفارش فرما دیجیے کہ وہ
مجھے جہنم سے بچالے آپ ﷺ نے فرمایا، اے ربیعہ کیا تیری صرف یہی تمنا
ہے؟ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ مجھے اللہ تعالیٰ کی قسم کہ جس نے آپ
ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے مجھے یہ کسی نے نہیں کہا لیکن جب آپ
نے فرمایا، کہ مجھ سے مانگو میں تجھے عطا کروں گا؟ اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو
آپ ﷺ کا مقام ہے وہ صرف آپ ﷺ ہی کے لیے ہے تو میں نے اپنے
بارے غور و فکر کیا اور سوچا تو میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ دنیا ختم ہونے والی اور
زائل ہو جانے والی چیز ہے اور میرے حصے کا رزق بھی مجھے ملے گا ہی تو میں
نے سوچا کہ میں رسول اللہ ﷺ سے اپنی آخرت طلب کروں گا، رسول اللہ ﷺ

کافی دیر خاموش رہے اور پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، میں یہ کروں گا یعنی (تیری سفارش کرونگا اور تجھے رب سے جنت لے کر دوں گا) تم کثرتِ سجدہ سے میری مدد کرو۔^①

اس حدیث مبارکہ سے ہمیں اس بات کا علم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کے لیے وہ شان و عظمت اور مقام ہے کہ وہ مومن کو نفع پہنچا سکتے ہیں اور اگر مقام و عزت نہ ہوتی تو آپ ﷺ سے نفع متحقق نہ ہوتا اور حضرت ربیعہ صحابی رسول ﷺ اس بات کو سمجھتے تھے اسی لیے تو انہوں نے آپ ﷺ سے ایسا سوال کیا، اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سائل کوئی اعرابی و دیہاتی نہ تھا بلکہ راسخین فی الایمان صحابہ میں سے تھا کیونکہ اس نے آخرت کے بارے میں سوال کیا تھا، اور نبی اکرم ﷺ کا سوال کرنا اور استفسار فرمانا صحابی سے اس میں واضح دلالت ہے کہ معانی کو اس طرح سمجھنا ہر ایک کا کام نہیں بلکہ یہ وہی سمجھ سکتا ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے وافر حصہ ملا ہو اور جس کا دل اللہ تعالیٰ نے ثابت قدم رکھا ہو اور جس کا سینہ ایمان کے لیے کھول دیا گیا ہو اور نبی اکرم ﷺ کی قدر و منزلت و مقام و مرتبہ کو سمجھتا ہو کہ وہ دنیا و آخرت میں نفع دیتے ہیں آپ ﷺ کی عظمت سے سوال کرنا قبولیت کی سند ہے لہذا اسی لیے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ، (مجھ سے مانگو) اور یہ نہیں فرمایا کہ (اللہ سے مانگو) اس میں نبی اکرم ﷺ کی طرف سے واسطہ حقہ کی ضرورت کی تاکید کی گئی ہے اور یہ کہ وہ حقائق ایمان میں سے بڑی اہم حقیقت ہے کہ جس کے ساتھ حاجات پوری ہوتی ہیں اور کامیابی حاصل ہوتی ہے اور آپ ﷺ تو شان و عظمت میں اس سے بھی بلند تر ہیں جیسا کہ یہ حدیث ہمیں اس بات کا بھی پتہ بتاتی ہے کہ نبی اکرم ﷺ اپنی امت کی توفیق اور کامیابی اور اہل صدق و یقین متقین کے راستہ کی ہدایت میں کتنے حریص ہیں۔

① اخر جہ احمدی مسندہ ۳/۵۹ واللہ اعلم۔ و مسلم (۴۸۹) مختصر، والسانہ (۱۱۳۷)، و

ابوداؤد فی السنن ۲/۳۵ (۱۳۲۰) وغیرہم۔

امام بخاری نے حضرت مصعب بن سعد سے روایت نقل کی کہ حضرت سعد اپنے آپ کو دوسروں سے افضل سمجھتے تھے تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:

هل تنصرون الا بضعفائکم۔

① کہ تمہاری مدد صرف تمہارے کمزور اور غریب لوگوں کے سبب ہوتی ہے۔

میں (مصنف مدظلہ العالی) کہتا ہوں کہ صحابی رضی اللہ عنہ نے یہ اخذ کیا اور سمجھا کہ مقام کا توسل اور وسیلہ میں بہت بڑا اثر ہے، لہذا اسی لیے نبی اکرم ﷺ کا مقام و مرتبہ نافع ہے اور آپ ﷺ کی دعا کی قبولیت آپ کے مقام و مرتبہ پر مرتب ہوتی ہے، اس سے ابن تیمیہ اور اس کی ذریت کا شبہ بے کار ہو جاتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے مقام و مرتبہ کو توسل کے ساتھ کوئی علاقہ نہیں ہے۔

اور اس کی مثل امام ابو داؤد نے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے فرمایا:

ابغوني (اطلبوا لي) الضعفاء فانما ترزقون و تنصرون
بضعفائکم

لاؤ میرے پاس ضعفاء کو کیونکہ تمہیں رزق انہی کے صدقے ملتا اور تمہاری مدد ضعفاء کے صدقے سے کی جاتی ہے۔

امام طبرانی نے اس کی مثل امیہ بن عبد اللہ بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت کی انہوں نے فرمایا کہ:

کان رسول اللہ ﷺ يستفتح بصعاليك المهاجرين۔

کہ رسول اللہ ﷺ فقراء اور مہاجرین کے وسیلے سے فتح طلب فرماتے تھے۔ ②

① اخرجه البخاری فی الصحيح (۲۸۹۲)

② حرجہ ابو داؤد فی السنن (۲۵۸۴) والنسائی فی السنن (۳۱۴۹) والترمذی فی الجامع

(۱۴۰۲) واحمد فی مسنده ۱۹۸/۵ وهو حديث صحيح۔

اور ایک روایت اس طرح بھی ہے:

كان النبي ﷺ يستفتح ويستنصر بصعاليك المسلمين.
 کہ نبی اکرم ﷺ غریب اور ضعیف مسلمانوں کے واسطے سے فتح اور مدد طلب فرمایا کرتے تھے۔^①

حضرت علامہ ملا علی قاری اس کی شرح میں فرماتے ہیں:
 قال ابن الملك: بأن يقول: اللهم انصرنا على الأعداء، بحق عبادك الفقراء المهاجرين۔

امام ابن الملك نے کہا کہ آپ ﷺ یوں دعا فرمایا کرتے تھے: اے اللہ ہمیں دشمنوں پر مدد دے اپنے مہاجرین فقراء بندوں کے صدقے سے۔
 اس صحیح حدیث میں ذوات صالحہ کے ساتھ توسل کے جواز کی صراحت ہے، جیسا کہ دلالت سے ظاہر ہے اور اسی طرح حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ليأتين على الناس زمان يخرج الجيش، فيطلب الرجل من أصحابي، فيقال: فيكم رجل من أصحاب محمد ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيستفتحون به فيفتح عليهم، ثم يأتي على الناس زمان، فيخرج الجيش، فيقال: هل فيكم رجل من أصحاب محمد ﷺ؟ فيطلبونه فلا يجدونه، فقال: هل فيكم أحد رأي أحد من أصحاب محمد ﷺ؟ فيطلبونه فلا يجدونه فلو كان رجل من أصحابي وراء البحر لآثوه۔

① آخر حصہ الطبرانی فی الکبیر ۱/ ۲۹۲، اور امام بیہقی نے مجمع الروائد ۱۰/ ۲۶۲ میں فرمایا: "ایک روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! ہمیں اپنے مہاجرین فقراء بندوں کے صدقے سے مدد دے۔"

لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ لشکر نکلے گا اور میرے صحابہ میں سے کسی شخص کو ڈھونڈا جائیگا اور کہا جائیگا کیا تم میں کوئی رسول اللہ ﷺ کا صحابی ہے؟ تو لوگ کہیں گے ہاں تو اس کے صدقے سے لوگ فتح طلب کریں گے تو ان کو فتح ملے گی پھر لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ لشکر روانہ ہوگا تو پوچھا جائے گا کیا تم میں کوئی صحابی رسول ﷺ ہے؟ پس لوگ ڈھونڈیں گے لیکن ان کو نہیں ملے گا پھر پوچھا جائیگا کیا تم میں کوئی تابعی ہے وہ تلاش کریں گے تو نہیں ملے گا، پس اگر میرے صحابہ میں سے کوئی انہیں سمندر پار بھی ملے تو اس کے پاس حاضر ہوں گے۔^①

تو ان تمام احادیث میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ذوات مقدسہ سے توسل کے جواز کا بیان ہے۔ ان کی عزت کے لیے اور تعلیم کے لیے اور امت کی تنبیہ کے لیے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ذوات سے توسل جائز ہے تو ثابت ہوا کہ آپ ﷺ آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور آپ ﷺ کے اہل بیت اطہار کے ساتھ توسل افضل اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قبولیت کے لیے زیادہ امید کا باعث ہے۔

اور اس میں یہ بیان ہے کہ توسل بالذوات اصل ہے اور اگر یہ جائز نہیں تو توسل بالعمل الصالح کیسے جائز ہو سکتا ہے اگر یہ صحیح نہیں تو پھر وہ بھی صحیح نہیں ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
 أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ أَمَانِينَ لَا تُمْتِي وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا
 كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ [سورة الانفال ۳۳] اِذَا
 مُضِيَ تَرَكْتُ فِيهِمْ اِلَّا سْتَغْفَرُوا لِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اللہ تعالیٰ نے مجھ پر میری امت کے لیے دو امن نازل فرمائے ہیں جن کا بیان اس آیت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو زیب نہیں کہ وہ ان کو عذاب دے جبکہ آپ ﷺ ان میں موجود ہوں اور اللہ تعالیٰ کو یہ بھی زیب نہیں کہ وہ ان کو عذاب کرے حالانکہ وہ استغفار کر رہے ہوں، تو میں جب جاؤں گا تو تم میں استغفار کو چھوڑ جاؤں گا قیامت تک کے لیے۔^①

اس آیت مبارکہ سے یہ ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچنے کا وسیلہ ہیں اور استغفار راہنہ و سلامتی کا ذریعہ ہے (اس آیت سے کچھ لوگوں نے یہ شبہ پیدا کرنے کی کوشش کی ہے کہ وسیلہ منقطع ہو گیا ہے اس کا مفصل بیان اسی کتاب میں آگے آ رہا ہے۔

اور حدیث شفاعت میں بیان کیا گیا ہے کہ مخلوق کس طرح انبیاء رسل کے مقام و مرتبہ سے توسل کرتے ہوئے ان کی بارگاہ میں آئیگی امام ابن حجر نے فرمایا، اس حدیث میں ہے کہ لوگ قیامت کو دنیاوی حال میں ہونگے اور اللہ کی جناب میں اپنی حوائج میں انبیاء کرام علیہم السلام کے ساتھ توسل کریں گے اور اس کا باعث الہام ہوگا جو ان کو کیا جائیگا۔^②

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم، وقال: ان الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الاذن، فيبناهم كذلك استغاثوا بأدم، ثم بموسى، ثم بمحمد ﷺ۔

① رواہ الترمذی (۳۸۲)

② فتح الباری جلد ۱۱ صفحہ ۱۴۳۱ اور اس سے زیادہ ہم نے مقدمہ میں بیان کر دیا ہے ملاحظہ فرمائیں۔

پس آدمی سوال کرتا ہے یہاں تک کہ وہ قیامت کو اس حال میں آئے گا کہ اس کے چہرے پر گوشت نہ ہوگا اور فرمایا کہ قیامت کے دن سورج اتنا قریب ہوگا کہ پسینہ نصف کان تک پہنچ جائیگا تو جب لوگ اس حالت میں ہوں گے تو حضرت آدم علیہ السلام سے استغاثہ کریں گے پھر حضرت موسیٰ اور حضرت محمد ﷺ کی بارگاہ میں استغاثہ کریں گے۔^①

امام کرمانی نے فرمایا کہ:

قولہ ”نحمد“ اس میں اختصار ہے جبکہ ان دونوں (حضرت آدم اور موسیٰ علیہما السلام) کے علاوہ دیگر انبیاء کرام سے بھی استغاثہ کریں گے اور آپ ﷺ سے پہلے دیگر انبیاء کرام سے استغاثہ کرنے میں آپ ﷺ کی رفعت منزل اور بلند مرتبہ کا اظہار کرنا مقصود ہے تاکہ دیگر انبیاء کرام ﷺ کا شفاعت کرنے سے عاجز ہونا معلوم ہو جائے۔^②

حضرت علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا:

جن سے استغاثہ کیا جائیگا (یعنی حضرات انبیاء کرام) ان میں سے کسی کو بھی یاد نہ رہے گا کہ یہ مقام ہمارے نبی کریم ﷺ کے ساتھ مختص ہے اور اگر ان کو یاد ہوتا تو وہ پہلی بار ہی آپ ﷺ سے درخواست کرتے اور ان کو دیگر انبیاء علیہم السلام کے پاس جانے کی ضرورت نہ رہتی۔ لیکن اللہ تعالیٰ ان کو یہ بھلا دے گا اس حکمت کے تحت کہ ہمارے نبی کریم ﷺ کی فضیلت و عظمت کا اظہار ہو۔^③

① رواہ البخاری فی الصحيح (۱۳۷۵) وابن جریر الطبری فی تفسیرہ ۱۳۶/۱۵۔

② صحيح البخاری بشرح الکرماني ۱۹/۸۔

③ فتح الباری جلد ۱۱ صفحہ ۲۳۱۔

بارہویں دلیل:

یعنی حیوانات کا نبی اکرم ﷺ سے توسل کرنا۔ حضرت امام محمد بن یوسف الصالحی نے اپنی کتاب ”سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد“ میں ذکر کیا فرمایا کہ:

چوتھا باب: حیوانات کا آپ ﷺ کی حیات میں آپ ﷺ کے ساتھ توسل کرنے کا ذکر۔ امام ابن شاہین نے اپنی کتاب ”دلائل“ میں حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما سے روایت کی فرماتے ہیں کہ میں ایک دن آقا کریم ﷺ کے پیچھے سوار تھا آپ ﷺ رفع حاجت کے لیے بلند نیلہ یا کھجوروں کا جھنڈا پسند کرتے تھے، آپ ﷺ ایک انصاری کے باغ میں داخل ہوئے وہاں ایک اونٹ تھا جب اس نے آپ ﷺ کو دیکھا تو بلبلانے لگا اور اس کی آنکھوں سے آنسو بہہ نکلے وہ آپ ﷺ کے پاس آیا تو آپ ﷺ نے اس کی پیٹھ پر اور کانوں پر ہاتھ پھیرا تو وہ چپ ہو گیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ ساکن ہو گیا پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اس اونٹ کا مالک کون ہے یہ اونٹ کس کا ہے؟ تو انصار میں سے ایک نوجوان آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ میرا اونٹ ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تو اس اونٹ کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا کہ جس نے تجھے اس کا مالک بنایا وہ تیری شکایت مجھ سے کر رہا ہے کہ تو اس کو چارہ نہیں دیتا اور کام زیادہ لیتا ہے۔^①

اور امام مسلم نے ”الی حائش محل“ تک روایت نقل کی ہے محمد بن عبد اللہ بن اسامہ

②

ے۔

① سبل الہدی والرشاد ۱۶/۴۰۵

② رواہ مسلم فی الصحيح (۳۳۲)۔

حضرت امام ابو داؤد نے موسیٰ بن اسماعیل عن مہدی بن میمون سے طویل حدیث

①

ذکر کی ہے۔

پھر امام صالحی نے فرمایا: اس موضوع پر احادیث بہت ساری ہیں اور ان میں سے بعض ہم نے پہلے ابواب میں معجزات میں ذکر کر دی ہیں۔

تیرہویں دلیل:

حضرت امام بیہقی نے ”دلائل النبوۃ“ میں روایت کی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے آپ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ تھے ہم ایک درخت کے پاس سے گزرے وہاں ایک چھوٹی سی سرخ چڑیا کے بچے تھے ہم نے ان کو پکڑ لیا تو چڑیا آقا کریم ﷺ کی بارگاہ میں آئی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس چڑیا کے بچے کس نے پکڑے ہیں ہم نے عرض کی ہم نے یا رسول اللہ ﷺ فرمایا ان دونوں بچوں کو واپس اسی جگہ رکھو، (اور دوسری روایت اس طرح ہے) ہم ایک سفر میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تھے تو ایک شخص ہمارے پاس آیا اور اس نے ایک چڑیا کا انڈا اٹھایا تو وہ چڑیا آئی اور نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اوپر اڑنے لگی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا انڈا کس نے اٹھایا ہے تو ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں نے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس کو واپس رکھو، ردہ، ردہ رحمۃ لھا۔ ②

ان دلائل سے ہمارے لیے یہ ظاہر ہو گیا کہ حیوانات و پرندے و نباتات سب کچھ آقا کریم ﷺ سے پناہ مانگتے اور آپ ﷺ ان کو پناہ دیتے ہیں۔

۱۔ رواہ ابو داؤد فی السنن (۲۵۴۲) و احمد فی مستندہ (۲۰۳/۱)

۲۔ رواہ البیہقی فی الدلائل ۶/۳۲-۳۳۔ و اخرجہ ابو داؤد ۴/۳۶۷ (۵۲۶۸) و الحکم فی مستدرک ۴/۲۶۷، اور کہا کہ یہ حدیث صحیح اسناد ہے لیکن شیخین نے اس کو ردایت نہیں کیا اور امام ذہبی نے بھی تخصیص میں کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

چودھویں دلیل:

آپ ﷺ کا اپنے چچا ابوطالب کی شفاعت فرمانا اور آپ ﷺ کے سبب سے ان کو فائدہ پہنچنا: امام بخاری نے اپنی صحیح میں عبد بن الحارث بن نوفل نے حضرت عباس بن عبد المطلب سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا:

یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ ابوطالب کو بھی کوئی نفع پہنچائیں گے کہ نہیں؟ جبکہ وہ آپ ﷺ کی حمایت کرتے تھے اور آپ کی خاطر غصے میں آتے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

نعم هو في ضحضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار۔

ہاں وہ نخلوں تک آگ میں ہیں اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ آگ کے سب سے نچلے درجے میں ہوتے۔^①

یہ حدیث شریف واضح دلالت کرتی ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے چچا کی حفاظت کی اور حضور ﷺ کی نفع رسانی کا معاملہ ان میں جانا پہچانا تھا اسی لئے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کیا آپ ﷺ نے ابوطالب کو کوئی نفع پہنچایا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں۔۔۔۔۔ الخ

آپ ﷺ کا یہ فرمان:

لولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار۔

اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ جہنم کے نچلے درجے میں ہوتا۔^②

① أخرجه البخاری فی الصحيح (۳۶۷۰) فی مناقب الأنصار و (۵۵۵۸) باب کبة المشرك، ومسلم فی الصحيح (۲۰۹) فی الايمان، واحمد فی مسنده ۱/۲۰۶ وابو عروبة فی مسنده ۱/۹۱، والبزار فی مسنده ۱۳۷/۴ (۱۳۱۱)۔

② أخرجه البخاری فی الصحيح (۳۶۷۰) فی مناقب الأنصار و (۵۵۵۸) باب کبة المشرك، ومسلم فی الصحيح (۲۰۹) فی الايمان، واحمد فی مسنده ۱/۲۰۶ وابو عروبة فی مسنده ۱/۹۱، والبزار فی مسنده ۱۳۷/۴ (۱۳۱۱)۔

اس حدیث کا ظاہر صریح دلالت کرتا ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے چچا کو نفع پہنچایا جیسا کہ عام اہل علم نے اس کی صراحت کی ہے۔

حضرت ابی نے شرح صحیح مسلم میں آپ ﷺ کے فرمان: "لَعَلَّه تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي" یہ آپ کے سبب اور برکت سے ہوا مجازی طور پر اس کو شفاعت کا نام دیا گیا ہے۔^①

امام برزنجی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

بے شک نبی کریم ﷺ ابوطالب کی شفاعت میں ابوطالب کو نفع پہنچایا حتیٰ کہ ان کو کفر سے بچایا پس وہ مسلمان موحد حق ہیں اور بہت سارے دلائل کے ساتھ اس مسئلہ پر استدلال کیا ہے امام الحرمین حضرت شیخ مشائخنا السید احمد بن السید زینی دحلان مکی نے اپنے رسالہ اسنی المطالب فی نجات ابی طالب میں اور اس میں ابوطالب کی نجات ثابت کی ہے۔ امام برزنجی اور امام دحلان نے اس کو اور جو کہ نبی اکرم ﷺ کفار کی شفاعت نہیں کریں گے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ۔^②
تو انہیں سفارشوں کی سفارش کام نہ دے گی۔

”فرمایا:

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ۔۔۔ الآية

نبی اور ایمان والوں کو لائق نہیں کہ مشرکوں کی بخشش چاہیں اگرچہ وہ رشتہ دار
ہیں ہوں۔^③

^① کمال اکمال للعلم ۱/۳۴۵، وفی نسخة ۱/۶۲۷

^② سورة المدثر ۳۸

^③ سورة التوبة ۱۱۳

اور آپ کی شفاعت سے ابوطالب کو نفع پہنچا اور ان عذاب ہلکا ہو گیا اور ان کو جہنم کی گہرائیوں سے نکال کر اس کنارے چھوڑ دیا تو ضروری ہے کہ اہل کبر میں سے ہو کافروں میں سے نہ ہو اور یہ ضروری ہے کہ ان کو جہنم سے نکالا جائے کیونکہ وہ گنہگار امتیوں میں ہو گئے وہ کہ جو درجہ علیا میں سے ہو گئے اور جو ایسا ہو گا وہ جہنم سے خارج ہو کر جنت میں داخل ہو گا۔

اور یہی معنی ہے نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان کا: ار جومن ربی کل خیر“ میں اپنے رب سے ہر خیر و بھلائی کی امید رکھتا ہوں۔

اس حدیث کو ابن سعد نے طبقات الکبریٰ جلد ۱ صفحہ ۱۲۴ اور ابن عساکر نے تاریخ دمشق الکبیر جلد ۶۶ صفحہ ۳۳۶ میں روایت کیا ہے۔

سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے پوچھا کہ آپ ﷺ ابوطالب کے بارے میں کیا فرماتے ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کل الخیر ار جومن ربی“ میں اپنے رب سے ہر بھلائی و خیر کی امید کرتا ہوں اور ہر خیر تو مومن کے لیے ہی ہے اور یہ جائز نہیں کہ اس میں آپ ﷺ نے صرف تخفیف عذاب کا ارادہ کیا ہے کیونکہ خیر نہیں تو کل خیر کیسے ہوگی یہ تو تخفیف شر ہے اور بعض شر بعض شروں سے کم تر ہوتی ہے، اور خیر جو کل الخیر ہو وہ جنت میں داخل ہونا ہے

اور تمام الرازی نے اپنے فوائد میں جلد ۴ صفحہ ۳۴۰ میں ایسی سند کے ساتھ روایت کی کہ جو مناقب میں قابل قبول ہے:

اذا کان یوم القیامۃ شفعت لأبی و اُمی و عمی اُبی طالب و اُخلی
کان فی الحاہلیۃ۔

جب قیامت کا دن ہو گا تو میں اپنے والد اور اپنی والدہ اور اپنے چچ اور بھائی (جو کہ دودھ شریک تھا) کی شفاعت کروں گا۔

اس کو امام محب الطبری نے ذخائر العقبیٰ میں ذکر کیا ہے، اور ابو نعیم نے اس کو روایت کیا اور صراحت کی کہ یہاں آپ ﷺ کا رضائی بھائی ہی مراد ہے۔

میں (مصنف مدظلہ العالی) کہتا ہوں کہ حدیث تمام میں ولید بن سلمہ راوی ہے جو کہ منکر حدیث ہے لہذا یہ حدیث ضعیف ہے منقب اور شواہد میں معتبر ہوگی جیسا کہ برزنجی نے اس کو واضح کیا ہے اور زینی دحلان نے بھی اس پر اعتماد کیا ہے پھر بخاری کی حدیث ابو طالب کے بارے میں جو ہے وہ اس حدیث کے معنی کو مضبوط کرتی ہے اور اس سے یہ مفہوم واضح ہوتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ابو طالب کو شفاعت عظمیٰ سے قبل نفع پہنچایا کہ جب حضرت عباس نے نبی اکرم ﷺ سے پوچھا کیا آپ نے ابو طالب کو کچھ نفع دیا تو اس بات کا جواب یہ دیا گیا کہ ہاں وہ ٹخنوں تک جہنم میں ہیں اور اگر ان کا یہ حال قیامت میں ہوگا تو سوال یوں ہوتا کہ کیا آپ ابو طالب کو نفع پہنچائیں گے تو اس کا جواب یوں ہوتا کہ ہاں میں اس کو نفع پہنچاؤں گا تو اس سے وہ معافی ظاہر ہوتے ہیں جو کہ امام برزنجی نے کیا ہے اور امام زینی دحلان نے فرمایا ہے۔^①

بے شک یہ وہ شفاعت ہے جو ابو طالب نے برزخ میں پائی اور اس کو جہنم کی اتھار گہرائیوں سے نکال کر ٹخنوں تک کی آگ میں پہنچا دیا پس وہ کیسے ہوگا جو نبی اکرم ﷺ کی شفاعت عظمیٰ سے حصہ پائے گا، اور وہ شفاعت جو کہ اس امت کے گنہگاروں کو پہنچے گی جیسے والدین کے تا فرمان یا اسی جیسے دیگر جیسا کہ وہ عورت کہ جو ملی کی وجہ سے عذاب میں مبتلا ہوئی تھی اور متکبر تو ابو طالب تو اس کا زیادہ حق دار ہے۔

اور یہاں اس حدیث کو بھی نہ بھولنا چاہیے کہ جس کو امام بخاری نے اپنی صحیح ۳/ ۱۴۰۹ (۳۸۸۵) و (۶۵۶۳) اور مسلم نے اپنی صحیح میں ۱/ ۱۹۵ (۲۱۰) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ابو طالب کا ذکر کیا گیا (امام اسماعیل نے چچا کا لفظ بھی بڑھایا ہے) تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيضحضاح من
النار۔۔۔ الحديث

یعنی قیامت کے دن میری شفاعت ان کو نفع دے گی ان کو نگوں تک کی
آگ میں چھوڑا جائے گا۔۔۔ الحديث

اس حدیث مبارکہ میں نبی اکرم ﷺ نے دو چیزوں کی خبر دی۔

کہ ابوطالب نے آپ ﷺ کی شفاعت سے آگ کی گہرائیوں سے نجات پائی اور
اس پر جزم نہیں کہ ابوطالب تمام شفاعت پاچکے اور نبی اکرم ﷺ کی شفاعت صرف ایک
تو نہیں آپ ﷺ کی شفاعتیں تو بے شمار ہیں جب کہ صحیح احادیث میں ہے کہ پس جب
آپ ﷺ کی امت کے اہل کبار کے لیے آپ ﷺ کی شفاعت حق ہے تو ابوطالب اس
کے بدرجہ اولیٰ حقدار ہیں، اور اگر حدیث عباس رضی اللہ عنہ کہ جس میں ہے کہ انہوں نے ابو
طالب سے کلمہ توحید سنا کو ضعیف بھی مانا جائے تو بھی آپ کا دل تو مطمئن اور یقین میں تھا
اگرچہ آپ نے زبان سے اقرار نہ کیا اور اہل علم نے اس بات کو مقرر و ثابت رکھ ہے
جیسا کہ علامہ برزنجی نے علماء کا اختلاف ذکر کیا ہے کہ زبان سے شہادتین کا اقرار ضروری
ہے یا کہ نہیں،

کیا وہ ایمان کا حصہ ہے یعنی جزء ہے ایمان کا یا احکام کے اجراء کے لیے شرط ہے
کہ اس پر احکام دنیویہ مترتب ہوتے ہیں اس لیے کہ وہ شہر ہے یعنی جزء ہے اور قدرت
کئے ہوتے ہوئے اس کا تارک کافر ہے اور ہمیشہ کے لیے جہنمی ہے اور اگر یہ صرف دنیوی
احکام کے اجراء کے لیے شرط ہے تو پھر وہ ہمیشہ کے لیے جہنمی نہیں ہوگا۔

سفاقتی نے شرح التہجد میں کہا کہ ”ایمان فقط تصدیق کا نام ہے اور امام اعظم ابو
حنیفہ رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت سے یہ ثابت ہے۔“

علامہ عینی نے شرح بخاری میں فرمایا، اقرار باللسان اجراء احکام کے لیے شرط ہے
حتیٰ کہ رسول اور جو وہ لیکر آئے ہیں کی تصدیق کرتا ہے تو وہ مومن ہے معاملہ اس کے اور۔

اللہ کے درمیان ہے اگرچہ وہ زبان سے اقرار نہ بھی کرے۔

اور امام نسفی نے کہا کہ یہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے اور اسی طرف امام ابو الحسن الاشعری گئے ہیں صحیح ترین روایت کے مطابق اور یہی قول ہے امام ابو منصور الماتریدی کا اور اسی کو ثابت و مقرر رکھا امام غزالی اور امام الحرمین نے اور امام باقلانی اور ابواسحاق الاسفرائینی وغیرہم نے اور امام سعد الدین التفتازانی نے اس کی نسبت جمہور محققین کی طرف کی ہے اور اس پر احادیث سے استدلال کیا ہے ان میں سے آپ سیدنا کا یہ فرمان ہے:

من علم أن الله ربه وأني نبيه، صادق عن قلبه حرم الله لحمه على النار۔

جو یہ جانتا ہو کہ اللہ اس کا رب ہے اور میں اس کا نبی ہوں اور سچے دل سے اس کو مانے تو اس پر اللہ تعالیٰ جہنم کی آگ کو حرام فرما دے گا۔^①

اس کو امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں روایت کیا ہے۔

اور تفتازانی نے ”شرح مقاصد“ میں اور امام کمال بن الہمام نے ”المسایرة“ میں اور ابن حجر المہدتی نے ”شرح الأربعین“ میں فرمایا کہ آخرت میں نجات کی شرط جب اس سے نطق بالشہادتین طلب نہ کی جائے اور اگر طلب کی جائے اور وہ عناد سے یا اسلام کو ناپسند کرتے ہوئے یعنی اسلام سے انکار کے ساتھ اگر اقرار نہیں کرے گا تو اس کی نجات نہیں ہوگی۔

① س کو طبرانی نے المعجم الکبیر ۱۸ / ۲۳۳ (۲۵۳) میں روایت کیا، اور امام بخاری نے اس کو تاریخ الکبیر میں ۶۸۰ میں اور خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں ۱۱۷۰ میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کیا لیکن ان کے الفاظ یہ ہیں ”من علم أن الله ربه وأني نبيه، صادق من قلبه وادما بیده فی جعدة صدره حرم الله لحمه علی النار۔ ارشد مسعود غفرلہ“

اس قید سے یہ مفہوم ظاہر ہوتا ہے کہ اگر مطالبہ کے بعد وہ اقرار باللسان نہیں کرتا لیکن انکار اور عناد کی وجہ سے نہیں بلکہ عذرِ صحیح کی وجہ سے لیکن اس کا دل مطمئن ہو ایمان کے ساتھ تو وہ کافر نہیں ہوگا اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ اور اس کے درمیان ہوگا، بلکہ زبان سے اگر کفر بھی بول دے لیکن اس کا دل ایمان پر ثابت قدم ہو تو اس کو نقصان نہیں ہوگا۔ (یعنی عذر کی وجہ سے مجبوری کے ساتھ لیکن عام حالت میں شوق یا ویسے ہی زبان سے کفر بولے گا تو کافر ہو جائے گا جبکہ حالتِ اضطراب نہ ہو۔ مترجم مدظلہ العالی)

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

إِلَّا مَن أُوْكَرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِإِلَیْمَانٍ۔

سوائے اس کے جو مجبور کیا جاوے اور اس کا دل ایمان پر جما ہوا ہو۔^①

اور امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں اہل سنت کے محدثین اور فقہاء و متکلمین کا اتفاق نقل فرمایا ہے اور اس اتفاق کی حکایت پر ان پر اعتراض کیا گیا ہے۔

امام ابن حجر نے شرح الاربعین میں فرمایا:

راجح یہ ہے کسی خاص معروف لفظ کے ساتھ اقرار باللسان شرط نہیں ہے ایمان بغیر لفظ معروف کے منعقد ہو جاتا ہے اور برزنجی نے اس کو برقرار رکھا ہے اور امام حلیسی کی منہاج سے اسی طرح نقل کیا ہے، پھر برزنجی فرماتے ہیں جیسا کہ سدا والدین میں ہے جب تجھے اس کا علم ہو گیا تو اب ہم کہتے ہیں کہ متواتر احادیث سے یہ ثابت ہے کہ ابوطالب نبی اکرم ﷺ کے ساتھ پیار و محبت کرتے تھے اور ان کی مدد کرتے تھے اور ان کی حفاظت کرتے تھے اور دین کی تبلیغ پر آپ ﷺ کے ساتھ تعاون فرماتے تھے اور جو آپ ﷺ فرماتے وہ اس کی تصدیق کرتے اور اپنی اولاد جیسے حضرت جعفر و حضرت علی بن ابی طالب

کو آپ ﷺ کی اتباع کا حکم کرتے تھے اور اپنے اشعار میں نبی اکرم ﷺ کی مدح کرتے تھے جو کہ آپ کی تصدیق پر دلالت کرتے ہیں اور وہ کلام کرتے کہ آپ ﷺ کا دین حق ہے اور آپ کے معروف کلام میں سے یہ ہے:

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا
اور میں جانتا ہوں کہ محمد ﷺ کا دین تمام کائنات کے ادیان سے بہتر دین ہے۔

پھر اس طرح فرمایا:

الم تعلموا أنا وجدنا محمدا رسولا كموسى صح ذلك في الكتب
کیا تم نہیں جانتے کہ ہم نے محمد ﷺ کو رسول پایا جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
رسول ہیں اور یہ کتابوں میں صحیح ہے۔^①

اور اسی طرح امام ابن عساکر نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی فرمایا
کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ان لأبي طالب عندي رحما سأبلها ببلالها۔

ابو طالب کے لیے میرے پاس رحمت ہے اس کو اس کی تری پہنچے گی۔^②

اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جیسا کہ مشہور حدیث مبارکہ میں ہے:

أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة۔

میں اور یتیم کی کفالت کرنے والا یوں جنت میں ہونگے جیسے دونوں
انگلیاں۔^③

① سداد الدین ۳۷۳-۳۷۹۔

② أخرجه ابن عساکر فی تاریخ مدینة دمشق ۶۶/۳۳۶۔

③ أخرجه مسلم فی الصحيح (۳۹۴) فی الزهد والفتاوى بلفظ "كافل اليتيم له أو لغيره، أنا
وهو كهاتين في الجنة۔ عن أبي هريرة۔ وابن حبان فی الصحيح ۲/۲۰۷ (۲۶۰) بلفظ: أنا وكافل
اليتيم في الجنة هكذا، وأشار بالسبابة والوسطى۔ عن سهل بن سعد۔ وذكره البيهقي فی الجمع
لروايد ۱۶۲/۸ بلفظ: أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين۔ عناه إلى الطبري، عن أبي امامة۔

اور عجب بات تو یہ ہے کہ ابن باز اور اس کے چیلے ہر وادی میں اور ہر جگہ پکارتے پھرتے ہیں کہ ہر مسئلہ جس میں حکم نہ ہو اور اس کو نبی اکرم ﷺ نے کیا بھی نہ ہو تو وہ باطل ہے اور اصول و قاعدہ کو بھول جاتے ہیں اور دور پھینک دیتے ہیں کہ عدم نقل نقل عدم نہیں ہوتا اور اور اس تقریر میں خود اپنے آپ ہی تناقض میں پڑ جاتے ہیں کہ جب ابن باز نے تبرک کے جواز کو نبی اکرم ﷺ کے ساتھ خاص کر دیا ہے اور اس کو چاہیے تھا کہ وہ اس مخصص پر دلیل لاتا اور جیسے وہ اہل حق سے دلیل کا طالب ہوتا ہے ایسے ہی خود بھی دلیل دیتا اور اگر وہ سنت کو دیکھیں تو کوئی دلیل و حکم اس کی تخصیص کا نہ پائیں گے۔ اور اسی طرح آقا کریم ﷺ کی میلاذ اور معراج وغیرہا مباح امور کہ جن پر اہل حق کتاب و سنت اور اجماع و قیاس سے استدلال لاتے ہیں جس کو ہم نے اپنی کتاب ”البدعۃ اصل من اصول الشرع“ میں بیان کیا اور اسی طرح کتاب ”الاحتفاء بمولہ المصطفیٰ ﷺ“^① میں بھی کھول کر بیان کر دیا ہے ہاں ملاحظہ فرمائیں۔

سبحان اللہ کیا وہ عقل نہیں کرتا کہ جو وہ اپنے مخالف پر لازم کرتا ہے اپنے پر لازم کیوں نہیں کرتا۔ پس یہ دور کی گمراہی ہے۔

اور یہ حافظ ابن حجر ہیں کہ جنہوں نے ابن باز اور اس کے چیلوں کا رد امام اسماعیلی سے یہ نقل کر کے فرما دیا ہے کہ ”اور امام اسماعیلی نے اس حدیث شریف سے صالحین و اہل خیر کے آثار سے تبرک حاصل کرنے کے جواز پر استنباط کیا ہے، اگرچہ سائل غنی ہی کیوں نہ ہو۔“^② میں (مصنف مدظلہ العالی) کہتا ہوں کہ برکت کو صرف نبی اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص کرنا اور دیگر سے نفی کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ کتاب و سنت سے متصادم ہے جیسا کہ ہم نے اس کتاب کے کئی مقامات پر بیان کر دیا ہے، قرآن مجید میں وارد ہے:

① کتاب حذائقہ مترجم مدظلہ العالی کے ترجمہ اور فقیر کے تہمتہ کے ساتھ مکتبۃ المدینۃ النورہ حافظ ابو۔ لاہور۔

نہی ہے، ارشد مسعود علی عنہ۔

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا

اور ہم نے آسمان سے برکت والا پانی نازل کیا،

لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُوَ جَوْهَرٌ شَرِيفٌ

--- اِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ

مسجد اقصیٰ تک کہ جس کے ارد گرد برکتیں ہم نے رکھیں ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا اَيْنَمَا كُنْتُ

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا

اور جو آگ میں ہے اس کو برکت اور جو اس کے ارد گرد ہے۔

یہاں برکت کا غیر نبی پر اطلاق کیا گیا ہے جیسا کہ واضح ہے اور صحیح بخاری شریف کی

حدیث مبارکہ میں وارد ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کا وقت قریب ہوا تو انہوں

نے اپنے رب سے دعا مانگی کہ انہیں ارض مقدسہ کے قریب پتھر پھینکنے کی دوری پر دفن کیا

جائے۔ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایک دوسرے سے تبرک حاصل کرنا تیرے سامنے ہے۔

جیسا کہ حدیث حضرت جریر میں ثابت ہے کہ انہوں نے مسواک کی اور بعد میں مسواک

پانی میں رکھ دی اور اپنے گھر والوں کو حکم فرمایا کہ مسواک کا بچے ہوئے پانی سے تبرک

حاصل کریں۔

اور جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دوسروں کو چھوڑ کر برکت مخصوص کر دی جائے گی تو

یہ جائز نہیں ہے اور یہ بغیر دلیل کے نص میں تحکم اور سینہ زوری ہے بلکہ یہ غلو میں حد سے

بڑھنا ہے۔ جب وہ اپنے مخالف پر یہی تہمت لگاتا ہے جبکہ وہ موحدین پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کے سوا کسی اور سے تبرک حاصل کرنے پر شرک کا اطلاق کرتا ہے اور یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

سے تبرک حاصل کرنا شرک نہیں ہے اس طرح منطق کا نتیجہ یہ ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب

تک بشر ہیں ان سے تبرک شرک ہے اور جب وہ الوہیت میں داخل ہو جائیں گے تو شرک

نہیں رہے گا۔ نعوذ باللہ من شر اللسان وزنة الاقلام۔

میں (مصنف مدظلہ العالی) کہتا ہوں کہ اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تبرک اور توسل ذوات کے ساتھ مشروع ہے، حضرت عبداللہ بن عبداللہ بن ابی سلول کا آقا کریمؐ کی بارگاہ میں التجا کرنا اور مصطفیٰ کریمؐ سے استغاثہ کرنا آپؐ کی قمیص اور آپؐ کی شال کا لعاب دہن پاک ابن ابی کے منہ میں ڈالنا جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اس امید پر کہ اللہ تعالیٰ نبی اکرمؐ سے اس کے لیے استغفار اور آپؐ کی شفاعت اہل المنافقین کے حق میں قبول فرمائے گا۔

حضرت عبداللہ نے نبی اکرمؐ کے کرم کا طمع کرتے ہوئے اور آپؐ کی شان و عظمت و مقام جو اللہ کی بارگاہ میں ہے اس کو جانتے ہوئے ایسا کیا اور نبی اکرمؐ کا اس کو قبول فرمانا حضرت عبداللہ کا اپنے باپ کے بارے دل کو خوش کرنے کے لیے تھا، جیسا کہ علامہ عینی نے شرح صحیح البخاری جلد ۸ صفحہ ۵۴ میں فرمایا، حتیٰ کہ آپؐ نے حضرت عمرؓ کی بات کو رد فرمادیا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ ”أَنَا بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ اسْتَغْفِرْهُم أَوْ لَا اسْتَغْفِرْ لَهُمْ“ اور جیسا کہ دیگر اسناد کے ساتھ مروی ہے ”لَا اسْتَغْفِرُنَّ لَهُمْ سَبْعِينَ وَسَبْعِينَ“ میں ان کے لیے کئی ستر مرتبہ استغفار کروں گا۔

اور جیسا کہ حضرت عروہ بن زبیر اور مجاہد بن جبر اور قتادہ بن دعامہ سے روایت ہے کئی اسناد کے ساتھ، حضرت ابو عبداللہ بن کیران الفا کی فرماتے ہیں، اس سے یہ حاصل ہوا کہ شفاعت اذن مخصوص پر ہی موقوف نہیں ہے اس کے اطلاق اور شافع کے لیے اس کی اباحت میں لیکن وہ موقوف ہے اللہ تعالیٰ کی رضا کے ساتھ کہ وہ اس کو قبول فرمائے اور اس کے لیے اس کو اختیار فرمائے۔۔۔۔۔ پھر فرمایا

ہم کہتے ہیں کہ احتیاج استغفار کے وقوع پر ہے نہ کہ اس کے برقرار رہنے پر اور تقریر کا ہونا اور اس کا عدم یہ وقوع پر قدر زائد ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ اس میں استفہام انکاری ہے جو کہ نفی عام کے معنی میں ہے استثناء مفرغ کی دلیل کے ساتھ گویا کہ کہا گیا ہے کہ کوئی اس کے ہاں شفاعت نہ کرے گا

مگر اس کے حکم سے اور اگر اس کو اس کے خاہر پر حمل کیا جائے تو یہ نفی عام کی خبر ہوگی جو کہ منافی للوقوع ہے اور اگر اس کو رخصی پر حمل کیا جائے تو یہ منافات ختم ہو جائیں گے اور اگر اس کو استقبہام علی معنی الٹھی پر حمل کیا جائے تو یہ سابقہ و لاحقہ کے مطابق صحیح نہیں ہوگی تو لازم ہے کہ یہ نہی سابقہ ہو جو کہ عبداللہ بن ابی کے قضیہ میں ہے کیونکہ وہ ”۹“ ہجری میں مرا جیسا کہ کتب تفسیر و سیرت میں ہے اور سورہ بقرہ مدینہ منورہ میں شروع کے ایام میں نازل ہوئی اگرچہ اس کی نظیر ایک آیت مکہ میں بھی نازل ہو چکی تھی جو کہ سورہ یونس میں ہے **مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اِذْنِ كُنْ** ہے جو شفاعت کرے مگر اس کے اذن کے ساتھ۔

اور محال ہے کہ آپ ﷺ نہی کو سمجھتے بھی ہوں اور منہی کی طرف پیش قدمی کریں۔

امام عینی نے فرمایا، اگر تو کہے کہ واقدی کی روایت میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے جس کو قمیص عطا فرمائی وہ عبداللہ بن ابی ہے اور بخاری کی روایت میں ہے کہ وہ اس کا بیٹا تھا اور حضرت جابر کی روایت میں ہے کہ اس کو قبر سے نکال کر آپ نے قمیص پہنائی تھی۔ تو میں (یعنی) کہتا ہوں کہ واقدی کی روایت بخاری کے مقابلہ کی نہیں ہے اور دونوں روایتوں میں موافقت اس طرح ہو سکتی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں جو الفاظ ہیں کہ آپ نے عطا فرمائی تو اس سے مراد ہے کہ انعام فرمایا اور وعدہ پر عطیہ کا اطلاق کیا گیا ہے اور ابن جوزی نے فرمایا کہ، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ نے دو قمیص عطا فرمائی ہوں۔^(۱)

اور امام قسطلانی نے فرمایا کہ:

اور جو وارد ہوا یہ اس چیز پر دلالت کرتا ہے کہ اس کے بیٹے نے یہ اپنے باپ

کا وعدہ پورا کرتے ہوئے کیا تھا۔

پس عبدالرزاق نے معمر سے اور طبری نے سعید سے روایت کی ان دونوں نے قتادہ سے روایت کی انہوں نے کہا عبداللہ بن ابی نے نبی اکرم ﷺ کے حضور پیام بھیجا آپ ﷺ

تشریف لائے تو اس سے فرمایا کہ تجھے یہود کی محبت لے ڈوبی اس نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں نے اس لیے آپ ﷺ کو بلایا کہ آپ ﷺ میرے لیے بخشش کی دعا کیجیے اور اس لیے نہیں کہلا بھیجا کہ آپ مجھے ملامت کریں پھر اس نے آپ ﷺ سے قیص مانگی کہ اس کا کفن بنایا جائے، (فتح میں ابن حجر نے کہا) یہ روایت مرسل ہے لیکن اس کے راوی سب ثقہ ہیں اور اس کی تائید وہ روایت بھی کرتی ہے کہ جس کو طبرانی نے عن عمر بن عبد عباس روایت کیا ہے انہوں نے کہا کہ، جب عبد اللہ بن ابی بنار ہوا تو وہ نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھ پر مہربانی و احسان فرمائیے اور مجھے اپنی قیص میں کفن دے کر میرا جنازہ پڑھائیے گا۔^①

صاحب ”الدراری“ نے کہا کہ، پہلی روایت بخاری جو کہ گزری ہے اور اس میں کوئی تعرض نہیں ہے کیونکہ ان روایات میں قیص عطا فرمانے کا ذکر نہیں ہے بلکہ صرف اس کے سوال کا ذکر ہے پس نبی اکرم ﷺ نے اس کے مرنے کے بعد اس کے بیٹے کی استدعا پر قیص عطا فرمائی تھی لہذا ان احادیث میں تعرض نہیں ہے سوائے بخاری کی دونوں روایتوں کے اور جو اس کا جواب انہوں نے دیا تو سند مذکور کا ایراد ہمیشہ رہا۔ ممکن ہے کہ اس سے مراد آپ ﷺ کا اس کے جنازہ کے ساتھ چلنا ہو اس وقت کہ جب اس کو دوبارہ قبر سے نکالا گیا شروع سے آپ ﷺ جنازہ کے ساتھ نہ گئے ہوں جیسا کہ ابھی پیچھے گذرا کیونکہ ان کو آپ ﷺ کی مشقت کا خوف تھا لہذا انہوں نے آپ ﷺ کی تشریف آوری سے قبل ہی اس کو لحد میں اتار دیا تھا اور حدیث ابن عباس عن عمر بن الخطاب بھی بخاری کی کتاب التفسیر میں آئیگی کہ جس میں آپ ﷺ کا اس کے ساتھ جانے کا ذکر نہیں ہے۔^②

① ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری جلد ۳ صفحہ ۳۴۲

② لامع الدراری علی صحیح البخاری جلد ۴ صفحہ ۳۹۲

اور امام عینی نے فرمایا:

اگر اعتراض ہو کہ آپ ﷺ کا اس کو قیص دینے میں کیا حکمت تھی جبکہ وہ منافقین کا سردار تھا؟

تو میں کہوں گا اس کے کئی جوابات دیے گئے ہیں۔

- ① یہ کہ اس کے بیٹے کی دل جوئی و اکرام کے لیے آپ ﷺ نے ایسا کیا تھا۔
- ② چونکہ آپ ﷺ سے جب بھی سوال ہوا تو آپ ﷺ نے اس کے جواب میں ”نہیں“ نہیں فرمایا۔

③ آقا کریم ﷺ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور میری قیص اس منافق کو کوئی فائدہ نہیں دے گی لیکن آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں امید کرتا ہوں کہ اس سے کئی منافقین اسلام قبول کر لیں گے اور ایب ہی ہوا کہ ایک ہزار منافقین نے جب دشمن کے ساتھ ایسی کرم نوازی دیکھی اور اپنے سردار سے جب یہ دیکھا کہ وہ آپ ﷺ کی قیص کے ساتھ استشفاء کر رہا ہے تو وہ اسلام لے آئے۔

④ اور اکثر علماء نے یہ فرمایا کہ آپ ﷺ کا اس کو قیص عطا فرمانا روزِ بدر کا بدھ چکانا تھا کہ جب عبد اللہ بن ابی نے اپنی قیص حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو پہنائی تھی کیونکہ حضرت عباس بہت جوان تھے اور ان کے لمبے جسم پر کسی کی قیص پوری نہیں آتی تھی اور عبد اللہ بن ابی کی قیص پوری آئی تھی تو آپ ﷺ نے اس کا بدلہ دنیا میں ہی دے دیا تاکہ قیامت کے دن مطالبہ نہ کر سکے۔

عبد بن حمید نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَخْدَعْ أَسَانًا قَطُّ غَيْرَ أَنَّ ابْنَ أَبِي قَالَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ كَلِمَةً حَسَنَةً وَهِيَ أَنَّ الْكُفَّارَ قَالُوا الْوَأَنْتَ طِفْتُ بِالْبَيْتِ فَقَالَ لَا لِي فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْوَأَ حَسَنَةٍ فَلَمْ يَطْفُفْ۔

نبی اکرم ﷺ نے کبھی بھی کسی انسان سے دھوکہ نہیں کیا مگر بات یہ تھی کہ عبد

اللہ بن ابی نے حدیبیہ کے دن ایک اچھی بات کہی تھی کہ جب کفار نے اس سے کہا تھا کہ تو طواف کر لے تو اس نے کہا تھا کہ نہیں میں طواف نہیں کروں گا میری لیے رسول اللہ ﷺ ہی بہترین نمونہ ہیں لہذا اس نے طواف نہ کیا۔^{(۱) (۲)}

امام قسطلانی نے فرمایا کہ، اور مہلب کا قول کہ، یہ امید کرتے ہوئے کہ کیونکہ وہ اسلام کی بعض چیزوں کا معتقد تھا اس لیے ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس سے نفع دے تو اس پر ابن الحسیر نے تعجب کیا اور کہا کہ یہ ظاہر ہفتوات و خرافات میں سے ہے، کیونکہ اسلام میں تبیض نہیں ہے کہ کچھ کو، نے اور کچھ کو نہ مانے عقیدہ شے واحد ہے ہاں بعض معومات بعض میں شرط ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس چیز کا انکار فرمایا ہے کہ بعض چیزوں پر ایمان لائیں اور بعض سے کفر کریں جیسا کہ تمام کا انکار کفر ہے ایسے ہی اسلام کی بعض چیزوں کا انکار بھی کفر ہے۔^(۳)

امام بخاری نے (باب من رجب الدفن فی الارض المقدسة أو نحوها) میں روایت کی ہے:

حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طادوس عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال: ارسل ملك الموت الى موسى عليه السلام فلما جائه صكه فرجع الى ربه فقال ارسلتني الى عبد لا يريد الموت: فرد الله عينه وقال: ارجع فقل له يصع يده على متن ثور، فله بكل ما عطت به يده بكل شعرة سنة: قال: اي رب۔ ثم ماذا؟ قال: ثم الموت، قال فالآن، فسأل الله ان يدينه من الرض المقدسة رمية بحجر قال: قل رسول الله ﷺ فلو كنت ثم لأريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكثيب الاحمر۔

^(۱) أخرجه اس حرم فی المحلى ۱۲/۱۳۰ مسألة ۲۲۰۳۔ من طريق عبدس حميد

^(۲) عمدة القاری جلد ۸ صفحہ ۵۴۔

^(۳) ارشاد الساری جلد ۳ صفحہ ۳۴۲۔

بہند مذکور۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ملک الموت کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس بھیجا گیا جب وہ آپ کے آئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو تھپڑ رسید کیا۔ وہ آپ نے رب کی طرف لوٹ کر گئے اور عرض کی کیا آپ نے مجھے ایسے شخص کی طرف بھیجا جو موت نہیں چاہتا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی آنکھ واپس کر دی (درست کی) اور فرمایا واپس جاؤ اور موسیٰ علیہ السلام سے کہو کہ وہ ایک نیل کی پیٹھ پر ہاتھ رکھیں جتنے بال ہاتھ کے نیچے آئیں اتنے سال عمر اور دے دی جائیگی حضرت موسیٰ نے کہا اے رب اس کے بعد فرمایا اس کے بعد پھر وفات۔ تو حضرت موسیٰ نے کہا پھر ابھی سہی تو انہوں نے اللہ سے سوال کیا انہیں پتھر کی مقدار تک ارض مقدسہ کے قریب کر دیا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں وہاں ہوتا تو میں تم کو سرخ ٹیلے سے پاس حضرت موسیٰ کی قبر دکھلاتا۔^(۱)

اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں (۱/۳۳۵) برقم (۱۲۳۳) میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کو تشریف لائے۔ جتہ الوداع کے ساں۔ فرمایا:

(اللھم امض لا صحابی ہجرتھم ولا اعقابھم، لکن الناس سعد بن خولہ) یرثی لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مات: ممکنہ۔

۱۰ بخاری نے اس کو (۱۳۳۹) کتاب الجنائز باب من احب الدفن فی الارض المقدسہ، و (۳۰۷) کتاب الانبیاء باب وفات موسیٰ، و مسلم (۱۱۸/۴-۱۱۹) فی الجنائز باب منوع آخر فی التعریتہ۔ و ابن ابی عاصم فی لسنہ (۹۹) و السیہقی فی (الاسماء والصفات) ص (۳۹۲) عن معمر، عن ہمام، عن ابی ہریرۃ موقوف۔ و اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ (۲۰۵۳۰) و اخرج احمد (۲/۳۳) والطبری فی التاریخ (۱/۲۳۴) من طرق عن حماد بن سلمہ۔ و اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ (۱۱۳/۱۴) برقمہ (۶۲۲۳)۔

اے میرے اللہ میرے صحابہ کو ہجرت کی برکت عطا فرما اور ان کو ان کی ایڑیوں کے بل نہ لوٹا لیکن افسوس ہے سعد بن خولہ پر رسول اللہ ﷺ نے ان کے مکہ شریف میں فوت ہونے پر افسوس کیا۔

کیونکہ وہ مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کا شرف حاصل نہ کر سکے اور مدینہ منورہ کی ہمسائیگی کی برکت سے محروم رہے۔

یہ حدیث اس پر نص ہے کہ بے شک نبی اکرم ﷺ ایسے مستغاث اور رحمت ہیں کہ مشکلات میں آپ کی طرف رجوع کیا جاتا ہے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عبد اللہ بن ابی اپنے والد کیلئے آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تھے حالانکہ ان کا والد منافق تھا کہ جس کا نفاق ظاہر تھا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کی شفاعت عطا ہو جائے۔ (آمین)

تیسری بحث:

نبی اکرم ﷺ کے رفیق اعلیٰ کی طرف منتقل ہونے کے بعد آپ ﷺ کے ساتھ توسل کرنا

پہلا مطلب: حیاۃ الانبیاء فی قبورہم

آپ ﷺ کی ظاہری حیات کے بعد آپ ﷺ کی ذات مبارکہ کے ساتھ توسل کرنے کے دلائل پر غور و خوض کرنے سے پہلے ہم ان بعض مسائل کے جوابات واضح کرنا چاہتے ہیں جو کہ مسئلہ توسل پر وارد ہوتے ہیں۔

① کیا موت فناء محض کا نام ہے؟ یا یہ ایک گھر سے دوسرے گھر کی طرف منتقل ہونا ہے؟

② زندہ اور مرنے والے میں قدرت اور اس کے عدم میں کیا فرق ہے؟

③ کیا زندہ میت سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے؟ یا صرف میت ہی زندہ سے فائدہ حاصل کر سکتی ہے۔ جیسا کہ زندہ میت کے لیے اس کے مرنے کے بعد دعا کرتا ہے۔

④ کیا نبی یا صدیق اور ولی یا نیک آدمی کی عزت و کرامت انتقال کے بعد منقطع ہو جاتی ہے؟

اب ہم ان سوالات کے جوابات بتوفیق اللہ تعالیٰ دیتے ہیں۔

اہلسنت و جماعت کے نزدیک موت کا مفہوم یہ ہے کہ دار فانی سے دار البرزخ کی

طرف منتقل ہونا۔

حجۃ الاسلام حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الہیاء میں فرماتے ہیں:

اس پر قابل اعتبار طرق گواہ ہیں اور اس کی گواہی آیات و احادیث دے رہی ہیں کہ موت کا معنی صرف تغیرِ حالت ہے کیونکہ روح جسد سے جدا ہونے کے بعد باقی رہتی ہے چاہے عذاب کی حالت میں ہو یا انجام کی حالت میں۔^①

اور حضرت امام سیوطی نے بشری الکلیب میں فرمایا:
علماء نے فرمایا کہ موت عدم محض کا نام نہیں اور نہ صرف فنا کا نام ہے بلکہ یہ صرف روح کا تعلق بدن سے ٹوٹنے کا نام ہے۔^②
اور اسی طرح انباء الاذکیاء فی حیاۃ الانبیاء میں فرمایا:

قبر میں نبی اکرم ﷺ کی حیات اور تمام انبیاء کی حیات ہمارے نزدیک قطعی علم کے ساتھ معلوم ہے اور ہمارے پاس اس کے دلائل قائم ہیں اور احادیث متواترہ ہیں جو کہ اس بات پر دلالت کرتی ہیں۔^③

اور مرقاۃ الصعود میں فرمایا:

انبیاء کرام کی حیات پر متواتر احادیث موجود ہیں۔^④
اور اسی کی مثل امام الماوردی اور ابن تیمیہ نے اپنے فتاویٰ میں لکھے۔
اور ابن قیم نے کتاب الروح میں کہا:

اور آپ ﷺ کا جسد اقدس قبر میں تروتازہ ہے اور اس کا ہمیں ضروری علم حاصل ہے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے آپ ﷺ سے پوچھا! یا رسول اللہ آپ پر ہمارا سلام کیسے پہنچے گا جبکہ آپ مٹی کے ساتھ مل چکے ہوں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا:

① احیاء علوم الدین (۴/۲۹۳)

② بشری الکلیب مع شرح الصدور ۱۳۳۳ حاوی للفتاویٰ (۲/۱۴۷)

③ انباء الاذکیاء فی حیاۃ الانبیاء (۲۳)

④ مرقاۃ الصعود۔۔۔

ان الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء۔
 اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام کو
 کھائے۔^{(۱) (۲)}

اور امام قرطبی نے فرمایا:

ہمارے شیخ امام احمد بن عمر نے فرمایا ہے کہ موت عدم محض کا نام نہیں ہے یہ تو
 فقط ایک حالت سے دوسری حالت میں منتقل ہونا ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ
 شہداء کرام قتل ہونے کے بعد بھی اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں، رزق دیئے
 جاتے ہیں خوش ہیں اور مبارک دیتے ہیں۔ اور یہ دنیا میں زندہ لوگوں کی
 صفات ہیں تو جب یہ شہداء میں پائی جاتی ہیں تو حضرات انبیاء کرام تو ان
 صفات کے بدرجہ اولیٰ احق ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی نبی اکرم صلی
 علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ زمین انبیاء کے اجسام کو نہیں کھاتی۔^(۳)

① کتاب الروح ۱۱۱، وفی نسخة (۱۳۹)

② حرجہ السانی فی السنن ۳/۹۱ (۱۳۷۴)، و ابوودود فی السنن ۱/۲۷۰ کتاب الصلوۃ
 (۱۰۴۰)، و اس ماجہ فی السنن (۱۰۸۵)، و احمد مسند ۴/۸ (۱۶۱۶۲)، و اس ابی شیبہ فی
 المصنف ۲/۵۱۶، و اس ابی عاصم فی الاحاد والمثنائی ۳/۲۱۷ (۱۵۷۷)، و لدارمی ۱/۳۶۹
 (۱۵۸۰)، والقاضی اسماعیل بن اسحاق فی فضل الصلوۃ علی لسی ۲۲، و اس حریمۃ فی
 الصحیح ۳/۱۹۸ (۱۷۳۳ و ۱۷۳۴)، و الطبرانی فی الکبیر ۱/۱۸۶ (۵۸۹)، و الخاکم فی
 المستدرک ۱/۲۷۸ و ۴/۵۲۰، و اس حبان فی الصحیح ۳/۷۸ (۹۱۰)، و یونعیم فی المعرفۃ
 ۲/۳۵۳ (۹۸۲)، و فی الدلائل ۵۶۷، و البیہقی فی السنن الکبریٰ ۳/۲۴۸، و فی فصائل
 الاوقاف (۲۷۵)، و فی السنن الصغیر ۱/۲۱۵، و فی الشعب الایاں ۲/۱۱۰، و فی
 حیاة الانبیاء ۱۵، و الحکیم الترمذی فی مواد لاصول ۳۸۶، و ابن عساکر فی تاریخ دمشق
 ۹/۴۰۲، و سوبکر المروزی فی کتاب الجمعة وفضلها (۱۳) اس حدیث مبارکہ کی تصحیح ملہ، و محمد شاکر
 یح جماعت نے کی ہے۔ جیسا کہ شیخ محمد الدین محمد یعقوب افیر وزبادی صاحب قاسوس نے کہا "وفی علی صحتہ
 بمذہب من الحفاظ" (الصلاة والبشر ۷۴) (ارشاد مسعود غفرلہ)

③ سیاتی تخریجہ۔

اور نبی اکرم ﷺ معراج کی رات تمام انبیاء کے ساتھ مسجد اقصیٰ میں اکٹھے ہوئے اور پھر آسمانوں پر بھی بالخصوص حضرت موسیٰ علیہ السلام^①۔

اور نبی اکرم ﷺ کا ارشاد اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کے لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح واپس لوٹا دی ہے یہاں تک کہ آپ ہر سلام بھیجنے والے کو جواب دیتے ہیں۔^②
اور اسی طرح دیگر دلائل ہیں کہ جن سے یہ حاصل ہوتا ہے کہ انبیاء کرام کی وفات کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ وہ ہماری آنکھوں سے غائب ہیں ہم ان کا ادراک نہیں رکھتے اگرچہ وہ زندہ اور موجود ہیں۔ اور ان کا حال فرشتوں کی طرح ہے وہ بھی زندہ اور موجود ہیں لیکن ہم ان کو دیکھ نہیں سکتے مگر جن کو اللہ تعالیٰ نے یہ کرامت عطا فرمائی ہو وہ دیکھ سکتے ہیں۔^③

اور حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیاتِ طیبہ پر بے شمار دلائل ہیں آیات و احادیث اور آثار ہیں:

قرآن مجید سے دلائل

پہلی دلیل:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ
أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ۔

اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز انہیں مردہ خیال نہ کرنا بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں روزی پاتے ہیں۔^④

① مسلم ۱۸۳۵/۳، (۲۳۷۵)، و ۱/۱۵۶، (۱۷۲)

② سیاتی تخریجہ۔

③ التذکرۃ فی احوال الآخرۃ للقرطبی ۱/۱۹۹

④ سورۃ آل عمران ۱۶۹۔

دوسری دلیل:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ
أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ۔

اور جو اللہ کی راہ میں مارے جائیں انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں ہاں
تمہیں خبر نہیں۔^①

پس یہ دونوں آیتیں ان لوگوں کی حیات پر دلالت کرتی ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ کی راہ
میں قتل کر دیئے گئے اور اللہ کی راہ میں قتل ہونا عام ہے جو کہ میدان جنگ میں اور اس کے
سوا کو بھی شامل ہے۔ جیسا کہ احادیث اور آثار اس پر دلالت کرتے ہیں پس جب یہ حال
شہداء کا ہے تو پھر عام انبیاء کرام علیہم السلام کا کیا ہوگا اور پھر خاص کر ہمارے آقا و مولا
حضرت محمد ﷺ کا کیا حال ہوگا، جبکہ آپ ﷺ کے لیے اللہ تعالیٰ نے نبوت و شہادت
دونوں رتبے جمع فرمادیئے ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں دیگر حضرات اس خصوصیت کے
حامل نہیں ہیں۔

حضرت امام ابو جعفر الطبری نے فرمایا:

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ اور وہ مردہ ہے کیونکہ میری
مخلوق سے میت وہ ہے کہ جس کی زندگی میں نے سلب کر لی ہے اور اس کے خواص
معدوم کر دے وہ کوئی لذت نہیں پاتا اور نہ ہی نعمت کا ادراک پاتا پس تم میں سے
اور میری تمام مخلوق میں سے جو میری راہ میں قتل کر دیا گیا، وہ میرے حضور زندہ
ہے نعمت والی زندگی کے ساتھ اور خوشگوار زندگی اور مبارک رزق اس کو ملتا ہے اور
جو میں نے ان کو اپنے فضل سے عطا فرمایا ہے، وہ اس پر خوش ہیں۔^②

اور حضرت امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں فرمایا:

اور جس نے شہدہ میں یہ تاویل کی کہ ان کو زندہ کیا جائے گا تو یہ معنی سراسر بعید ہے اس کو قرآن اور احادیث رد کرتی ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان: بَلِّغْ الْحَيَاتِ ان کی حیات پر دلیل ہے اور وہ رزق دیئے جاتے ہیں اور رزق تو صرف زندہ ہی کھاتا ہے۔^①

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ان الميت يعرف من يحمله ومن يغسله ومن يدليه في قبره۔
بے شک مرنے والا جانتا ہے جو اسے اٹھاتا ہے جو اسے غسل دیتا ہے اور جو اسے قبر میں رکھتا ہے۔^②

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

① تفسیر القرطبی ۴/۲۷۰۔

② اخر حہ احمد فی مسنده ۳/۳ (۱۱۰۱۰)، و ۳/۶۲، و ۳/۶۳ (۱۱۶۲۲)، والطبرانی فی الاوسط ۷/۲۵۷ (۷۳۳۸)، وفی نسخة ۸/۲۱۱، وابونعیم فی تاریخ اصبہا ۱/۲۰۸، والخطیب فی تاریخہ ۱۲/۲۱۲، وفی موضع اوہام الجمع والتفريق ۲/۲۶۳ (۳۱۸)، والقزوينی فی التدوین فی احبار قروین ۲/۴۶۷-۴۶۸، و ۳/۳۰۳، و توندسمی فی الفردوس الاحبار ۴/۲۴۰ (۶۷۲۱)، واسی الذبی فی المسامات ۱۰-۱۱ (۶)۔ وفی النہی فی مجمع الزوائد ۳/۲۱: رواہ احمد والطبرانی فی الاوسط فیہ رحل لہ احمد من ترجمہ۔ میرے خیال میں امام بیہقی کا فرمان "فیہ رجل لم اجد من ترجمہ" یہ معاویہ بن نضار یا نضار بن معاویہ کے بارے میں ہے کیونکہ اسی کے علاوہ مسند امام احمد کے باقی تمام راویوں کی توثیق کی گئی ہے۔ لیکن طبرانی اور حبار قزوین میں اس کا متابع موجود ہے جو کہ عطیہ بن سعد ہے گوکہ اکثریت نے اس کی تفتیش کی ہے جیسا کہ ہم ثوری، ہشیم، یحییٰ، احمد، زبیری، انسائی وغیرہم مگر سبھی بن معین سے ایک روایت مروی ہے کہ اس سے اس کی حدیث کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا کہ صالح سے اور امام ابن سعد نے بھی اس کو متنبہ ہے الفاظ یہ ہیں "وکان متنبہ انشاء اللہ۔ حدیث صحیحہ ومن اناس من لا ینبہ"۔ (نظر: المخرج والتعلیل ۶/۳۸۲، وتجدیب التحدیب ۷/۲۰۱، والطبقات الکبریٰ ۶/۳۰۳) (ارشاد مسعود غفرلہ)

العبد اذ وضع فی قبره وتولی وذهب اصحابه، حتی انه لیسمع قرع نعالهم۔ اناہ ملکان فأقعداه فبقولان له: ما کنت تقول فی هذا الرجل، محمد ﷺ؟ فیقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله، فیقال: انظر الی مقعدک من النار، أبذلک الله به مقعدا من الجنة قال النبی ﷺ: یراهما جمیعا، واما الکافر، أو المنافق، فیقول: لا أدری، کنت أقول ما یقول الناس، فیقال: لا دریت ولا تلیت، ثم یضرب بمطرقة من حدید ضربة بین اذنیه، فیصیح صیحة یسمعها من یلیه الا الثقلین۔

جب بندہ کو قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کو دفنانے والے جب واپس مڑتے ہیں تو وہ ان کے جوتوں کی آواز سنتا ہے تو اس کے بعد دفرشتے اس کے پاس آتے ہیں اور اس کو بٹھاتے ہیں پھر اس کو کہتے ہیں تو اس شخصیت حضرت محمد ﷺ کے بارے میں کیا کہتا تھا تو وہ کہتا ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں تو اس کو کہا جاتا ہے کہ تو اپنی جگہ کی طرف دیکھ جو کہ جہنم میں تھی اللہ تعالیٰ نے اس کو جنت میں تبدیل فرما دیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا وہ دونوں کو مکمل دیکھتا ہے۔ اور کافر یا منافق کہتا ہے میں نہیں جانتا، جیسا لوگ کہتے تھے میں بھی کہہ دیا کرتا تھا تو اس سے کہا جاتا ہے کہ تو نے نہ جان نہ پڑھا، پھر اس کو لوہے کی گرز کے ساتھ دونوں کانوں کے درمیان مارجا جاتا ہے تو وہ ایسی چیخ مارتا ہے کہ سوائے جنوں اور انسانوں کے اس کو ہر چیز سنتی ہے۔^①

دوسرا مطلب

احادیث سے حیاۃ الانبیاء کا ثبوت

پہلی دلیل:

امام احمد اور امام ابو داؤد نے مسند صحیح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْلِمُ عَلَى الْآرَةِ اللَّهُ زَوْجِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ۔
جب بھی کوئی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح کو میری طرف لوٹ دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔^①

دوسری دلیل:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
الانبياء احياء في قبورهم يصلون۔ :-

① أخرجه ابو داؤد ۱/۲۸۶ کتاب المناسک باب زيادة المقور (۲۰۳۴)، واسحاق س راہویہ فی مسندہ ۱/۴۵۳ (۵۲۶)، واحمد بن حنبل فی مسندہ ۲/۵۲۷، والبیہقی فی السنن الکبریٰ ۵/۲۴۵، وفی الدعوات الکبیر ۱/۱۴۰ (۱۵۸)، وفی حیاۃ الانبیاء فی قبورہم ۹۷، وفی الشعب الايمان ۲/۲۱۷، وفی السنن الصغیر ۲/۲۱۰، والطبرانی فی المعجم الاوسط ۳/۳۸۷ (۳۱۱۳) و ابو نعیم فی تاریخ اصہبان ۲/۳۵۳، وفی الخلیۃ الاولیاء ۶/۳۹۶، و ابو القاسم فی الرسائل القشیریہ ۱۶، والمقدسی فی فضائل الاعمال (۷۹۰)۔ وقال الحافظ: فی فتح الباری ۶/۴۸۸، رواہ ثقات۔ و درقانی فی شرح بلوغ ۴/۳۵۷، أخرجه ابو داؤد و رجالہ ثقات۔ و قل المعملونی۔ فی کشف الحفا ۲/۲۵۳، رواہ ابو داؤد عن ابی ہریرۃ رفعہ و هو صحیح۔ وقال عمر بن علی الابدلسی فی تحفہ المصاحح ۲/۱۹۰، رواہ ابو داؤد باسناد علی شذہ الصحيح لا حرم ذکرہ اس الموطا فی سہ الصحاح و ح۔ س ریانہ المذکور۔ فی مسندہ أخرجه له مسلم و در احمد لیس بہ۔ و باختلاف قہ۔ معین قہ۔

حضرات انبیاء کرام اپنی قبور میں زندہ ہیں اور نمازیں پڑھتے ہیں۔
اور اس کی شاہد حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

ارشاد فرمایا:

مررت علی موسیٰ لیلة أسری بی عند الکئیب الا حرو و هو قائم یصلی فی قبره۔

کہ جس رات مجھے معراج کرائی گئی میں حضرت موسیٰ کے پاس سرخ ٹیلے کے قریب آیا تو وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔

حضرت امام ابو العباس احمد بن عمر القریطی فرماتے ہیں:

یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حقیقی طور پر بیداری میں نماز پڑھتے دیکھا اور حضرت موسیٰ اپنی قبر میں زندہ ہیں اور اس میں نماز پڑھتے ہیں جیسا کہ ظاہری زندگی میں نماز پڑھتے تھے اور یہ سب کچھ ممکن ہے اس میں کوئی استحالہ نہیں ہے اور یہ نص صحیح سے ثابت ہے کہ شہداء کرام زندہ ہیں اور رزق دیے جاتے ہیں اور ان میں سے کئی حضرات کو سالوں بعد بھی قبروں میں تروتازہ پایا گیا اور ان کے اجسام میں سے کچھ بھی متغیر نہ پایا گیا تو جب یہ شہداء کے لیے ہے تو پھر انبیاء کرام تو اس کے زیادہ حقدار اور مستحق ہیں اور اگر کہا جائے کہ وہ انتقال کے بعد کیسے نماز پڑھتے ہیں حالانکہ وہ دارالعمل نہیں بلکہ دارالجزا ہے۔

ناظر واد ابو یعلیٰ ۶/۱۳۷ (۳۳۲۵)، قل الہیثمی فی مجمع لزوائد ۸/۲۲۱: رواہ ابو یعلیٰ والبرر، ورحل ابی یعلیٰ ثقت۔ و صححه البیہقی فی جزء حیاة الانبیاء فی قورہم، ووثقہ رحل رواۃ البیہقی و ابو یعلیٰ الحافظ س حجر فی فتح الباری ۶/۴۸۷۔ و آخر حہ البیہقی فی حیاة الانبیاء ۷۰، ۷۲، والنزرفی مسندہ (کشف الاستار عن زوائد البرار ۳/۱۰۱) و اس عبد کرکما فی تہذیب تاریخ دمشق ص ۲۳/۴ و تقدم بن محمد الرازی فی فوندہ ۳: ۴۶، و ابن عدی فی الکامل ۲: ۷۳۹، و ابو نعیم اصبہی فی تاریخ اصبہن ۳/۸۳۔

اصحیح ۱/۲۴۱-۲۴۲ (۴۹) والسنن فی السنن (۱۶۳۱) و أحمد فی مسندہ ۳/۱۲۰

تو اس کا جواب یہ ہے کہ:

یہ نماز تکلیف کے حکم میں نہیں بلکہ یہ ان کے لیے اکرام و شرف کے حکم میں ہے اور یہ اس لیے ہے کہ وہ دنیا میں عبادت الہی سے محبت فرماتے تھے اور نماز پر ہمیشگی فرماتے تھے پھر وہ اسی حالت میں اس دار فانی سے رحلت فرما گئے تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کو وفات کے بعد یہ شرف عطا فرمایا کہ وہ جس سے وفات سے قبل محبت کرتے تھے اور جس کے ساتھ پیچھے جاتے تھے تو اسی پر ان کو قنم رکھا پس ان کی یہ عبادت تکلفی نہیں بلکہ عبادت الہامی ہے جیسا کہ ملائکہ کی عبادت الہامی ہے اور حضرت امام ثابت بنانی رحمہ اللہ عنہ کے لئے اسی طرح قبر میں عبادت کرنا ثابت اور واقع ہو چکا ہے کیونکہ وہ نماز سے محبت کرتے تھے وہ دعا مانگا کرتے تھے۔

اللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ اعْطَيْتَ اَحَدًا يَصْلِيْ لَكَ فِيْ قَبْرِهٖ فَاَعْطِنِيْ دَلٰكَ،
فِرَاہْ مَلْحَدَهٗ بَعْدَ مَا سَوٰى عَلَيْهِ لَحْدَهٗ قَائِمًا يَصْلِيْ فِيْ قَبْرِهٖ۔

اے اللہ! اگر تو نے کسی کو اس کی قبر میں نماز پڑھنے کی توفیق دی ہے تو باری تعالیٰ یہ سعادت مجھے بھی دینا تو ان کو جب دفن کر دیا گیا تو دفن کرنے والے نے دیکھا کہ آپ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ ☆^(۱)

حضرت امام سیوطی نے شرح سنن نسائی میں فرمایا: حضرت امام بدر الدین بن الصاحب نے اپنی کتاب حیاۃ الانبیاء میں فرمایا:

اللّٰهُمَّ مَّا اشْكَلْ مِنْ كِتَابٍ صَحِيْحٍ مُّسْلَمٍ (۶/۱۹۲)

☆ (قلت) حضرت ثابت بنانی کے قبر میں نماز پڑھنے والے دو تذکرو بت کیے ہیں مام یوسف نے حلیۃ الاولیاء ۲/۳۱۹، وعیون الاحبار لابن قتیبة ۲/۳۴۳، والسیر اعلام البلاء للدهبی ۵/۲۲۲۔ احوال الفسور لابن رجب ۳۶، امام سبکی نے اس کی تصحیح کی ہے۔ (شفاء السقام ۱۸۷)۔ (ارشاد مسعود غفرلہ)

یہ حدیث حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قبر میں زندہ ہونے کی صریح دلیل ہے کیونکہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کے ساتھ موصوف کیا گیا ہے اور صرف روح کو اس کے ساتھ موصوف نہیں کیا جاتا اس عمل کے ساتھ جسد کو ہی موصوف کیا جاتا ہے اور قبر کے ساتھ اس کی تخصیص اس پر دلیل ہے۔ حضرت امام سبکی نے اس حدیث کے تحت فرمایا اور نماز زندہ جسم کا تقاضہ کرتی ہے اور قبر میں حیات حقیقی ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کے ابدان کو جیسے دنیا میں کھانے پینے کی احتیاج تھی وہ قبر میں بھی ہو یا اسی طرح دیگر صفات جو کہ اجسام کی ہیں جیسا کہ جسم مدح و مشاہدہ کرتے ہیں بلکہ ان کا قبور میں دوسرا حکم ہے۔^(۱)

حضرت امام ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

امام قاضی عیاض نے فرمایا نبی اکرم ﷺ کا حضرات انبیاء کرام کو دیکھنا جیسا کہ احادیث میں ذکر ہوا، اگر تو یہ خواب میں ہو تو اس پر کوئی اشکال نہیں ہے اور اگر یہ روایت بیداری میں ہے تو پھر اس پر اشکال وارد ہوتا ہے۔

اور ابن عون کی روایت گزر چکی ہے انہوں نے مجاہد سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی جس میں یہ زیادت ہے۔

واما موسیٰ فرجل آدم جعدہ علی جبل احمر، مخطوم بخلبة،

کأنی أنظر الیہ اذا انحدر فی الوادی۔

اور حضرت موسیٰ علیہ السلام تو وہ پتلے سے آدمی تھے اور سرخ اونٹ پر تھے اور ان

کی سواری کی ٹکلیں کھجور کی چھال کی تھیں گویا میں انہیں دیکھ رہا ہوں کہ وہ اس

وادی میں اتر رہے ہیں۔^(۲)

(۱) شرح السبوطی علی سنن لسانی (۲۱۵-۳/۲۱۶)

(۲) أخرجه البخاری فی الصحيح (۳۱۶۷، ۵۵۶۹) و مسلم فی الصحيح (۴۲۱) فی

لابیۃ، واحمد (۲/۱)، وابن ابی شیبۃ فی المصنف (۴/۳۸۹)

تو یہ اشکال کو مزید پختہ کرتی ہے تو اس کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں

نمبر (۱) حضرات انبیاء کرام شہداء سے افضل ہیں اور شہداء کرام اللہ تعالیٰ کے نزدیک زندہ ہیں تو اسی طرح انبیاء کرام بھی زندہ ہیں تو یہ بعید نہیں کہ وہ نمازیں پڑھیں اور حج کریں اور اپنی استطاعت کے مطابق رب عظیم کا قرب حاصل کریں جب تک یہ دنیا باقی ہے جو کہ دار تکلیف ہے

نمبر (۲) آپ ﷺ کو ان کی وہ حالت دکھائی گئی جس حالت پر وہ اپنی مبارک زندگیوں میں ہوتے تھے ان کو آپ ﷺ کے سامنے مثالی صورت میں پیش کیا گیا کہ دنیا میں وہ کیسے تھے۔ اور وہ کیسے حج کرتے تھے اور کیسے تنبیہ پڑھتے تھے اور اسی طرح ابو اوعالیہ کی روایت حضرت ابن عباس سے جو مسلم میں ہے اس کے الفاظ اس طرح ہیں۔

کانی انظر الی موسیٰ وکانی انظر الی یونس

گویا کہ میں حضرت موسیٰ کو دیکھ رہا ہوں اور گویا کہ میں حضرت یونس کو دیکھ رہا ہوں

نمبر (۳) آپ ﷺ نے اس بارے میں خبر دی جو ان انبیاء علیہ السلام کے امور اور معاملات آپ ﷺ کی طرف وحی کئے گئے۔

لہذا حرف تشبیہ کو روایت میں داخل کیا گیا ہے تو اس کو اس پر محمول کیا جائے گا۔

اور حضرت امام بیہقی نے حیاۃ الانبیاء فی قبورہم میں ایک بڑی خوبصورت کتاب تصنیف کی ہے۔^①

اس میں انہوں نے حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ

الانبیاء احياء فی قبورہم یصلون۔

① مترجم غفر نے اس کتاب کی اردو زبان میں مفصل و مدلل شرح بنام (آپ ﷺ زندہ ہیں، اللہ) لکھی ہے جو کہ تقریباً پانچ سو صفحات پر محیط ہے جو مکتبہ المدینۃ المنورۃ لاہور۔ حافظ آباد سے شائع ہو چکی ہے۔ (رشد مسعود غفر۔)

اس سند کے ساتھ روایت کی ہے، یحییٰ بن ابی کثیر۔ یہ صحیح بخاری کا راوی ہے عن مسلم بن سعید (اس کی توثیق امام احمد اور ابن حبان نے کی ہے) عن الحجاج بن الاسود اور وہ ابن ابی زیاد بصری ہے (اس کو امام احمد ابن معین اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے) عن ثابت عن انس۔

اور امام بیہقی نے حضرت امام ثابت سے دوسرے الفاظ کے ساتھ بھی یہ روایت کی ہے ان الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد اربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله عز وجل حتى ينفخ في الصور۔

انبیاء کرام اپنی قبروں میں چالیس روز کے بعد نہیں چھوڑے جاتے مگر یہ کہ وہ اللہ عز وجل کے حضور پھونکنے تک (یعنی قیامت تک) نماز پڑھتے ہیں۔^(۱)

امام بیہقی نے فرمایا:

حضرت سعید بن مسیب عن ابی ہریرہ کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے ان (انبیاء کرام) سے بیت المقدس میں ملاقات فرمائی نماز کا وقت ہوا تو ہمارے آقا ﷺ نے ان سب کو نماز پڑھائی اور پھر ان سب کو بیت المقدس میں جمع کیا گیا۔^(۲)

اور حضرت ابی ذر اور مالک بن صعصعہ کی حدیث میں واقعہ معراج میں ہے کہ آپ انبیاء کرام ﷺ کی جماعت سے آسمانوں میں سے تھے آپ نے ان سے کلام کیا اور انہوں نے آپ ﷺ سے کلام کیا۔ یہ تمام اسناد صحیح ہیں۔ تو یہ احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں کھڑے نماز پڑھتے دیکھا ہو اور پھر وہ آپ کے ساتھ آسمانوں کی طرف تشریف لے گئے ہوں کیونکہ ان کا ذکر آسمانوں والوں میں ہے آپ ﷺ نے ان سے ملاقات کی پھر ان کو بیت المقدس میں اکٹھا کیا گیا ہو اور آپ نے ان کو نماز پڑھائی ہو اور مختلف جگہوں اور مختلف اوقات میں نماز پڑھنے کو عقل رد نہیں کرتی۔

^(۱) أخرجه البيهقي في حياة الائمة ٤٥ (٣) والديلمي في الردوس الاحبار ١/٢٤٣ و حاكم في التاريخ كذا في كمر العمال ١١/٣٤٣ - ٣٤٣

^(۲) حياة الانبياء للبيهقي ٨٣ - وذكره الخطوط في فتح الباري ٢/٣٨٤

جبکہ نقل سے یہ ثابت ہے پس معراج النبی کی رات ان کا نماز پڑھنا ان کے زندہ ہونے کی دلیل ہے اور اس کو عقل کے ساتھ ساتھ نظر بھی تقویت دیتی ہے کیونکہ شہداء نفس قرآن سے زندہ ثابت اور حضرات انبیاء کرام ان سے افضل ہیں۔

اور جو روایت حضرت ابو ہریرہ سے ابو داؤد کے حوالے سے گزر چکی ہے، یعنی
 مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْلِمُ عَلَى الْآرِثِ لِلَّهِ زَوْجِي حَتَّى أَرِثَ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔
 ورواہ ثقات۔

پر اشکال وارد ہوتا ہے اور وجہ اشکال یہ ہے کہ ظاہری طور پر روح کا جسد کی طرف لوٹنا اس کے انفصال کا تقاضہ کرتا ہے اور انفصال روح تو موت ہے تو کیا بار بار آپ پر روح لوٹائی جاتی ہے؟

تو علمائے کرام نے اس کے کئی جوابات دیئے ہیں:

جواب نمبر (۱) آپ ﷺ کے فرمان

”رد اللہ علی روحی“ سے مراد یہ ہے کہ آپ کی روح مبارکہ دفن کے بعد ہی آپ کی طرف لوٹا دی گئی ہے یہ نہیں کہ بار بار لوٹائی جاتی ہے اور پھر قبض کی جاتی ہے۔

نمبر (۲) ہم بالفرض محال اس کو تسلیم کر بھی لیں تو یہ روح کا نکالنا موت نہیں بلکہ اس میں کوئی مشقت نہیں ہوتی۔

نمبر (۳) یہاں روح سے مراد سام پہنچانے والا فرشتہ ہے کہ جس کی ڈیوٹی لگی ہوئی ہے۔
 نمبر (۴) روح سے مراد نطق ہے یعنی اس میں ایسے خطاب کی طرف سے اشارہ ہے جو کہ ہم سمجھ سکیں۔

نمبر (۵) آپ کریم ملاء اعلیٰ کے امور میں مشغول ہوتے ہیں تو جب آپ پر سلام بھیجا جاتا ہے تو آپ اس کو سمجھنے کے لیے اس طرف متوجہ ہوتے ہیں تاکہ سام کہنے والے کا جواب دیں اور اس میں ایک اور جہت سے اشکال پیدا کیا جاتا ہے۔

وہ یہ ہے۔

کیونکہ یہ استغراقِ زمانے کو لازم ہے کیونکہ آپ ﷺ پر زمین کے اقطار میں ہمہ وقت درود و سلام پڑھا جا رہا ہے اور اس کثرت کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا۔

تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ آخرت کے امور کا عقل ادراک نہیں کر سکتی اور برزخ کے احوال آخرت کے احوال کے مشابہ ہیں وائداعلم۔^(۱)

تیسری دلیل:

انبیاء کرام کے حیاۃ فی القبر ہونے کے دلائل میں سے وہ روایت ہے جو حضرت دس بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے۔

آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ان افضل ایامکم یوم الجمعة فیہ خلق آدم وفیہ قبضو فیہ النفخة وفیہ الصعقة، فاکثروا علیمن الصلوة فیہ فان صلاتکم معروضہ علی فقال رجل یا رسول اللہ: کیف تعرض صلاتنا علیک۔ وقد ارمیت یقولون بلیت فقال ان اللہ قد حرم علی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء۔

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہارے دنوں میں افضل دن جمعہ کا ہے اس دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا ہوئے اسی دن انہوں نے انتقال فرمایا اور اسی دن صور پھونکا جائے گا اسی دن دوبارہ اٹھنا ہے اس لیے اس روز مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کرو اس لیے کہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہمارا درود آپ پر کیسے پیش ہوگا؟ جبکہ آپ تو وفات پا چکے ہوں گے یعنی مٹی میں مل گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا یقیناً اللہ

تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام کو کھائے
اس کو ابو داؤد جستانی نے سنن ابی داؤد میں روایت کیا ہے اور اس کے کئی
شواہد ہیں۔^①

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا
آپ نے فرمایا:

(والذی نفسی ابی القاسم بیدہ لینزلن عیسیٰ بنمریم
اماماً مقسطاً وحکماً عدلاً فلیکسرن لصلیب ولیقطن الخنزیر
ولیصلحن ذات البین ولیذهبن الشحناء ولیرضن علیہ المال
فلا یقبلہ، ثم لئن قام علی قبری فقال: یا محمد لا جبینہ۔

اس ذات اقدس کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں ابوالقاسم ﷺ کی جان
ہے۔ البتہ ضرور حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام امام منصف اور حکم عادل

① رواہ ابو داؤد فی السنن ۱/۱۵۷ (۱۰۴۰)، والسنانی فی المحتسب ۱/۲۰۳ (۱۳۷۳)
وابن ماجہ فی السنن ۷۶ (۱۰۸۵)، واسنن ابی شیبہ ۲/۵۱۶، وفی نسخة ۲/۲۵۳، و سرائی
عاصم فی کتاب الصلوۃ علی السی ۵۰ (۶۳) واحمد فی مسنده ۴/۸، والحاکم فی المستدرک
۴/۵۴، وابن حریمة فی الصحيح ۳/۱۸، وابن حبان فی الصحيح ۳/۷۸، والدرمی فی
السنن ۱/۳۰۷ باب فی فضل الجمعة، والبیہقی فی السنن الکبریٰ ۳/۲۴۸، وفی السنن
الصغیر ۱/۲۳۵، وفی الشعب الایمان ۲/۱۱۰، وفی حیاة الانبیاء ۸۸ (۱۰) والسنانی فی
السنن الکبریٰ ۱/۵۱۹، والطبرانی فی المعجم الکبیر ۱/۲۱۷ (۵۸۹) وفی الاوسط
۵/۹۷، والزوار فی مسنده ۸/۴۱۱ (۲۴۸۵) وابو نعیم فی الدلائل النبویة ۲/۵۶۷
(۵۰۹)، وفی المعرفة الصحابة ۲/۳۵۴، والشیبانی فی الاحاد والمثنائی ۳/۲۱۷، واسن
عساکر فی التاريخ دمشق الکبیر ۹/۴۰۲، والحکیم طبرمندی فی نوادر الاصول
۳۸۲، واسماعیل القاصی فی فصل الصلوۃ ۱۱ (۲۲)۔ اس حدیث مبارکہ کی بھی محدثین کی ایک
جماعت نے صحیح فرمائی ہے حتیٰ البانی نے بھی کہا کہ ”قد صحح جماعۃ“ ہدایۃ الرویہ ۲/۹۴ (۱۳۱۰) ارتد مسعود
غفرلہ۔ دلیل نمبر (۴)

بن کر نازل ہوں گے یقیناً صلیب توڑیں گے اور خزیر کو قتل کریں گے لوگوں کے آپس کے معاملات درست فرمائیں گے اور لوگوں کی ایک دوسرے سے دشمنیاں ختم کر دیں گے اور مال پیش کریں گے تو کوئی اس کو نہ لے گا پھر اگر وہ میری قبر پر کھڑے ہو کر کہیں گے یا محمد ﷺ تو میں ضرور بہ ضرور ان کو جواب دوں گا۔^①

چوتھی دلیل:

امام دارمی نے حضرت سعید بن المسیب بن عبدالعزیز سے روایت کی ہے کہ آپ فرماتے ہیں:

لما كان ايام الحرة لم يؤذن في مسجد النبي ﷺ ثلاثا، لم يقم ولم يبرح سعيد بن المسيب من المسجد، وكان لا يعرف وقت الصلاة الا بهمهمه يسمعها من قبر النبي ﷺ.

جب حرہ کے دن تھے تو مسجد نبوی شریف میں تین دن تک آذان واقامت نہ ہوئی تو سعید بن المسیب مسجد سے باہر نہ نکلے وہ نماز کا وقت قبر نبی سے (آنے والی) ایک دبی دبی آواز سے معلوم کرتے تھے۔^②

اس حدیث کی ایک اور سند بھی ہے جو کہ ضعیف ہے جس کو ابن سعد نے ابو حازم سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا میں نے حضرت سعید بن المسیب سے سنا انھوں نے شیخ (عیسیٰ بن مانع) نے کہا کہ سعید بن عبدالعزیز کا سامع سعید بن المسیب سے ثابت نہیں۔

① أخرجه ابو يعلى في مسنده ١١/٢٦٢ (٦٥٨٣)، باسناد صحيح، والحاكم في المستدرک سحره - وصححه وسلمه الذهبي (٢/٥٩٥) - وقال البيهقي في مجمع الزوائد ٨/٢١٤، قلت هو في الصحيح باحتصار، رواه ابو يعلى ورجاله رجال الصحيح.

② رواه لدارمی فی سنہ ١/٣٣ رجالة ثقات۔ میں (مترجم غفرلہ) کہتا ہوں کہ اس میں نظر حضرت سعید بن مسیب کی وفات بقول واقدی ٩٣ھ اور بقول ابو نعیم ٩٣ھ (تہذیب الکمال ٤/ ٣٠٣) اور امام بخاری بن معین کے قول کے مطابق ان کی وفات ١٠٠ھ سے (تہذیب التہذیب ٣/ ٨٦)

جبکہ سعید بن عبدالعزیز کی ولادت حسن بن بکار بن بلال کے قول کے مطابق ۸۳ھ ہے لہذا کم از کم دس سال اور زیادہ سے زیادہ سترہ سال کا عرصہ ہے کیا اتنے سالوں میں آدمی دوسرے سے ملاقات نہیں کر سکتا؟ اور سند کے اتصال کے لیے امکان لگائی کافی ہے (جیسا کہ اصول کی کتب میں تفصیل موجود ہے) جبکہ یہاں اس کا قوی قرینہ موجود ہے۔ (رضوی غفرلہ)

ارشاد فرمایا:

لقد رأيتني ليالي الحرة وما في المسجد احد من خلق الله غیری،
وان اهل الشام ليدخلون زمرا زمرا يقولون: انظروا الى هذا
الشيخ المجنون، وما يأتي وقت صلاة الا سمعت اذانا في
القبر، ثم تقدمت فأقمت فصليت، وما في المسجد احد
غیری۔

ایام حرہ کی راتوں میں میں نے خود کو یوں پایا کہ مسجد نبوی میں میرے سوا
کوئی نہیں تھا اور یہ کہ اہل شام مسجد میں گروہ درگروہ آتے اور کہتے کہ اس
پاگل بوڑھے کو دیکھو۔ جب بھی نماز کا وقت ہوتا تو مجھے قبر نبوی ﷺ سے
آذان کی آواز آتی تو میں آگے بڑھ کر اقامت کہتا اور نماز پڑھ لیتا اور
میرے سوا مسجد نبوی میں کوئی نہ ہوتا تھا۔^(۱)

پس حضرات انبیاء اکرام علیہم الصلوٰۃ اپنی قبور میں زندہ ہیں حیاۃ برزخی کے ساتھ
اور یہ حیات شہد کی حیات سے افضل و اعلیٰ ہے اور ان کے اجساد فنا نہیں ہوتے بلکہ
تروتازہ رہتے ہیں اور اس پر اجماع منعقد ہو چکا ہے جیسا کہ بہت سارے علماء نے اس کا

① رواہ اس سعد فی الطلقات الکبریٰ ۵/۱۳۲، ولہ طرق آخر ذکرہ ابن سعد ایضا۔ و
أخرجه اللالكائي فی کرامات الاولیاء ۱/۱۶۶

ذکر فرمایا ہے ان میں سے ابن حزم ^① اور ابن تیمیہ نے اپنے فتاویٰ الکبریٰ ^② میں بیان کیا اور امام سخاوی نے القول البدیع ^③ میں ذکر کیا اور ان کے علاوہ دیگر حضرات نے بھی اس کا ذکر کیا ہے اور اس پر بے شمار نصوص صریحہ اور دلائل قاطعہ موجود ہیں۔

امام سیوطی نے جیسا کہ گذرا ”انباء الاءکیاء بحیاء الاءنبیاء“ میں فرمایا:
نبی اکرم اور دیگر انبیاء اکرام کی حیات فی القبر ہمارے نزدیک قطعی طور پر معلوم ہے۔ ہمارے نزدیک اس پر دلائل قائم ہیں اور اس پر احادیث متواتر دلالت کرتی ہے۔ اور جس نے ان کے اجسام کے فنا ہونے کا قول کیا تو اس نے اجماع کے خلاف کیا اور اس کا خلاف کیا جو کہ رسول ﷺ سے صحیح طور پر ثابت ہے۔

اور حدیث جو تلوں کی آواز سننا اور مردے کی چیخنے والی حدیث یہ دونوں حدیثیں دراصل روح اور اس کی حقیقت اور قدرت پر دلالت کرتی ہیں اور اس کے یہاں صرف جسد ہی رکاوٹ ہے نہ کہ جیسا کہ بعض کہ وہم ہوا ہے کہ روح جب جسم سے جدا ہوتی ہے تو وہ کمزور ہو جاتی ہے اور اس کی قدرت و قوت سلب کر لی جاتی ہے۔ وہ عاجز ہو جاتی ہے اور زندوں سے دعا اور مدد کی منتظر رہتی ہے۔

ابن قیم نے کتاب الروح میں کہا:

پس وہ روح جو بدن کی قید سے اور اس کے علائق اور مشغل سے آزاد ہو اس کو جو تصرف، قوت، نفاذ اور ہمت حاصل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف جو سرعت صعود اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو تعلق حاصل ہوتا ہے وہ ایسا ہے جو

① ملحلی ۱/۳۰۔

② الفتاویٰ الکبریٰ ۱/۳۳۰۔

③ القول البدیع ۲۲۵، وقال: ونحن ونصدق بانہ ﷺ حی یرزق فی قبرہ و ان حسدہ الشریف لا تاكله الارض والاجماع علی هذا۔

علاقہ بدن اور مشاغل بدن میں محبوس روح کو حاصل نہیں ہوتا اور جب کسی روح کو محبوس ہونے کی حالت میں بھی یہ کمالات حاصل ہو جائیں تو جب وہ بدن سے الگ اور جدا ہو جائے اور اس میں اس کی ساری قوتیں جمع ہو جائیں اور وہ اپنی اصل بلند و پاکیزہ عالی ہمت والی حالت میں ہو تو پھر اس کا کیا حال ہوگا پس بدن سے جدا ہو کر تو اس کی شان ہی انوکھی ہوگی اور اس کے افعال ہی مختلف ہوں گے۔^①

جاننا چاہیے کہ وہاں میت تکلیفات سے فارغ ہو جاتی ہے جیسا کہ نماز روزہ اور طلب معاش وغیرہ وہاں ایسے اعمال ہیں کہ جن میں زندہ مردہ مشترک ہو جاتے ہیں۔ جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان مبارک ہے:

اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاثة: الا من صدقة جاریہ، او علم ینتفع به، او ولد صالح یدعولہ۔

جب انسان فوت ہوتا ہے تو اس کے تمام اعمال سوائے تین کے منقطع ہو جاتے ہیں صدقہ جاریہ، نفع بخش علم، یا صالح اولاد کہ اس کیلئے وہ دعا کرتا ہے۔^②

تو جیسے زندہ زندہ سے ان اعمال کے ساتھ فائدہ حاصل کرتا ہے اس طرح وہ میت سے بھی فائدہ حاصل کرتا ہے وہ اس علم سے نفع اٹھاتا ہے کہ جو مرنے والا لوگوں کے درمیان چھوڑ گیا یا کنواں یا صدقہ جاریہ اور یہ اعمال بہت وسیع ہیں بلکہ زندہ ان اشیاء کا میت سے زیادہ محتاج ہوتا ہے کیونکہ میت کیلئے ان اعمال میں اجر اور ثواب ہے جبکہ زندہ کی زندگی ہی ان سے قائم ہے اور یہ میت کی طرف سے زندہ کی مدد ہے اس کو آپ ﷺ کے اس فرمان کی طرف مضاف کرنا چاہیے کہ:

① کتاب الروح ۲۳۷۔

② تقدم تخریجہ۔

من فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيا
مة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة۔

جس نے مسلمان کی تکلیف دور کی اللہ تعالیٰ اس کی مصیبت قیامت کے دن
دور فرمائے گا اور جس نے مسلمان کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن
اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔^①

اور اس کے سوا دیگر عموماً شرع کہ جس سے مخالف دلیل نہیں لے سکتا اس کی
تخصیص حیات کے ساتھ کرنے پر کیونکہ زندہ میت کی وصیت سے نفع حاصل کرتا ہے یا
اس کے وقف سے فائدہ حاصل کرتا ہے، بلکہ ابن القیم نے کہا:

بنی آدم میں سے ایسی متواتر خواہیں بیان کی گئی ہیں کہ ارواح نے آدمی کی وفات
کے بعد وہ کام کیے جو کہ بدن کے ساتھ اتصال کے وقت وہ نہ کر سکتے تھے جیسا کہ بڑے
بڑے لشکروں کو ایک یا دو آدمیوں کے شکست دینا یا تھوڑے سے لشکر سے بڑے لشکر کو
شکست دینا اسی طرح دیگر افعال اور کتنے لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھا
اور جبکہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما آپ کے ساتھ ہیں اور ان کی ارواح
طیبات نے کفار اور ظالموں کے لشکروں کو شکست دے دی یہ لشکر باوجود کثرت کے شکست
کے ساتھ مغلوب ہوئے اور موئین باوجود قلت اور کمزوری کے غالب آئے۔^②

امام ابن اثیر نے ”تاریخ الکامل“ میں ذکر فرمایا کہ:

جب طارق بن زیاد سمندر میں سوار ہوا تو اس کی آنکھ لگ گئی تو اس نے نبی
اکرم ﷺ کو دیکھا اور آپ کے مہاجرین و انصار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تھے اور وہ
تمام اسلحہ سے لیس تھے تو نبی کریم ﷺ نے طارق بن زیاد سے فرمایا:

① رواہ البخاری (۲۴۴۲)، ومسلم (۲۵۸۰)

② کتاب الروح (ص ۲۳۷)

اے طارق قدم بڑھا دو اور مسلمانوں کے ساتھ نرمی سے پیش آنا اور وعدے پورے کرو اور طارق بن زیاد نے دیکھ کر کہ آپ ﷺ صبیحہ سمیت اندلس میں ان کے آگے آگے داخل ہو رہے ہیں۔ تو طارق بن زیاد خوشی کے ساتھ بیدار ہوا اور اپنے ساتھیوں کو بثر رت دی اور اپنے آپ کو مضبوط کیا اور اس کو فتح میں کوئی شک نہیں تھا۔^①

اور محمد تاج الدین (جو کہ علمائے اسکندریہ میں سے ہیں) نے اپنے (اپنی تصنیف) الرسالة الرطیہ میں فرمایا:

اور انبیاء کی برزخی زندگی شہداء کی حیا سے کم نہیں بلکہ ضروری ہے کہ انبیاء کرام کی حیا تمام سے اتم ہو اور سنت میں صحیح اسناد سے یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ پر امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور آپ ان کے لیے استغفار فرماتے ہیں اس میں کئی احادیث وارد ہیں اور صالحین کی حیا میں جو وارد ہوا کہ ان پر اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ اور جو احادیث مسند احمد میں ہیں وہ تمام ابن تیمیہ کے نزدیک مقبول ہیں (جو کہ منکرین و مانعین کے امام ہیں) آپ ﷺ کا فرمان:

ان اعمالکم تعرض علی اقرارکم وعشائرکم من الأموات، فان کان خیرا استبشر وابه، وان کان غیر ذلک قالوا: اللہم لا تمتهم حتی تہدیہم کیا ہدیتنا۔

بے شک تمہارے اعمال تمہارے قریب والوں اور رشتہ داروں پر پیش کیے جاتے ہیں اگر وہ اچھے ہوں تو وہ خوش ہوتے ہیں اور اعمال برے ہوں تو دعا کرتے ہیں کہ اے اللہ ان کو فوت نہ کرنا جب تک کہ تو ان کو ایسے ہی ہدایت نہ دے دے جیسی ہمیں ہدایت دی ہے۔^②

① الکامل فی التاریخ: ۲۶۸/۳۔

② رواہ احمد فی مسنده ۳/۱۶۳ عن انس بن مالک و فیہ رحل لم یسم۔

اور اس روایت کی موسید وہ روایت ہے کہ جس کو امام ابن ابی الدنیا وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

تعرض اعمالکم علی الموتی، فان رأوا حسنا استبشروا، وان سوء اقلوا: اللهم راجع بینہم۔ ائی: ارجمہم الی طاعتک۔

تمہارے اعمال مرنے والوں پر پیش کیے جاتے ہیں اگر تو اچھے ہوں تو وہ خوش ہوتے ہیں اور اگر برے ہوں تو دعا کرتے ہیں۔ اے اللہ! ان کو اپنی اطاعت کی طرف پھیر دے۔^(۱)

اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ما من احد مر بقبر اخیه المؤمن کان یعرفہ فی الدنیا فیسلم علیہ، الا عرفہ ورد علیہ السلام۔

جو کوئی شخص اپنے مومن بھائی کی قبر پر سے گزرے اور وہ دنیا میں اس کو جانتا ہو پس وہ اس پر سلام کرے تو وہ اس کو پہچانتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔۔۔۔۔^(۲)

① رواہ ابن ابی الدنیا فی کتاب المناجات (۸) موقوفہ علی ابی ایوب ولفظہ: تمہارے اعمال مرنے والوں پر پیش کیے جاتے ہیں اگر وہ ان کو اچھا دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور کہتے ہیں اے ہمارے بند یہ بندے پر تیری نعمت ہے اور اگر وہ ان کو برا دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں: اے اللہ ان کو توبہ کی توفیق دے، دوسرے نمبر (۷) پر حضرت ابو ہریرہ سے مرفوع روایت کی گئی ہے۔ جس کہ الفاظ یہ ہیں اپنے مردوں کو برے اعمال کے ساتھ شرمندہ نہ کر دے کیونکہ یہ تمہارے اولیاء پر پیش کیے جاتے ہیں اور اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ امام عراقی نے تخریج احادیث، ج ۱، ص ۴۸۸/۴ میں ذکر فرمایا ہے لیکن یہ روایات بھی ایک دوسرے کو تقویت کرتی دیتی ہیں لہذا یہ حسن لغیرہ کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔

② رواہ اس عبد البر مصححا كما ذكره بن كثير في تفسيره ۳/۲۳۹، وقد لم يدور في قبض لقتدير ۵/۲۸۷: اد الحافظ لعراقي ان ابن عبد البر حرجه في التمهيد والاستدكار بسا صحيح من حديث اس عباس، ومن صححه عبد الحق لاشيلى۔ (احرجه ابن عبد البر في الاستدكار ۲/۱۶۰ (۱۸۵۸) وذكره عبد الحق في العاقبة ۱۱۸ (۲۶۵))

یہاں تک کہ کہا (محمد بن تاج الدین نے) ان دلائل سے ثابت ہوا کہ عام قدرت اللہ مجدہ الکریم کی حکمت تامہ ہے اور اس کی حکمت تامہ یہ ہے کہ نوع انسانی کو دیگر حیوانات سے موت کے بعد ممتاز کیا جائے جیسا کہ اس کو دنیاوی زندگی میں عزت و تکریم دے کر اور مکلف بنا کر ممتاز فرمایا ہے تو اس کے لیے دنیا سے انفصال کے بعد حیات برزخی بنائی جو کہ دونوں زندگیوں یعنی دنیاوی اور اخروی کے درمیان ہے تاکہ وہ اپنے اعمال کے مقدمات کی مقدار میں جزا کا ذائقہ حاصل کرے ثواب یا عتاب میں سے لہذا وہ اس حیات میں اپنے زائر کو پہچانتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے جیسا حضرت عبد اللہ بن عباس کی سابقہ حدیث میں گزرا ہے اور صالحین اموات اپنے اقارب اور خاندان والوں کیسے اس طرح دعا مانگتے ہیں۔

”اللھم اھدھم کما ھدیتنا“

اے ہمارے اللہ ان کو ایسے ہی ہدایت عنایت فرما جیسی ہمیں ہدایت دی ہے۔^①

اور میت اس کی اہل ہے کہ اس کو مخاطب کے صیغے سے سلام کہا جائے اور وہ بھی اسی طرح سلام کا جواب دے اور اس میں شک نہیں کہ سلام کا جواب دینا دعا ہے کیونکہ وہ خوف سے امن طلب کرنے سے عبارت ہے اور یہ دعائیت کی طرف سے زائر کیلئے تحیت کی استدعا ہے تو اس دعا کی استدعا اور اس میں کہ میرے لیے دعا کیجیے کوئی فرق ہے؟ بالخصوص کہ اس کیلئے وہ چیز بھیجنے کے بعد یہ کیا جائے جو کہ اس کیلئے زیادہ نفع بخش مجرد تحیت سلام سے مکافات کے لحاظ سے اولیٰ ہے یعنی استغفار اور قراءۃ اس کیلئے صدقہ کرنے کے بعد بالخصوص یہ اس التجا اس حدیث کے بعد کی جائے جو کہ اس کیلئے مجرد تحیت

① مر فی روایۃ أحمد بلفظ: اللھم لا تمنھم حتی تھدبھم کما ھدیتنا ”وفی روایۃ أبی داؤد الطیالسی باسناد ضعیف: اللھم الھمھم ان یعملوا بطاعتک۔“

کے مکافات سے اولیٰ و نفع ہو یعنی استغفار اور قراءۃ اور اس کی روح کیلئے صدقہ کرنا اور اس کیلئے متوجہ ہو اس وقت کہ جب اس کے اور زائر کے درمیان سلام کا تبادلہ ہو جب تک وہ رابطہ اور توجہ کہ جو میت کو سلام کرنے میں پہل کرے اور اس کی طرف سے جواب دینے کے وقت حاصل ہوتی ہے وہ منقطع نہ ہوئی جس میں کہ اس نے میت کیلئے استغفار کیا اور ذکر اور تلاوت کی بالخصوص وہ ذات مقدسہ کہ جو ارواح کے لحاظ سے اقویٰ اور نفوس کے لحاظ سے اصلی ہیں جیسا کہ حضرات انبیاء کرام شہداء عظام اور اولیاء صالحین کہ ان کو دار دنیا میں عزت و تکریم عطا کی گئی بہت ساری خصوصیات کے ساتھ حضرات انبیاء کرام کے لیے خرق عادات معجزات کی شکل میں اور ان کے بعد اولیاء کے لیے کرامات کی شکل میں جو نفوس کی تربیت اور ارواح کے تزکیہ میں انبیاء کے نائب ہیں پس وہ اس درمیانی حیات کہ جس میں نیکیاں کرنے والوں کی جزا اور مقرئین کے اکرام کی ابتداء ہوتی ہے تو وہاں یہ اولیٰ ہے کہ ان کے اکرام میں سے ان کی ارواح ظاہرہ کا اتصال کیا جائے اور ان کی امداد ظاہرہ کا اتصال ہو اور ان کی دعا قبول کی جائے اور جو ان کے توسل کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کی طرف متوجہ ہوں دنیاوی زندگی میں ایسا ہے تو برزخی زندگی میں بدرجہ اولیٰ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے قریب ہوتے ہیں اور وہاں کرامات کے زیادہ حقدار اور خصوصیات کے ساتھ مختص ہوتے ہیں جبکہ برزخی زندگی میں بھی فرق ہے اور اللہ کے قرب کے لحاظ سے برزخی زندگی رکھنے والوں میں بھی فرق ہے یہاں تک کہ ان میں کچھ ایسے ہیں کہ ان کو جو وہ چاہیں رزق دیا جاتا ہے اور دنیاوی زندگی کی طرح ان پر نعمتیں دی جاتی ہیں۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استفادہ ہے:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ
أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ - فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ
مِنْ فَضْلِهِ وَ يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ
مَنْ خَلْفَهُمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ .

اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز انہیں مردہ خیال نہ کرنا بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں روزی پاتے ہیں شاد ہیں اس پر جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے دیا اور خوشیاں منارہے ہیں اپنے پچھسوں کی جو ابھی ان سے نہ ملے کہ ان پر نہ کچھ اندیشہ ہے نہ کچھ غم۔^①

کیا یہ عزت ان کی دعائیں قبول ہونے سے کم ہے اور ان کی طرف متوجہ ہو کر اپنی قضاء حاجات کے لیے اسکے وسیلے سے اللہ کی بارگاہ میں حاضر ہونے سے کم ہے۔ اور کتنے نجات اور توجہات اور امداد ان مقامات کے حامل لوگوں کی بارگاہ میں بسب زیارات و توسلات مشاہدہ کیے گئے ہیں۔ امام شیخ محمد تاج الدین کا کلام ختم ہوا۔^②

اور میت کی کرامت اور عزت تو اس میں اہل فن کا مذہب یہ ہے کہ موت کے بعد کرامت باقی رہتی ہے جیسا کہ نبوت و وفات کے ساتھ منقطع نہیں ہوتی اور وہاں اللہ تعالیٰ ان نیک لوگوں کو عزت و تکریم عطا فرماتا ہے اس پر بہت سارے دلائل ہیں انہی دلائل میں یہ ہے:

حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے جس کو امام ابو داؤد نے باب فی النور عند قبر الشہید میں روایت کیا ہے آپ نے فرمایا:

لما مات النجاشی کننا نحدث انه لا يزال یری اہل قبرہ نور۔
جب حضرت نجاشی کا انتقال ہوا ہم کہا کرتے تھے اس کی قبر پر ہمیشہ نور دکھائی دیتا ہے۔^③

اسی لیے میت کی قبر پر بیٹھنے اور اس کی ہڈی توڑنے سے نہی وارد ہوئی ہے حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

① اکال عمر ان ۱۶۹-۱۷۰۔

② الرسالة الرملیہ فی فصل الخلاف بین اہالی الرمل ودعاة الوہابیة ۱۷۰-۱۱۔

③ ابو داؤد (۲۵۱۵) و هو حدیث حسن۔

لان یجلس احدکم علی جمرۃ فتحرق ثیابہ فتخلص الی جلدہ، خیر لہ من ان یجلس علی قبر۔

تم میں سے کوئی شخص انگارے پر بیٹھے وہ اس کے کپڑے جلا دے اور اس کے جسم تک پہنچے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ قبر پر بیٹھے۔^①

اور حضرت عائشہ صدیقہ بنتیہؓ سے روایت ہے:

کسر عظم المیت ککسرہ حیثا

میت کی ہڈی توڑنا یوں ہی ہے کہ اس کی ظہرہ زندگی میں اس کی ہڈی توڑنا ہے۔^②

پس میت کی عزت عظیم و کبیر ہے تو اللہ تعالیٰ کے مقربین کی عزت کیسی ہوگی جیسا کہ حضرات انبیاء کرام اور اولیاء عظام۔ یقیناً ان کی عزت و کرامت تو اس سے زیادہ اور اشد ہوگی اور دعا کرنے والا جب اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہے تو اور سوال کرتا ہے کہ اس کی دعا کو ان لوگوں کی عزت اور جو اللہ کے پاس ان کی قدر و منزلت ہے اسکے سبب اس کی دعا قبول کی جائے۔

حاشا اللہ تعالیٰ اس کے سوال کو کبھی بھی رد نہیں کرے گا جب اللہ تبارک و تعالیٰ اس میت کی عزت و قدر اور اس کی صلاحیت کو جانتا ہے۔

① رواہ مسلم (۹۷۱)، و ابو داؤد (۳۲۳۰)، وغیرہما۔

② رواہ ابو داؤد (۱۶۴۲) و ابن ماجہ (۱۶۱۶) و احمد (۶/۵۸) و سنن حسان (۳۱۶۷)۔ اور امام عجلونی نے کشف الحفاء (۲/۱۴۴) میں فرمایا ابن دقیق العید نے اس کو حسن علی شرط مسلم کہا اور دقطنی نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کی ہے اور اس میں یہ الفاظ زیادہ ہیں ”فی راسہ“ ”مکنہ میں“ ”یہ ہے جیسے زندہ کی ہڈی توڑنا ہے اور رام مالک نے موعا میں اس کو حضرت عائشہؓ پر بدنام موقوف بیان کیا ہے اور ابن ماجہ نے اس کو حضرت ام سلمہؓ سے روایت کیا ہے حافظ ابن حجر عسقلانی نے تلخیص المحیر ۳/۵۳۴ میں فرمایا، اس کو ابن القطان نے حسن کہا ہے، اور قشیری نے مسلم کی شرط پر ذکر کیا اور ابن ماجہ کی ام سلمہؓ سے روایت کو حسن اور ابن مطلق نے خلاصۃ البدر المحیر ۲/۹۹ میں۔

المطلب الثانی:

نبی اکرم ﷺ کے رفیق اعلیٰ کی طرف تشریف لانے کے بعد آپ سے توسل کے دلائل

تمہید

یہ جاننا چاہیے کہ نبی اکرم ﷺ کی ذات سے توسل کرنا اس میں آپ کی زندگی اور وفات میں کچھ فرق نہیں ہے اس کے باوجود ایک قوم گمراہ ہو گئی کہ جن کے دلوں میں محبت رسول نہیں ہے وہ آپ ﷺ کی ذات اقدس کے ساتھ توسل کو ناجائز کہتے ہیں اور اس کا انکار کرتے ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد کی تاثیر بعد از وفات منقطع ہو چکی ہے لہذا ایسی ذات کے ساتھ توسل ایسی شے کے ساتھ توسل ہوگا جس میں قطعاً تاثیر نہیں اور یہ دلیل جیسا کہ تو نے دیکھا قائل کی جہالت پر دلالت کرتی ہے کیا رسول ﷺ کی ظاہری حیات میں آپ کی تاثیر اشیاء میں اپنی ذاتی تھی؟

کہ ہم وفات کے بعد اس تاثیر کے چپے جانے میں بحث کریں؟

مسمانوں میں کوئی بھی اللہ تعالیٰ کے غیر کے لیے اشیاء میں ذاتی تاثیر کا قائل نہیں ہے اور جو اس کے خلاف اعتقد رکھے گا وہ بالاجماع کافر ہوگا تو آپ ﷺ کی ذات یا آپ کے آثار کے ساتھ توسل کرنا آپ کی طرف تاثیر حقیقی کی اسناد کرنا نہیں ہے العیاذ باللہ تعالیٰ آپ سے توسل تو اس لیے کیا جاتا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نزدیک افضل الخلاق علی الاطلاق ہیں اور اللہ کی رحمت ہیں اس کے بندوں کے لیے تو یہ توسل آپ ﷺ کے ان کے رب کے پاس قرب سے توسل ہے اور آپ کی رحمت کبریٰ مخلوق کے لیے ہے

اس سے توسل ہے اور انہیں معنوں میں ناپیٹا صحابی رضی اللہ عنہ کا آپ ﷺ سے توسل کرنا ہے کہ اس کی بصارت لوٹا دی جائے تو اللہ تعالیٰ نے اس کی بصارت لوٹا دی اور انہیں معنوں میں صحابہ کرام آپ ﷺ کے آثار اور فضائل سے توسل کرتے تھے بغیر کسی انکار کے لہذا علماء کرام نے نیک لوگوں اور اصحاب تقویٰ و اہل بیت نبوت سے استشفاء میں استشفاع طلب کرنے کو مستحب فرمایا ہے اور اس پر جمہور علمائے امت کا اجماع ہے۔

ان میں سے امام ابن قدامہ حنبلی، صنعانی، شوکانی وغیرہم ہیں لہذا آپ ﷺ کی حیات و وفات میں اس بیان کے بعد فرق کرنا عجیب و غریب خلط ہے کہ جس کی طرف کوئی راستہ نہیں ہے۔

محمد بن عبد الوہاب مجددی نے کہا:

جو کوئی حضرت معروف کرنی یا شیخ عبدالقادر جیلانی کی قبر پر آئے اور ان کے توسل سے سوال کرے۔ اس میں مسلمانوں میں کوئی اختلاف نہیں ہے اختلاف تو اس میں ہے کہ ان سے اللہ کو چھوڑ کر مانگا جائے جیسا کہ اس کا بیان آگے آئے گا۔

قلت میں (مصنف مدظلہ العالی) کہتا ہوں کہ مسلم و کافر میں یہ فرق نہیں کہ وہ بندے سے مانگتے ہیں یا اس کی ذات کے لیے واسطہ بنا کر سوال کرتے ہیں اللہ کے سوا سے بلکہ مسلمان اور کافر میں فرق یہ ہے کہ مسلمان ایسے واسطے سے مانگتا ہے کہ جو واسطہ مشروع ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مازون ہے اور کافر ایسے واسطے سے مانگتا ہے کہ جو واسطہ غیر مشروع ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اہل سنت کا اجماع ہے کہ بلکہ دیگر فرقے بھی یہی کہتے ہیں کہ توسل جو کہ اللہ کے اذن کے بغیر ہو وہ کفر ہے کیونکہ واسطہ بذاتہ نفع و نقصان کا مالک نہیں ہے۔

اور تحقیق حضرت علامہ الصالح الشیخ عبید اللہ الکروری المدنی رحمۃ اللہ علیہ نے مسند توسل کے بارے میں مخالفین کے ساتھ مباحثہ کے دوران وضاحت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ

کے کلمات سے توسل جائز ہے اور ان کے سامنے حق سبحانہ کا وہ ارشاد گرامی پیش کیا جس میں اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ ابن مریم کے بارے میں ارشاد فرمایا:

و کلمته القاها الی مریم وروح منه۔

اور اس کا ایک کلمہ کہ مریم علیہا السلام کی طرف بھیجا اور اس کے یہاں کی ایک روح۔^①

تو ان کی دلیل ذوات صالحہ سے توسل کے عدم پر ساقط ہو گئی اور ان کے لئے ذوات کے ساتھ توسل کا جواز ثابت ہو گیا۔ اس گفتگو میں آپ ﷺ کے انتقال کے بعد آپ سے توسل (توسل بعد از وصال النبی ﷺ) کے دلائل۔ یہ باب ان دلائل پر ہے کہ کسی منصف مزاج شخص کے لیے اس کے جواز میں ادنیٰ شک بھی نہیں رہ جاتا اور اس سے علیحدہ (اس کا مخالف) نہیں ہو گا مگر جو اصول حدیث اور قواعد علماء سے جا مل ہو گا اور اللہ کے رسول ﷺ کا کیا سچا فرمان ہے:

من یرد الله به خیر ایفقهه فی الدین۔

اللہ تعالیٰ جس کی بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کو دین کی سمجھ عطا کر دیتا ہے۔^②

پہلی دلیل:

حضرت مالک الدار جو کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے خازن یعنی وزیر خوراک تھے ان سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں:

اصاب الناس قحط فی زمن عمر بن الخطاب، فجاء رجل الی قبر النبی ﷺ، فقال: یا رسول الله ﷺ، استسق الله لأمتک فانهم قد هلكوا، فاتاه رسول الله ﷺ فی المنام، فقال: انت عمر

① سورة النساء ۱۷۱۔

② البخاری ۱/۳۹ (۷۱) و مسلم ۱۸/۷۲ (۱۰۳۱) وغیرہا۔

فأقرنه السلام، وأخبره أنكم مسقون، وقل له: عليك الكيس الكيس، فأتى الرجل عمر فأخبره، فبكى عمر، ثم قال: يارب لا ألوأ ما عجزت عنه۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے دور میں لوگوں پر قحط پڑا تو ایک شخص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر منورہ پر آیا اور عرض کی یا رسول اللہ اپنی امت کے لیے بارش مانگیں اللہ تعالیٰ سے کیونکہ وہ ہلاک ہونے لگی ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم خواب میں تشریف لائے اور فرمایا عمر کے پاس جاؤ اور ان کو میرا سلام کہنا اور ان کو کہو کہ دشمنی اور فراست سے کام لیجئے تو وہ شخص حضرت عمر کے پاس آیا اور آپ کو خبر دی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ رونے لگے اور فرمایا اے میرے رب میں ہرگز سستی سے کام نہیں لیتا مگر جس سے عاجز آ جاؤں۔^①

حضرت امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

اس کو سیف نے فتوح میں روایت کیا ہے کہ جس شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا جیسا کہ اس حدیث میں مذکور ہے تو وہ حضرت بلال بن الحارث الحزلی رضی اللہ عنہ ہیں۔^②

اس حدیث کو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ^③ اور حافظ ابن کثیر نے صحیح کہا ہے^④ سیف اگر ضعیف بھی ہو تو اس کو تائید آپیش کرنے میں حرج نہیں ہے۔

① رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف ۴۸۲/۷ (۳۲۰۰۲)، واس ابنی خبشۃ کذا فی الاصلۃ لاس حجر ۱۰/۹۰۸، وفی نسخۃ ۶/۲۷۷، والبیہقی فی الدلائل البیوۃ لفظ لہ ۷/۳۷، والخلیلی فی الارشاد (۳۱۳-۱/۳۱۳) واس عبدالر فی الاستیعاب ۳/۱۱۴۹

② فتح الباری ۲/۲۹۶۔

③ فتح الباری ۲/۲۹۵۔

④ البدایۃ والنہایۃ لابن کثیر ۷/۱۱۱۔

اور اس میں دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے عمل سے اس کا اقرار فرمایا ہے اور اس کے کرنے سے منع نہیں کیا بلکہ اس کو نبی اکرم ﷺ کے ساتھ بعد از وفات توسل کر کے اور انکار نہ کر کے اس کو بوقرار رکھا ہے بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بولے اور عرض کی ”یا رب ما آلا ما بعزت عنہ“ اے میرے رب میں نے کوتاہی نہیں کی مگر جس سے میں عاجز ہوں۔

اور وہ روایات کہ امام ابن کثیر نے اپنی کتاب البدایہ والنہایہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نماز استسقاء کی کیفیت کے بارے نقل فرمائی ہیں وہ تمہارے سامنے پیش کی جاتی ہیں۔ سیف بن عمر نے کہا اور سہیل بن یوسف السلمی سے روایت کی انہوں نے عبدالرحمن بن کعب بن مالک سے روایت کی انہوں نے کہا: قحط کا سال سن سترہ کے آخر اور اٹھارہ کے شروع میں واقع ہوا، اہل مدینہ اور اس کے ارد گرد کے لوگ قحط میں گرفتار ہوئے۔

بہت سارے لوگ ہلاک ہو گئے حتیٰ کہ وحشی جانور انسانوں کی طرف بھاگے لوگ اسی حالت میں تھے اور حضرت عمریوں تھے کہ وہ ممالک سے محصور کر دیئے گئے ہوں۔ یہاں تک کہ حضرت بلال بن الحارث المذنی رضی اللہ عنہ حضرت عمر کے پاس آئے اور حضرت عمر سے اجازت طلب کی اور فرمایا: میں رسول اللہ ﷺ کا تمہاری طرف قصد ہوں نبی اکرم ﷺ نے آپ کو حکم فرمایا ہے کہ میں نے تجھ سے عقل مندی کا عہد لیا تھا تو ابھی تک اس پر ہے تیرا کیا معاملہ ہے حضرت عمر نے پوچھا تو نے کب دیکھا یہ خواب؟ تو انھوں نے کہا آج رات۔ پس حضرت عمر نکلے اور ندا کروائی ”اصلاۃ الجامعہ، پھر لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی پھر کھڑے ہوئے اور فرمایا اے لوگو میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا آپ مجھ سے بھدائی کے سوا کوئی اور عمل دیکھتے ہیں سب نے کہا واللہ نہیں تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بلال بن حارث ایسا خیل رکھتا ہے، انہوں نے کہا بلال نے سچ فرمایا: اللہ سے مدد مانگو اور پھر مسلمانوں سے تو آپ نے ان کی طرف آپ کو بھیجا اور حضرت عمر محصور تھے تو حضرت عمر نے فرمایا اللہ اکبر مصیبت اپنی مدت کو پہنچی اور چھٹ گئی اور کسی قوم کو دوما کی اجازت نہیں دی گئی مگر اس

سے تکلیفوں اور مصیبتوں کو اٹھالیا گیا۔

اور دیگر ممالک کے امراء کو حکم نامہ جاری کیا کہ وہ اہل مدینہ اور اردگرد کے لیے دعا مانگیں اور وہ بہت مشقت میں پڑے ہوئے ہیں۔

اور لوگوں کو نماز استسقاء کے لیے نکالا اور خود بھی نکلے اور لوگوں کے ساتھ حضرت عباس بن عبدالمطلب بھی پیدل نکلے پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا پھر نماز پڑھی اور پھر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے گھٹنوں کے پاس بیٹھ کر عرض کی:

”اللهم ایاک نعبد و ایاک نستعین اللهم اغفر لنا وارحمنا و ارض عنا“

اے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد طلب کرتے ہیں،

اے باری تعالیٰ ہم کو بخش دے اور ہم پر رحم فرما اور ہم سے راضی ہو جا۔

پھر واپس پلٹے ابھی گھروں تک نہیں پہنچے تھے کہ موسلا دھار بارش ہوئی۔

میں کہتا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمان: ”ما اذن لقوم بالطلب الا وقد رفع عنهم الاذى

والبلاء“ اس عبارت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت بلال بن حارث کے فعل کا اقرار کرنا

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال کے خواب میں تشریف لاتے ہیں۔

تاکہ بلال رضی اللہ عنہ حضرت عمر کے پاس جائیں ان سے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کا

مطالبہ کریں اس کی بارگاہ میں توسل کے ساتھ التجا کرتے ہوئے۔

نماز استسقاء اور دعا کے ضمن میں تو اس سے شارع صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمر سے انکار نہیں

پایا جاتا۔

اور شارع صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان:

”الکیس الکیس“ اس میں اشارہ ہے کہ اس حکم کو صرف سمجھدار ہی سمجھ سکتا ہے

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ تک معاملہ کو محدود رکھنے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ نبی

پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ چاہتے تھے کہ اس معاملہ کو صرف کسی عقل مند کے سامنے ہی

پیش کیا جائے کیونکہ یہ اندیشہ تھا کہ دوسرا اس کو نہ سمجھ سکے گا اور نہ وہ متعدد مشروع و مسائل کے ساتھ تضرع، عاجزی اور انکساری کر کے واحد یکتا رب کا شکر بجالائے گا۔

پس مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول وغیرہ اشارات بلیغہ سے حجت لیتا ہے فعل اور عمل سے حالانکہ معترض کے لیے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے واللہ اعلم۔

پھر سیف نے مبشر بن الفضل سے انھوں نے جبیر بن صخر سے انھوں نے عاصم بن عمر بن خطاب سے روایت کی ہے کہ

”مزینہ قبیلہ کے ایک شخص کو اس کے گھر والوں نے کہا کہ ان کے لیے ایک بکری ذبح کر دے تو اس نے کہا کہ ان بکریوں میں کچھ بھی نہیں (یعنی گوشت نہیں ہے) جب انھوں نے اصرار کیا تو اس نے بکری ذبح کی تو دیکھا کہ اس کی ہڈیاں سرخ ہیں (یعنی ان پر گوشت بالکل نہیں ہے) تو اس نے پکارا ”یا محمد اہ“ جب رات ہوئی تو اس نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ اس سے فرما رہے ہیں زندگی کی خوشخبری سنا دے حضرت عمر کے پاس جاؤ اور ان کو میرا سلام کہو اور ان کو کہو میں نے تیرے ساتھ وعدہ کیا تھا اور تو وعدہ نبھانے میں بڑا شدید ہے تو عظمندی سے کام لو: پس وہ آیا اور حضرت عمر کے دروازے پر پہنچا اور آپ کے خادم کو کہا اللہ کے رسول کے قاصد کے لیے اجازت طلب کرو تو حضرت عمر کے پاس حاضر ہوا اور آپ کو خبر دی تو حضرت عمر پریشان ہو گئے پھر حضرت عمر منبر پر تشریف فرما ہوئے اور لوگوں سے کہا تمہیں اللہ کی قسم جس نے تمہیں اسلام کی ہدایت دی کیا تم مجھ سے کوئی ایسی چیز دیکھتے ہو جو تم کو اچھی نہ لگتی ہو؟ سب نے کہا اللہ کی قسم نہیں اور وہ کیا ہے؟

تو آپ نے ان کو حضرت الزہری کی بات بتائی یعنی بدال بن حارث الزہری نے کچھ سمجھے اور کچھ نہ سمجھ سکے تو انہوں نے کہا کہ سب کے ساتھ نماز استسقاء پڑھیں تو آپ نے لوگوں

میں اعلان کروایا آپ نے بلغی خطبہ دیا دو رکعت نماز پڑھی پھر فرمایا:

باری تعالیٰ ہم اپنے انصار، اپنے ارد گرد اور خوراک سے عاجز آگئے حتیٰ کہ اپنی جانوں سے ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ اے اللہ! ہمیں بارش عطا فرما اور بندوں اور شہروں کو زندہ فرما۔

اور حضرت امام بیہقی نے کہا ہم کو خبر دی ابو نصر بن قتادہ و ابو بکر الفارسی ان دونوں نے کہا ہم سے حدیث بیان کی ابو عمر بن مطر نے ان سے ابراہیم بن علی الذہلی نے ان سے سحی بن سحی نے اس سے ابو معاویہ نے اس سے امام اعمش نے اور ان سے ابو صالح اور وہ مالک سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا:

حضرت عمر کے زمانہ میں لوگ قحط میں مبتلا ہو گئے تو ایک شخص نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ پر آیا اور عرض کی یا رسول اللہ اپنی امت کیلئے بارش طلب فرمائیے وہ تو ہلاک ہو چکی تو رسول اللہ ﷺ اس کے خواب میں تشریف لائے اور فرمایا عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جاؤ اور اس کو میرا سلام کہو اور ان کو خبر دو کہ وہ بارش دیئے جائیں گے اور حضرت عمر سے کہو عقیقندی عقیقندی تو وہ شخص آپ کے پاس حاضر ہوا اور اس بات کی آپ کو خبر دی تو حضرت عمر نے عرض کی، اے میرے رب میں تقصیر نہیں کرتا مگر اس سے کہ جس سے میں عاجز ہوں۔ اور یہ سند صحیح ہے۔۔۔

اور امام طبرانی نے کہا:

حدثنا ابو مسلم الکشی حدثنا ابو محمد الانصاری، حدثنا ابی

عن ثمامہ بن عبد اللہ بن انس عن انس:

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز استسقاء کے لیے نکلے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ نماز کے لیے نکلے حضرت عمر نے دعا مانگی: اے اللہ! جب ہم پر تیرے نبی کریم ﷺ کے عہد مبارک میں قحط آتا تو ہم اپنے نبی کریم ﷺ سے توسل

کرتے اب ہم اپنے نبی ﷺ کے چچا سے توسل پیش کرتے ہیں۔

اور حضرت امام بخاری نے حسن بن محمد عن محمد بن عبد اللہ کی سند سے یہ روایت ان الفاظ کے ساتھ بیان کی وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں آپ فرماتے ہیں: جب قحط پڑتا تو حضرت عمر حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے توسل کرتے ہوئے یوں دعا مانگتے تھے: اے اللہ ہم تیری بارگاہ میں اپنے نبی کے توسل سے مانگتے تو تو ہمیں بارش دیتا تھا اب ہم تیری بارگاہ میں اپنے نبی کے چچا سے توسل کرتے ہیں تو ہم کو بارش دے تو بارش ہوئی۔^①

تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس معنی سے کیا مراد لیا یہی تا کہ آپ ﷺ کی ذات سے صراحتاً توسل کیا جبکہ آپ ﷺ ان کے درمیان ظاہر تھے، اور جب آپ ﷺ اپنے رب کریم کے جو اررحمت میں تشریف فرما ہو گئے تو حضرت عمر نے محسوس کیا کہ ایسی شخصیت جس کا تعلق نبی اکرم ﷺ کی ذات کے ساتھ ذاتی اور روحی ہو وہ کون ہو سکتی ہے تو آپ کو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کے چچا کے سوا کوئی نہ ملا کیونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی عزت اور قدر و منزلت آقا کریم ﷺ کے نزدیک والد کی تھی ان کے معاملہ میں آپ محمد کریم ﷺ کو نگاہ میں رکھتے تھے جب کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے صحیح اثر مروی ہے آپ نے فرمایا:

ارقبوا محمد ﷺ فی اہل بیتہ

محمد کریم ﷺ کو پیش نظر رکھو آپ کے اہل بیت کے معاملہ میں۔^②

اور قرب کی صفات اس وقت جو حضرت عباس رضی اللہ عنہ میں تھیں وہ اور کسی میں نہ تھیں۔ اس میں شک نہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بڑی فضیلت ہے لیکن وہ آپ ﷺ کے چچا سے مقدم نہیں، جبکہ بزرگی اور بڑھاپا کی تعظیم و توقیر بھی اپنی جگہ مسلم ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ نبی اکرم ﷺ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا والد کی طرح احترام فرمایا کرتے تھے۔

① البدایہ والنہایہ ۹۱/۴-۹۲۔

② اخرجه البخاری فی الجامع الصحیح ۱۳۶۱/۳ (۳۵۱، ۱۳۷)۔

جیسا کہ ابن عساکر کی روایت میں بالخصوص آیا ہے کہ
 ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ اہل بیت میں سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ حضرت علی اور حسین
 کریمین کو مقدم کیا کرتے تھے“^① (و کبر رجالہ) واللہ اعلم۔

① تاریخ مدینہ دمشق ۲۶/۳۶۳۔

شبھات اور ان کا رد

حدیث بلال بن حارث کے بارے میں ابن باز کے شبھات کا رد۔
شیخ محدث محمود سعید مدوح اپنی کتاب ”رفع المنارة لتخرج احادیث التوسل والزيارة“ میں فرماتے ہیں۔

شیخ عبدالعزیز بن باز ”فتح الباری“ کی تعلیق میں حضرت بلال بن حارث کے اثر پر جرح کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”یہ اثر اگر اس کی صحت فرض کر لی جائے کہ شارح نے کہا ہے تو اس میں نبی اکرم ﷺ کی ذات کے ساتھ آپ ﷺ کی وفات کے بعد استسقاء کے جواز پر کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ اس میں سائل مجہول ہے اور صحابہ کرام جو سئلہ کا عمل اس کے خلاف ہے اور وہ سب لوگوں سے زیادہ شریعت کے عالم ہیں ان میں سے کوئی بھی آپ کی قبر پر بارش وغیرہ کے سوال کے لیے حاضر نہیں ہوا، بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کے ساتھ بارش مانگ کر اس کا الٹ کیا ہے اور کسی ایک صحابی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ یہی حق ہے اور جو اس شخص (بلال بن حارث) نے کیا وہ منکر ہے اور شرک کی طرف لے جانے والا ہے بلکہ اہل علم نے اس کو شرک کی قسم میں شمار کیا ہے اور سائل کا نام جو سیف کی مذکورہ روایت میں ”بلال بن حارث“ آیا ہے تو اس کی صحت میں نظر ہے اور شارح نے سیف کی سند ذکر نہیں کی اور اگر اس کی صحت مان بھی لی جائے تو پھر بھی یہ حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ صحابہ کرام جو سئلہ کا عمل اس کے خلاف ہے اور دوسروں کی بنسبت رسول اللہ ﷺ

اور آپ ﷺ کی شریعت کے زیادہ جاننے والے ہیں، واللہ اعلم۔

قلت (ابن باز) میں کہتا ہوں کہ

”سائل مجھول ہے۔ یہ کلام البانی کا ہم معنی ہے جو کہ اس نے اپنی کتاب

”التوسل صفحہ ۱۲۳“ میں کیا ہے اس نے کہا:

”اگر یہ قصہ صحیح ہے تو اس میں حجت پھر بھی نہیں ہے کیونکہ اس کا مدار ایسے

شخص پر ہے کہ جس کا نام نہیں لیا گیا اور سیف کی روایت میں بلال کا نام آنا

کوئی حیثیت نہیں رکھتا کیونکہ سیف کے ضعیف ہونے پر اتحاق ہے۔“

اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ میں نے اس کا جواب اس طرح دیا ہے۔

قبر شریف کی طرف آنے والا صحابی ہو یا کہ تابعی اس میں کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ

اس میں حجت اور دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس کو برقرار رکھا ہے جبکہ آپ

نے اس پر عمل کیا ہے اس کے اس فعل کا انکار نہیں کیا اور اس کو اس کے کرنے سے منع نہیں

فرمایا بلکہ آپ رضی اللہ عنہ روئے اور فرمایا: اے اللہ میں کوتاہی نہیں کرتا مگر اس سے جس سے میں

عاجز ہوں (واللہ اعلم)

قولہ: اس کا کہنا کہ ”صحابہ کرام کا عمل اس کے خلاف ہے“

قلت: میں کہتا ہوں کہ اس کا حکم ترک کا حکم ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اقرار اس آنے

والے کے لیے اس میں پڑھنے والے کے لیے غور و فکر کی دعوت دیتا ہے اور

پڑھنے والے کو نظر آ رہا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل اس کے خلاف نہیں ہے۔

اور اس کی مثل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا اثر ہے کہ جس میں روضہ منورہ کے اوپر سوراخ

کرنے کا حکم ہے تو یہ دونوں اس میں نص ہیں۔

قولہ: اس کا کہنا کہ جو اس شخص نے کیا وہ منکر ہے اور شرک کی طرف لے جانے والا

ہے، بلکہ بعض اہل علم نے اس کو شرک کی اقسام میں شمار کیا ہے۔

فتن: میں کہتا ہوں کہ تو نے غلطی کی اور صحیح نہیں کیا اس اثر کی صحت کے تسلیم کرنے کے

بعد کیا تیرے خیال میں حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو شرک پر برقرار رکھا، اللہ کی پناہ اس خیال اور رائے سے۔

پھر پڑھنے اور دیکھنے والے کے لیے اس میں تعجب ہے اور سوال کرنا ہے کیا ہم دین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے حاصل کریں؟ یا ہم تمہارے (مجدیوں) کے اعمال کو دیکھیں اور ان پر حکم دیں ہم دیکھتے ہیں کہ یہ غیر مسلمہ قواعد میں سے ہے اور اسی طرح تو نے تعلیقات میں اکثر کیا ہے۔

اہل علم کا راستہ تو یہ ہے کہ جو آثار صحیحہ اور عمل صحابہ کے خلاف ہو اس کو چھوڑ دیتے ہیں اور نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ پر آنا اور رسول اللہ ﷺ کو مخاطب کرنا یہ شرک نہیں ہے، اور اس واقعہ کا تو ابن تیمیہ نے بھی اعتراف کیا ہے۔^①

تو تیرے خیال میں ابن تیمیہ نے شرک کو برقرار رکھا؟ یا مطلق اس کے بارے بحث نہیں کرتے آخر کیوں؟ ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں اس خبط اور تناقض سے اور بدعت و شرک کے مرض سے۔

قولہ: اس کا کہنا کہ: اگر اس کی صحت کو تسلیم کر لیا جائے تب بھی اس میں دلیل نہیں ہے کیونکہ صحابہ کرام اس کے مخالف ہیں اور دوسروں کی بنسبت شریعت کے زیادہ عالم ہیں

قلت: میں کہتا ہوں کہ: دلیل و حجت تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے قول میں ہے کہ انہوں نے اس فعل کو برقرار رکھا اور پھر کبار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل صغار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل میں مخالفت ہوتے ہوئے حجت نہیں جیسا کہ علم اصول میں موجود ہے اور یہاں کلام اس سے زیادہ کا احتمال رکھتا ہے اور اگر طوالت کا خوف نہ ہوتا تو ہم صاع کے بدلے صاع پورا تول تولتے، واللہ المستعان۔^②

① دیکھئے اقتضاء الصراط المستقیم صفحہ ۳۷۳ و بعد۔

② یہیں کتاب "رفع المنارۃ" للشیخ محمود سعید مداح صفحہ ۲۶۲-۲۷۸ "اس حدیث شریف پر طویل گفتگو کی ہے مگر اعتراضات کے جوابات دیے ہیں۔

قلت: میں کہتا ہوں کہ ہم نے اس اشکال کا جواب دے دیا اور اس کتاب میں شبہ کا ابطال کر دیا ہے اور اجمالی طور پر اس کلام کا خلاصہ ابھی آئے گا اس سے پہلے کہ ہم اس کا خلاصہ پیش کریں ہم چاہتے ہیں کہ یہاں شیخ سید علامہ مفسر محمد متولی شعر اوی کی وہ عبارت پیش کر دیں جو انہوں نے ابن باز کے اس اشکال کے رد میں لکھی ہے کہ جو اس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ذریعے بارش کی دعا مانگنے پر وارد کیا تھا وہ کہتے ہیں کہ

”ہم نبی اکرم ﷺ یا اولیاء اللہ کے ساتھ توسل کرنے والوں کو کافر کہنے والوں سے کہتے ہیں کہ اس قلیل قول کی تہذیب کرو اس قول جیسے قول کا حدوث قلت وعدم فہم کا نتیجہ ہے، جو شخص اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نبی اکرم ﷺ یا کسی ولی کو وسیلہ بنا کر پیش کرتا ہے وہ یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ اس نبی یا ولی کی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عزت و منزلت ہے کیا کوئی یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ ولی اس کو دلادے گا جو اس کے لیے اللہ کے پاس نہیں ہے؟

یقیناً ایسا نہیں ہے۔

اور پھر یہاں یہ جو کہا جاتا ہے کہ زندہ کے ساتھ توسل کرنا ممکن ہے اور اموات کے ساتھ ممنوع ہے۔

ہم اس کو کہتے ہیں کہ تو نے امر و نہی کو تنگ کر دیا ہے کیونکہ زندہ کی زندگی اس کے لیے توسل کے ساتھ مدخل نہیں ہے اگر آپ ﷺ کی جناب کا توسل اللہ کی بارگاہ میں لیا جائے تو گویا کہ تو نے اپنی اس محبت کو توسل بنایا ہے کہ جس سے تجھے یہ معلوم ہوا کہ آپ ﷺ تجھ سے زیادہ اللہ جل مجدہ الکریم کے قریب ہیں پس تیری محبت آپ ﷺ کے لیے وہ شفقت کرنے والی ہے اور اس بدگنی سے بچو کہ وہ تیرے لئے وہ کچھ لائے گا جس کا بھی تو مستحق نہیں۔

اور وہ جماعت جو کہتی ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ ہم نبی اکرم ﷺ سے توسل

کریں کیونکہ نبی اکرم ﷺ رفیقِ اعلیٰ کی طرف منتقل ہو چکے ہیں۔

ہم ان کو کہتے ہیں کہ تھوڑی دیر انتظار کرو اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے فرمان سے خبر دار ہو جاؤ کہ آپ نے فرمایا:

نبی اکرم ﷺ کے مبارک دور میں جب ہم سے بارش روک لی جاتی تھی تو ہم رسول اللہ ﷺ کے توسل سے بارش طلب کرتے تھے اور جب رسول اللہ ﷺ انتقال فرما گئے تو ہم آپ ﷺ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کرتے تھے وہ کہتے ہیں کہ اگر نبی اکرم ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ سے توسل کرنا جائز ہوتا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے عدول کیوں کیا وہ نبی اکرم ﷺ کو چھوڑ کر آپ ﷺ کے چچا سے توسل کرنے کیوں چلے گئے۔

کیا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ ہم تیرے نبی سے توسل پکڑتے تھے اور اب ہم حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو تیری بارگاہ میں وسیلہ بناتے ہیں؟

یا آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اور اب ہم تیری طرف وسیلہ بناتے ہیں تیرے نبی ﷺ کے چچا کو؟

اور اسی لیے وہ لوگ جو اس سے منع کرتے ہیں وہ اپنے کو مشقت میں ڈالتے ہیں کیونکہ توسل صرف نبی کی ذات سے ہی فقط نہیں ہے بلکہ اس شخص سے بھی ہو سکتا ہے جو کہ نبی اکرم ﷺ کے ساتھ رشتہ رکھتے ہوئے فوت ہو گیا پس ایک گھڑی توسل ایک سے دوسرے کی طرف ہوتا ہے یعنی وہ اعتقاد رکھتا ہے کہ وہ جس کے ساتھ توسل کر رہا ہے وہ کسی پر قادر نہیں میں توسل کر رہا ہوں اس کے ساتھ غیر کی طرف کیونکہ میں پہنچتا ہوں کہ وہ میرا مطلوب مجھے دینے پر قادر نہیں ہے تو اس طرح ہم مسئلہ شرک سے دور ہو گئے ہیں۔

اور ہم کہتے ہیں کہ ہم اس کو غیر کی طرف وسیلہ بناتے ہیں کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ جن کی طرف وسیلہ ڈھونڈا جا رہا ہے وہ قادر ہے اور متوسل بہ وہ حقیقت ہے اور متوسل الیہ وہ اضافت کا امیدوار ہے اور متوسل بہ اضافت کے ساتھ محلِ رضا و امید ہے اور یہی ملحق

الایمان اور منتہی الیقین ہے۔^①

لیکن توسل بہ کبھی نفع اٹھاتا ہے اور کبھی نہیں اور جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کیا تو وہ بارش کے سبب تھا اور اس حالت میں بارش سے رسول اللہ ﷺ کو بظاہر کوئی نفع نہیں تھا۔

لہذا حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس لیے اہل بیت میں سے کسی ایک کے پاس آئے اور گویا کہ وہ کہہ رہے تھے۔ اے رب تیرے نبی ﷺ کے چچا یا سے ہیں ہم ان کے سبب پانی طلب کرتے ہیں۔

جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ کے چچا جان سے توسل کیا تو یہ مانعین توسل کے خلاف کہ نبی اکرم ﷺ سے ان کے رفیق اعلیٰ کی طرف مراجعت کے بعد جائز نہیں۔ دلیل ہے حتیٰ کہ ہم کو اختلاف سے نکالتی ہے ہم کہتے ہیں کہ عمل صالح متمثل ہے ایسا کرو اور ایسے نہ کرو اور یہ خاص وسیلہ ہے اور اس طرح ہم اختلاف سے بچ جاتے ہیں اور بھٹکنے میں نہیں پڑتے (شعر ادوی کا کلام ختم ہوا)۔^②

اور اللہ تعالیٰ امام سبکی پر رحمت فرمائے کہ انہوں نے اپنی کتاب ”شفاء السقام“ میں فرمایا: اور میں کہتا ہوں کہ نبی اکرم ﷺ کے ساتھ توسل ہر حالت میں جائز آپ ﷺ کی ولادت سے پہلے بھی اور ولادت کے بعد بھی دنیا میں حالت حیات میں اور آپ ﷺ کے وصال کے بعد برزخ میں اور قیامت کی ہولناکیوں اور جنت میں۔^③

① نبی اکرم ﷺ نے حضرت حارثہ سے پوچھا، ہر شیء کی حقیقت ہوتی ہے تیرے ایمان کی حقیقت کیا ہے؟ (أحرجہ البیهقی فی الزہد الکبیر ۲/۳۵۵ والطبرانی فی المعجم الکبیر ۲۶۶/۳) (۳۳۶۷) والزار فی مسدہ کشف الاستار عن روائد الزار ۲۶/۱ (۳۲) اور ابن رجب ضعیف نے جامع العلوم والحکم ۱ میں کہا کہ روی من وجوہ مسئلہ وروی متصل، والمرسل أصح۔

② تفسیر القرآن للشیخ الشعراوی ۳۱۰۷-۳۱۰۸۔

③ شفاء السقام صفحہ ۱۶۱۔

اور اس پر کلام کتاب کے مقدمہ میں گزر چکا ہے۔

خلاصہ الکلام یہ ہے کہ مانعین کے آثار ایسا لمبا چوڑا دعویٰ ہے کہ جس کے ساتھ وہ کم عقل اور احمقوں کے ساتھ جھگڑتے ہیں اور عوام پر اپنے ان اقوال سے تلبیس ڈالتے ہیں کہ حضرت بلال بن حارث اور حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہما نے مسئلہ توسل میں کبار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا خلاف کیا ہے، اے وہ شخص کہ جس نے اپنے نفس کو باطل کے ساتھ ذلیل کر لیا ہے یہ کلام مردود ہے بالکل صحیح نہیں ہے، ایک صحابی کا اجتہاد دوسرے صحابی پر حجت نہیں ہے اور اہل علم میں اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور پھر حضرت بلال بن حارث اور حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہما کا عمل صحابہ کے سامنے ہوا لہذا اس پر اجماع سکوتی ہے۔

یہ تفصیل و تفسیر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عموماً تکالیف پر صبر کیا کرتے تھے، اللہ تعالیٰ کے ہاں بلند درجات کی امید کرتے ہوئے اور پھر دعا میں جلد بازی سے کام لیتا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادب کے خلاف خیال فرماتے تھے اور توکل کے خلاف سمجھتے تھے اور اس کو انبیاء و مرسلین کی سیر کے خلاف سمجھتے تھے کیونکہ نبی اکرم ﷺ ان کو اس کا حکم فرماتے تھے۔

۱۸۴۱ ہجری نے اپنی صحیح میں (۳۶۱۲) حضرت ابو عبد اللہ خباب بن الارت رضی اللہ عنہ سے روایت کی انہوں نے فرمایا کہ:

شکونا الی رسول اللہ ﷺ وهو متوسد ببردہ له فی ظل الکعبۃ ،
فقلنا : ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعونا ؟ فقال : قد کان من قبلکم
یؤخذ الرجل فیحفر له فی الأرض فیجعل فیہا ، ثم یؤتی
بالمنشار فیوضع علی رأسہ فیجعل نصفین ، ويمشط بأمشاط
الحدید ما دون لحمہ و عظمہ ما یصدہ ذلک عن دینہ ، واللہ
لیتمن اللہ هذا الأمر حتی یشیر الراكب من صنعاء الی حضر
موت لا یخاف الا اللہ والذئب علی غنمہ ، ولكنکم
تستعجلون۔

ہم نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی اور آپ ﷺ کعبہ شریف کے سامنے
میں اپنی چادر کو ٹانگوں اور کمر کے گرد باندھ کر ٹیک لگا کر بیٹھے تھے، ہم نے
عرض کی کیا آپ ﷺ ہماری مدد نہیں فرمائیں گے؟ کیا آپ ﷺ ہمارے
لیے دعا نہیں فرمائیں گے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم سے پہلی امتوں
میں ایک شخص کو پکڑا جاتا اس کے لیے زمین میں گڑھا کھودا جاتا اس کو اس
میں گاڑا جاتا اور پھر آرائیا جاتا اور اس کے سر پر رکھا جاتا اور اس کو چیر کر دو
ٹکڑے کر دیا جاتا اور لوہے کی کنگھی سے ان کا گوشت ان کی ہڈیوں سے
علیحدہ کر دیا جاتا لیکن ظلم و ستم ان کو دین سے باز نہ رکھ سکے اور اللہ تعالیٰ اس
کام (دین) کو پورا فرمائے گا حتیٰ کہ صنعاء سے ایک سوار چلے گا اور حضر موت
تک جائے گا اسے اللہ تعالیٰ کے خوف کے سوا کوئی ڈر نہیں ہوگا۔ اور بھیڑیا
بکریوں پر حملہ نہیں کرے گا لیکن تم جلدی کرنے لگے ہو۔

پس اس سے رسول اللہ ﷺ کا حال معلوم ہوا اور جب مدینہ منورہ میں قحط پڑا نبی
اکرم کے دور میں تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے اس کے رفع کے لیے دعا میں جلدی نہیں
فرمائی اور کوئی صحابی بھی رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں اس سلسلہ میں حاضر نہیں ہوا تو جب
اللہ تعالیٰ نے ان کا مصائب پر صبر ملاحظہ فرمایا اور ان کا عظیم توکل اپنے پر دیکھا تو
اعرابیوں میں سے ایک شخص کو بھیجا جو کہ مسجد میں صفوں کو چیرتا ہوا آیا اور جبکہ نبی اکرم ﷺ
منبر پر تشریف فرما تھے اس نے پکارا، یا رسول اللہ ﷺ اپنی امت کے لیے پانے طلب
فرمائیے تو رسول اللہ ﷺ نے ابھی اپنے ہاتھ نیچے نہیں کیے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو
موسلا دھار بارش سے نوازا، نبی اکرم ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف اس لیے متوجہ نہ ہوئے اور
نہ ہی کسی صحابی نے آپ ﷺ سے اس سلسلے میں سوال کیا کہ وہ رب کی بارگاہ میں ہاتھ
پھیلائیں حتیٰ کہ وہ اعرابی آیا اس نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ آپ ﷺ ہاتھ اٹھا
کر اللہ تعالیٰ سے سوال کریں۔

تو اس کے ساتھ کیا کوئی گمان کرنے والا گمان کرے گا کہ کبار صحابہ کرام اور تابعین عظام رضی اللہ عنہم نے ایسا نہیں کیا، جیسا کہ ہم نے کہا کہ صحابہ میں سے ایک صحابی کا فضل ثابت ہو جائے تو عمل کے لیے بھی کافی ہے۔

جبکہ توسل میں تو کوئی صحابہ کرام کا فضل ثابت ہے تو اس کا منکر بغیر دلیل کے مکابرہ کرتا ہے۔
 کنا طح صخرة يوماليهونا فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل
 جیسا کہ ایک دن کوئی مینڈھا کسی چٹان کو سینگ مارنے لگا تاکہ اس کو کمزور کرے اس نے چٹان کا تو کچھ نہ بگاڑا اپنا سینگ کمزور کر لیا۔

اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کرنا نبی اکرم ﷺ کے ساتھ کہ وہ قبر میں ہیں توسل کرنے سے منع پر دلیل نہیں بن سکتا۔

کیونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ توسل کا سبب حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ کا نبی اکرم ﷺ کے ساتھ توسل کرنا تھا۔

کیونکہ حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ توسل کرنے کے بعد آپ ﷺ کو دیکھا حالانکہ آپ ﷺ قبر منورہ میں تھے تو حضرت بلال نے آپ ﷺ سے بارش کا سوال کیا تو آپ ﷺ نے آپ ﷺ کو خواب میں دیکھا کہ آپ ﷺ فرما رہے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جاؤ اور ان کو میرا سلام کہو اور ان سے کہو کہ وہ بارش دیے جائیں گے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہو کہ عقیقہ دی سے کام لیں اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے تجھ سے عقیقہ کا وعدہ لیا تھا تو اسی پر تھا اب کیا ہوا؟ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ تو نے یہ خواب کب دیکھا تو انہوں نے کہا کہ صبح کو تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے لیے نماز کا اعلان کر دیا اور ان کے ساتھ دو رکعت نماز ادا کی۔۔۔۔۔ الحدیث

اس روایت کے آخر میں یہ الفاظ ہیں اللہ اکبر مصیبت اپنے انجام کو پہنچی اور رفع کر دی گئی لوگوں کو طلب حکم بھی ہوا کہ ان سے مصیبت اور تکلیف اٹھالی گئی۔^①

تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت بلال کے توسل کی تائید کی اور اس کو برقرار رکھا اور اس کو اس پر تنبیہ نہیں کی بلکہ ان کے موقف کی تعظیم کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صرف نماز استقاء پر ہی اکتفاء نہیں فرمایا بلکہ اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر و منزلت بھی ظاہر کرنے کا سوچا پس آپ رضی اللہ عنہ حضرت عباس، حضرت علی اور حضرات حسنین کریمین کے ساتھ آئے اور ان کو آگے کیا جیسا کہ ابن عساکر کی روایت (۲۶ / ۳۶۲) میں ہے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑا اور اپنے ساتھ منبر پر بٹھایا اس عزت و قدر کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے کہ جو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں تھی کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو اپنے والد کی جگہ سمجھتے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کر ان سے اللہ جل مجدہ الکریم کی بارگاہ میں متوجہ ہونے کا کہا اور ان سے توسل کیا تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا:

”اللهم انهم توسلوا بي اليك لقربي من نبيك“

اے اللہ! انہوں نے میرے ساتھ توسل کیا آپ کی بارگاہ میں جو مجھے تیرے کریم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قرب ہے اس کی وجہ سے۔^①

اور امام ابن عساکر نے ایسی سند کے ساتھ کہ جو اصول میں حسن لذاتہ ہے لیکن شواہد اور متابعات میں صحیح ہے، ابو صالح وہ ابو طالب عبدالقادر بن محمد بن یوسف سے انہوں نے ابراہیم بن عمر سے روایت کی۔

دوسری سند:

حدثنا ابو المعمر المبارك بن احمد الأنصاري، أخبرنا المبارك بن عبد الجبار، أخبرنا علي بن عمر بن الحسن، و ابراهيم بن عمر قالوا: أخبرنا محمد بن العباس، حدثنا عبيد الله بن عبد الرحمن حدثنا أبو محمد بن قتيبة، قال في حديث العباس ابن عبد المطلب

أن عمر خرج يستسقي به فقال: اللهم انا نتقرب اليك بعمر نبيك وبقية آبائه وكبر رجاله فانك تقول وقولك الحق وأما الجدار فكان لغلामين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً^① فحفظتهما لصلاح أبيهما فاحفظ اللهم نبيك في عمه، فقد دلونا به اليك، مستشفعين ومستغفرين ثم أقبل على الناس فقال فقلت استغفروا ربكم انه كان غفاراً، يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً^② قال ورأيت العباس وقد طال عمر وعينه ينضح وسبابه تجول على صدره الحديث --- حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ نکلے اور ان کے توسل سے بارش طلب کی، رہا، اے اللہ! ہم تیرا قرب نبی اکرم ﷺ کے چچا اور آپ ﷺ کے بقیہ آباء اور اکابر مردوں کے صدقے چاہتے ہیں، بے شک تو نے فرمایا: ”حق فرمایا ہے“ اور یہ دیوار اس شہر کے دو تیم بچوں کی ہے اور اس کے نیچے ان دونوں کے لیے خزانہ ہے اور ان کا باپ صالح تھا۔ تو

①سورة نوح ۱۰-۱۱-۱۲-

تاریخ مدینہ دمشق ۱۰-۱۱-۱۲- حد ۲۶ صفحہ ۳۶۳۔ سن ۳۰۰ھ میں جب یہ تین مبارک مدینہ مسلم بن قتیبہ بن لیث حج کے لیے مدینہ پہنچے اور خطیب نے کہا کہ ثقہ و فاضل ہے (سن ۳۰۰ھ میں صفحہ ۱۵۸ تاریخ بغداد ۱۰ صفحہ ۱۰۰) عبید بن جراح بن امیہ بن عبد الرحمن: خطیب بعد اوی نے کہا کہ ثقہ ہے (تاریخ بغداد ۱۰ صفحہ ۳۵۱) محمد بن عباس بن محمد: خطیب نے کہا کہ ہمیں بتایا گیا کہ وہ فاضل تھا اور کیا کہ یہ ثقہ تھا (تاریخ بغداد ۳۲) علی بن عمر بن عبد بن جعفر بن محمد بن: اس کی حدیث مستقیم میں (تاریخ بغداد ۳ صفحہ ۴۲) مبارک بن عبد الجبار: ہمدانی نے یہ حدیث ۳ صفحہ ۳۳۱ درابن حجر عسقلانی نے سن ۳۰۰ھ میں ان حد ۵ صفحہ ۵۹۱ میں ثقہ کہا ہے۔ مبارک بن احمد بن نصرانی: ہمدانی نے یہ حدیث ۲ صفحہ ۲۶۰ میں کہا کہ ابن قتیبہ نے کہا کہ ثقہ ہے اور العقیدہ محمد بن عبد بنی ابیہ: حدیث ۳۰ صفحہ ۳۳۰ میں ہے یہ ثقہ صالح ہے، عبد القادر بن محمد بن یوسف: خطیب بغدادی نے کہا کہ یہ اصل نائیت، صدق میں سے ہے (تاریخ بغداد ۱۱ صفحہ ۱۱۱ اور ہمدانی نے کہا کہ یہ ۹ صفحہ ۳۸۶) ہمدانی نے کہا کہ شیخ صالح ثقہ دین ہے در روایت میں قبح ہے۔

پہلی وجہ: کہ یہ لغت عرب کی مخالفت ہے کیونکہ تقدیر الحذف (حذف المضاف) متقدیر بشرط ہوتا ہے، مضاف کا حذف ایسے قرینہ کے قیام کے لیے ہوتا ہے جو اس پر دلالت کرتا ہو، اور مضاف اس کے مقام پر قائم ہوتا ہے جیسا کہ: **وَجَاءَ رَبُّكَ** یعنی تمہارے رب کا حکم آیا۔^① یا جیسا کہ **وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ** ای اہل القریۃ۔ یعنی بستی والوں سے پوچھا۔^② یا جیسا کہ **وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ** أي حب العجل۔ یعنی بچھڑے کی محبت۔^③

محمد بن مالک نے اپنے خلاصہ میں کہا،

وما يلي المضاف يأتي خلفا عنه في الأعراب اذا ما حذف^④
جب مضاف کو حذف کر دیا جائے تو مضاف کا مابعد اعراب میں اس کا نائب ہوتا ہے۔

اور جیسا کہ وہ اعراب میں اس کے قائم مقام ہوتا ہے اسی طرح تذکیر میں بھی قائم مقام ہوتا ہے، جیسا کہ حضرت حسان بن ثابتؓ نے فرمایا،
يسقون من ورد البريص عليهم بردى يصفق بالرحيق السلسل
جو برہیس کے مقام پر آتے ہیں تو وہ ان کو دریائے بردی کا پانی پلاتے ہیں
جس میں خالص رواں شراب کی آمیزش کی گئی ہوتی ہے، یعنی دریائے بردی کا پانی اسی طرح تانیث میں بھی۔

مرت بنا في نسوة خولة والمسك في أردانها نافحة

① سورة الفجر ۲۲۔

② سورة يوسف ۸۲۔

③ سورة البقرة ۹۳۔

④ شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ۳/۳۷۷-۳۸۰ اليت ۳۱۳ وشرح الأشموني لألفية ابن مالك مفع حاشية الصبان ۲/۲۷۸۔

عورتوں کے ساتھ خولہ ہمارے پاس سے گزری تو اس کے آستین کے کناروں سے کستوری کی خوشبو اٹھ رہی تھی۔

اپی راحۃ المسک۔ یعنی کستوری کی خوشبو، اور اسی طرح حکم میں بھی، جیسا کہ حکم ہے۔
ان حدیثین حرام علی ذکور اسمعی^①، یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔ اُکی
استعمال حدیثین۔ یعنی دونوں کا استعمال حرام ہے۔ اور کبھی مضاف مضاف کی طرف ہوتا
ہے تو ان دونوں کو حذف کر دیا جاتا ہے اور ان کی جگہ تیسرا پہلے کے قائم مقام ہوتا ہے،
جیسا کہ :

وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ -

② اور اپنا حصہ یہ رکھتے ہو کہ جھٹلاتے ہو،

یعنی تم جعلوں بدل شکر رزق کم تکذیب کم۔

یعنی تم اپنے رزق پر شکر کرنے کی بجائے تکذیب کرتے ہو۔

اور جیسا کہ :

تَذَوُّرُ أَعْيُنِهِمْ كَالَّذِي يَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ -

یعنی اس کی آنکھیں اس شخص کی طرح گھوم رہی ہیں کہ جس پر موت چھا رہی

④ ہو۔

اور اس کے ساتھ زنجشیری نے تفسیر بیان کی :

① من حدیث علی بن ابی طالب : أخرجه اس ابی شیبہ فی مصنفہ ۵/۱۵۲، وأبو داؤد فی السنن ۲۱۵ (۴۰۵۷) والساتمی فی السنن ۷۲۳ (۵۱۳۶) وفی الکبریٰ ۵/۳۳۶ (۹۴۴۵) وابن ماجہ فی السنن ۵۴۳ (۳۵۹۵) وابن حبیب فی الصحیح ۱۲/۲۵۰ (۵۳۳۳) والمقدسی فی المختارۃ ۲/۲۰۶-۲۰۸-۲۰۷۔

② سورة الواقعة ۸۲۔

③ سورة الاحزاب ۱۹۔

④ الاشعموسى على الالفية مع حاشية الصبا جلد ۲ صفحہ ۲۷۹۔

أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ
يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ-

یا جیسے آسمان سے اترتا پانی کہ اس میں اندھیریاں ہیں اور گرج اور چمک
اپنے کانوں میں انگلیاں ٹھونس رہے ہیں۔^①

مبجولون میں واؤ اصحاب الصیب کی ضمیر ہے اگرچہ محذوف ہے لیکن اس کا معنی باقی
ہے جیسا کہ شاعر نے یصفق کی ضمیر ماء بردی کی طرف راجح کی ہے حالانکہ وہ مذکور نہیں
ہے اور لفظ اس طرح ہو گئے ”أَوْ كَمَثَلِ ذَوِي صَيْبٍ“^②
اور اسی طرح اوس بن حجر کا قول:

فَهَلْ لَكُمْ فِيهَا إِلَى فَانِي طَيْبٍ بِهَا أَعْيَى النَّطَاسِي حَذِيَا
ان میں مضاف کا حذف ہے اور وہ ہے لفظ ”ابن“ اور ابن سکیت کے یہاں
طیب

حذیم ہے اس کا بیٹا نہیں اور فیروز آبادی نے ایسا ہی قاموس میں لکھا ہے پس اس میں
حذف نہیں ہے اور اس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔^①

اور خوارزمی نے الصلتان العبدی کے بیت میں حذف کا انکار کیا ہے،
أَرَى الْخَطْفَى بِذَا الْفَرْزْدَقِ شِعْرَهُ وَلَكِنْ خَيْرًا مِنْ كَلَابٍ مَجَاشِعِ
اور کہا کہ باب متعدی میں سے ہے اب سے ابن کی طرف قلب ہے
جیسا کہ اس کے شعر میں ہے۔

فَانِكَ إِذْ تَرَجَوْتُمَا وَنَفَعَهَا كِرَاجِي النَّدَى وَالْعَرَفِ عِنْدَ الْمَذْقِ
آئی ابن المذلق۔ یعنی مذاق کا بیٹا۔^②

① سورة القرفة ۱۹۔ ② الكشف جلد ۱ صفحہ ۲۰۹۔

③ خزنة الأدب لعبد القادر البغدادی ۳/۳۷۰۔

④ خزنة الادب لعبد القادر البغدادی ۲/۳۷۰-۳۷۱۔

میں کہتا ہوں کہ یہ ممکن ہے کہ اس کے بہت سارے شواہد ہیں کہ مضاف کو حذف کیا جاتا ہے،

جیسا کہ ذی الرمد کا کہتا ہے،

عشية فر الحارثيون بعدما قضى نجه في ملتقى القوم هوبر
آی ابن هوبر۔ یعنی هوبر کا بیٹا۔

اور شاعر کا قول:

صبحن من كاظمة الخصب يحملن عباس بن عبد المطلب
اس سے مراد ان کے صاحبزادے حضرت عبد اللہ ہیں۔

اور یہ جس پر مکرین توسل بر رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کی حدیث کی تاویل میں عمارت کھڑی کی ہے حدیث میں الفاظ اس طرح ہیں،

اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك نبي الرحمة يا محمد اني

أتوجه بك الى ربك۔۔۔ الخ

اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں تیرے نبی، نبی رحمت کے توسل سے یا رسول اللہ ﷺ میں آپ کے رب کی بارگاہ میں متوجہ ہوں۔

اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کر کے بارش طلب کرنے والی حدیث میں الفاظ اس طرح ہیں،

اللهم انا كنا نتوسل اليك نبينا ﷺ وتسقينا، وانا نتوسل اليك

بعم نبينا فاسقنا۔۔۔ الخ

اے اللہ! ہم تیرے نبی کے وسیلہ سے دعا مانگتے تھے تو تو ہمیں بارش دیتا تھا اب ہم اپنے

نبی ﷺ کے چچا کے وسیلہ سے مانگتے ہیں ہمیں بارش عطا فرما۔

جب مکرین نے ان دونوں حدیثوں کی اسناد میں اپنا مطمع نظر نہ پایا تو ان کے متن میں اپنا مطمع نظریہ گمان کرتے ہوئے ڈھونڈنے لگے کہ شاید کوئی علت مل جائے کہ جو ان

کی گردنوں پر دلیل کا طوق ڈال دیا گیا ہے تاکہ وہ اس کو اتار سکیں۔ افسوس ہے ان کی اس سوچ پر۔

یہ دونوں احادیث تو مضبوط سیسہ پلائی دیوار اور ان منکرین پر حق واضح کرنے والی اور ان پر علم کی دلیل کو بند کرنے والی ہیں جب وہ اس سے ٹکنا چاہتے ہیں تو پھر اسی میں لوٹ آتے ہیں۔ یعنی ان احادیث صحیحہ کا ان کے پاس کوئی جواب نہیں ہے اور یہ دونوں حدیثیں ان پر حجت قاطع ہیں جن سے جان چھڑانا ان کے لیے مشکل ہے۔

اور مضاف کا حذف تو باوجود واقع ہونے کے بالکل قلیل ہے اور اس کے اسباب و شروط ہیں اور اس کی شرائط میں ضرورت کا پایا جاتا ہے۔

ابن عصفور نے ”المقرب“ میں کہا:

مضاف کا حذف کرنا اور مضاف الیہ کو اس کا قائم مقام بنانا اعراب وغیرہ میں جائز ہے جبکہ کلام اس کا مشعر ہو اور کلام اگر اس کا مشعر نہ ہو تو حذف جائز نہیں ہے مگر ضرورت کے وقت، جیسا کہ اس کا قول ہے:

عشبة فر الحارثيون بعد ما قضى نعبه في ملتقى القوم هو بر
شام کے وقت جب حارثی قرار ہو گئے اس کے بعد کہ ہو بر نے قوم کے مقابلہ کی جگہ پر اپنی نذر پوری کر دی۔

اور خوارزمی کا اس حذف المضاف کی قسم پر اعتراض گذر چکا ہے کیونکہ اس میں باپ کا لقب بیٹے کی طرف متعدی ہوتا ہے لہذا اس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔^①

علامہ ابن صبان نے ”حاشیہ علی الاشمونی“ میں کہا:

جب مضاف کو حذف کیا جائے کسی قرینہ کی وجہ سے تو کبھی تو وہ مطروح ہوگا اور کبھی وہ اس کی طرف ملتفت ہوگی اور اس کا علم اس کی طرف لوٹنے والی ضمیر سے ہوگا۔

اور یہ دونوں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں جمع ہیں:

وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَ هَا بِأُسْنَابِيَّتَا أَوْهَمُ
قَائِلُونَ

اور کتنی ہی بستیوں ہم نے ہلاک کیں تو ان پر ہمارا عذاب رات میں آیا یا
جب وہ دو پہر کو سوتے تھے۔^①

تو اس میں پہلی ضمیر قریہ کی طرف لوٹ رہی ہے جو کہ مضاف کے لیے مطروح ہے
اور دوسری اس کی طرف ملتفت ہے اس کو یاسین نے کہا۔

پھر فرمایا اس کا کہنا ”ایسے قرینہ کا قیام جو اس پر دلالت کرے“ تو اگر قرینہ نہیں پایا
جائے گا تو مضاف کا حذف کرنا منع ہوگا اور یہ اس کے منافی نہیں جو کہ نحو میں کہا جاتا ہے،
”جاء زيد نفسه“ مضاف کی نیت کے توہم کو دفع کرنا ہے اور اگر چہ دامنی نے اس پر
اعتراض کیا ہے کیونکہ توہم کا باب بڑا وسیع ہے یہ توہم کے ارتکاب کے جواز کا متقاضی نہیں
ہے اور کئی مرتبہ عقل سامع پر قرینہ کا وجود مخفی رہتا ہے۔۔۔۔۔ یہاں تک کہ اس نے کہا:
بہت سارے اس طرف ہیں کہ جو ذکر کیا گیا اس میں حذف نہیں ہے اور کہا

گیا ہے ”قریہ“ کو یہاں مجاز استعمال کیا گیا ہے۔^②

اور اس کی تائید اس کے لفظ کے اعتبار سے ہے اور دلیل یہ ہے کہ جب احتمال پایا
جائے تو اس سے استدلال باطل ہو جاتا ہے۔

اور میں امالی ابن شجرى میں مضاف کے حذف پر واقف نہیں ہوا اس کے باوجود کہ
اس نے اسماء و انفعال جموں اور حروف کے محذوفات ذکر کیے ہیں اور اس کی طرف حذف
المضاف ذکر کیا گیا ہے۔^③

① سورة الاعراف ۴۔

② دیکھئے حاشیہ السبب علی لاشمونی ۲۷۸/۲۔ ۲۷۹۔

③ الامالی ابن الشجرى ۱/۳۱۹۔

اور اس کا اس کو ترک کرنا شاید اس کے نزدیک اس کا ضعف ہے، اور میں نے دیکھا کہ مضاف کے حذف کے جواز کی شرائط اس کی طرف ضرورت ہے اور ایسے قرینہ کا قیام ہے کہ جو اس پر دلالت کرے جیسا کہ ان شرائط میں سے التباس سے بچنا ہے یہ کہ وہ ضرورت سے معلوم ہو اور یہاں قرینہ دالہ علیہ کے مقابل صارف نہیں ہے۔

زنجشری نے قرآن کریم کی اس آیت:

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ۔

رمضان کا مہینہ جس میں قرآن اترتا۔^①

کے تحت کہا اگر تو کہے کہ جب تسمیہ مضاف اور مضاف الیہ کے ساتھ واقع ہو تو کیا وجہ

ہے جو کہ احادیث میں آیا ہے جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے۔

من صام رمضان إيماناً واحتساباً^② ”من ادرک رمضان فلم یغفر له“^③

تو میں کہتا ہوں کہ یہاں حذف التباس سے بچنے کے باب سے ہے۔ اور ابن سکت

اور فیروز آبادی کا قول میں نے سنا کہ:

① سورة البقرة ۱۸۵۔

② من حدیث أبي هريرة رواه البخاري في الصحيح (۳۸) في الايمان ومسلم في الصحيح ۳۵۱ (۱۷۷۸) وابن الجارود في المنتقى (۳۰۴) وابن خزيمة في الصحيح ۳/۱۹۵ (۱۸۹۴) وابن حبان في الصحيح ۸/۲۱۸ وغیرہم۔

③ من حدیث كعب بن عجرة، ورواه الحاكم في المستدرک ۴/۱۷۰ (۷۲۵۶)، والطبراني في الكبير ۱۹/۱۳۴ (۳۱۵) والبخاري في التاريخ الكبير ۶/۲۲۰ وغیرہم۔ ومن حدیث عمار بن ياسر، رواه البزار في مسنده ۴/۲۴۱ (۱۳۰۵) وابن شاهين في فضائل شهر رمضان ۲۶-۲۷ (۲) وغیرہم۔ ومن حدیث اس عاصم رواه الطبراني في الكبير ۱۱/۸۲ وابن شاهين في فضائل شهر رمضان ۲۵-۲۶ (۱) وفي الباب عن أس بن مالك وحذرتين عبد الله 1 وغیرہم من أصحاب النبي۔

طیب حذیم ہے اور دونوں مذکور حدیثوں میں محذوف کی طرف شعر کوئی چیز نہیں ہے نہ لفظانہ معنا اور نہ ہی سیاق اس کا تقاضہ کرتا ہے اور نہ ہی اس میں ضرورت ہے کہ جو اس کے حذف کی متحمل ہو سکے۔ اور نہ ہی ان میں اس کے اسباب ہیں اور نہ یہاں مقام اختصار ہے کیونکہ یہ مقام تو اللہ تعالیٰ کی ثناء کا مقام ہے اور اس کی طرف اپنی حاجات پیش کرنے کا مقام ہے اور بیان کی حاجت قائم ہے۔ کیونکہ یہ کلام نبوی ﷺ اور وحیِ سماوی کی تشریح ہے۔

اور حضرت عمر و حضرت عباس رضی اللہ عنہما دونوں کا کلام بھی اسی کا مؤید ہے اور حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا کلام ”ھذا ھو اللہ الوسیلۃ الی اللہ عز وجل والماکان منہ“ اور حضرت عباس کا کلام ”اللھم ان القوم ---“ اور قرآنِ جلیہ وضاحت کے ساتھ اس طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ حدیث رسول ﷺ کی مراد لفظ منطوق ہی ہیں اور اسی طرح حضرت عمر اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے کلام میں بھی --- اور جہت لفظ سے تو یہ مجبور بالباء ہے اور اگر بانہ ہوتی تو اس میں عمل محذوف کے بقاء کی وجہ ہو سکتی تھی۔ جیسا کہ شعر کا قول:

اکل امریء تحسبین امرء ا و نار توقد باللیل نارا
اور جہت معنی کے لحاظ سے تو کلام معصوم میں محذوف مقدر نہیں ہوگا مگر معنی کی استقامت کی ضرورت کے سوا حذف کے حکم کی طرف اور یہاں ہرگز اس کی ضرورت نہیں ہے اور اگر حذف کو مقدر مان لیا جائے تو التباس سے غیر مامون ہوگا، کیونکہ اس کے سوا بھی صحیح ہے اور الفاظ مستقیم ہیں اور قائل کے لیے کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ امت میں سے اس سے پہلے کسی نے بھی یہ نہیں کہا۔

دوسری وجہ: اگر بالفرض محال ہم یہاں محذوف تسلیم بھی کریں تو یہاں محذوف تو سئل بوجہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہوگا، اور وجہ (چہرہ) ذات کی ہی تفسیر کرتا ہے اور اس پر اہل لغت اور اہل علم کا اجماع ہے اور اس سے سوائے راہ حق سے بھٹکے ہوئے کے کوئی انکار نہیں کرتا۔ اور لا کائی کی روایت میں محذوف کی تصریح موجود ہے جو کہ اس شخص کے دُعم کا

ابطال کرتی ہے کہ جس نے یہ کہا کہ اس میں مذوف حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی دعا ہے۔
امام لاکائی نے کہا:

أخبرنا علي بن محمد بن عمر^① قال أخبرنا عبد الرحمن بن أبي حاتم^② قال حدثنا محمد بن عزيز^③ قال حدثني بالاجماع^④ (سلامه) عن عقيل^⑤ عن زيد بن أسلم^⑥ وأبي اسحاق^⑦ عن أخبرهما عن ابن عباس، وبعضهم زاد في الحديث على بعض قال: لما كان عام الرمادة استسقى عمر بن الخطاب بالناس فأخذ بيد العباس بن عبد المطلب ثم قال: اللهم انا نستشفع بك واليك بوجه عم نبيك۔۔۔ الحديث

بسنہ مذکور جب قط کا سال آیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو اکٹھا کیا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑا اور کہا:

① علی بن محمد بن عمر: اس بنا پر ثقہ ہے کہ اس فن کے علماء نے اس پر نص قائم فرمائی ہے کہ جب مستور لحال ر دی دو ثقہ راویوں کے درمیان واقع ہو تو وہ ثقہ ہوتا ہے۔ دیکھیے مجمع الزوائد جلد ۱ صفحہ ۸ اور اس کو تقویت دی ہے تھنوی نے "توابعہ فی علوم الحدیث" صفحہ ۲۰۵-۲۰۶ میں یہ کہتے ہوئے کہ سنی کی کتب معنیف میں حافظ ابن حجر سے نقل ہے کہ جب بحمول الحدیث راوی پر جرح و رتقہ مل میں سے کچھ بھی وارد نہ ہو اور اس کا شیخ اور راوی عند ثقہ ہوں اور اس کی کوئی حدیث منکر بھی نہ ہو تو وہ ابن حبان کی نزدیک ثقہ ہے، اور تھنوی نے صفحہ ۲۲۷ میں حافظ سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ جس کا معنی یہ ہے کہ ہر وہ راوی جو سان میں نہ ہو اور نہ ہی "تھذیب التھذیب" میں تو یا وہ ثقہ ہو گیا مستور۔ دیکھیے لسان المیزان کا آخر جلد ۹ صفحہ ۵۷۱

② عبد الرحمن بن اسی حاتم ثقہ ہے (السیر حلد ۱۳ صفحہ ۲۶۳)۔۔۔۔۔

③ محمد بن عزیز۔ اس میں ضعف ہے اور اس کے بچے چچا سلامہ سے سماع میں کلام کیا گیا ہے گیارہویں طبقہ سے ہے ۶۷ ہجری کو فوت ہوا۔ اتقریب صفحہ ۵۶۹ برقم ۶۱۳۹ اور دوسم نے میزان میں جلد ۶ صفحہ ۲۵۹ میں کہا کہ نشاء سند سچا ہے۔۔۔ اور کہا کہ ابن ابی حاتم نے کہا کہ صدوق (سچ) ہے لیکن آج کل جو نسخہ ہمارے پاس ہے اس میں ابن ابی حاتم نے اس کے لیے یہ غلم ذکر نہیں کیا اور محب لدین بطبری اور بن سعد اور محدثین کی ایک جماعت کے نزدیک ابن ابی حاتم جب کسی راوی کے بارے میں سکوت کریں تو وہ ثقہ ہوتا ہے۔

④ بالاجماع ابن روح بن خالد امام ابن حجر نے تقریب میں ۲۶۱ میں اس کے بارے میں کہا کہ صدوق لہ اوہام۔

⑤ عقیل بن خالد۔ ثقہ اور ثقت ہے۔ التقریب صفحہ ۳۶۲ برقم ۳۶۶۵۔

⑥ زید بن اسلم، ثقہ ہے، التقریب صفحہ ۲۶۵ برقم ۲۱۱۷۔

⑦ ابو اسحاق، عمرو بن عبد اللہ السبیعی: ثقہ ہے سیرے طبقہ سے ہے اس سے ایک جماعت نے روایت لی ہے۔ التقریب صفحہ ۳۶۳ برقم ۵۰۶۵۔

اے اللہ! ہم تیرا کرم چاہتے ہیں اور تیری بارگاہ میں تیرے نبی ﷺ کے
چچا کو وسیلہ بناتے ہیں۔۔۔۔۔ الحدیث^①

تو اس میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی فتاہت کی عظیم فضیلت ظاہر ہوتی ہے جو کہ
انہوں نے حضرت بلال بن الحارث رضی اللہ عنہ کے قول ”الکلیس، الکلیس“ کو سمجھایا تو اہل فضل پر
ہی مہربانی ہوتی ہے اور اہل مہربانی پر اللہ تعالیٰ کی نعمت کا اظہار ہوتا ہے کہ شرع حکیم ان سے
نماز استسقاء کا مطالبہ کر رہی ہے۔

ان احادیث سے یہ ظاہر ہوا کہ طرقِ توسل میں نبی اکرم ﷺ کی مرتد منورہ اور نسب
شریف اور ذات مبارکہ کے توسل کی انگلیوں سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مجتل و تدلل اور آہ و زاری
کا بہت بڑا حصہ ہے یعنی حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ کا نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ سے توسل
کرنا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اس کو برقرار رکھنا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بغیر کسی انکار کے اس پر
عمل کرنا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کرنا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا نبی
اکرم ﷺ کی قربت سے کئی دعا کے ساتھ توسل کیا، تو اس سے ثابت ہوا کہ نبی اکرم ﷺ
کی حیات اور بعد از انتقال اور آپ ﷺ کی ذات مبارکہ اور آپ ﷺ کی روح مبارکہ
قبر مبارکہ میں اور صالحین کی دعاؤں کے ساتھ تمام طرق مشروہ کے ساتھ جائز ہے۔

جیسا کہ گذر اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ

اپنے رب کی طرف وسیلہ ڈھونڈتے ہیں۔

اس میں الف لام عموم کے لیے ہے اس میں حصر نہیں ہے یہاں مجھے قائل کا یہ قول یاد آ رہا ہے:

ما أجل أن ترى شبهة الباطل تنضاء لافضاحا، وما أروع أن

تلقى حجة الحق تبختر انضاحا۔

کتنی خوبصورت بات ہے کہ توشہ باطل کو دیکھے کہ اس کی چمک دمک مانند پڑگئی اور کتنی مناسب بات ہے کہ حق کی دلیل کو پائے کہ اس کی وضاحت کھل کر سامنے آگئی۔
والحمد لله رب العالمین الہادی طریق المتقین۔

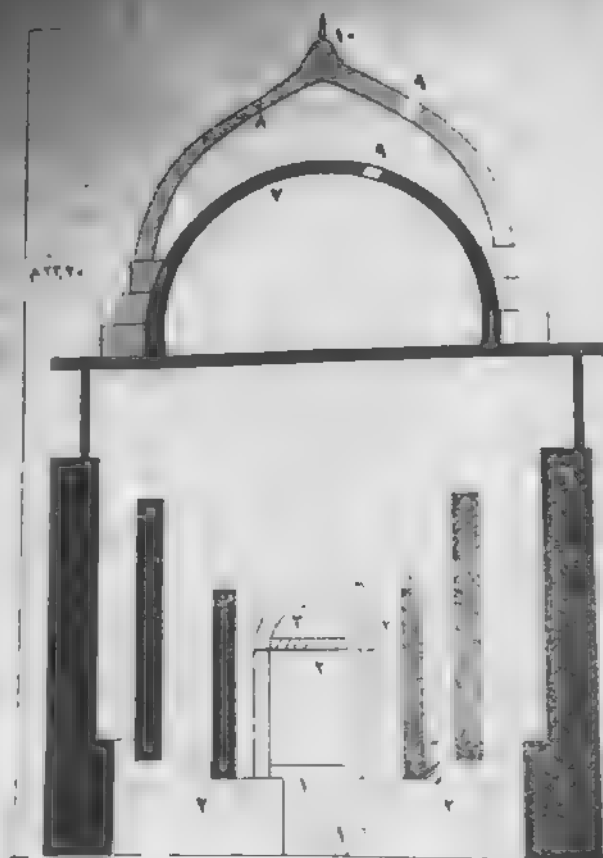
دوسری دلیل:

حضرت امام دارمی نے ابوالجوزاء اوس بن عبد اللہ سے روایت کی انہوں نے فرمایا کہ:
فحط اهل المدينة فحط شديد فاشكوا الى عائشة رضيها فقالت:
انظروا قبر النبي ﷺ فاجعلوا منه كوى الى السماء، حتى لا
يكون بينه وبين السماء سقف قال: ففعلوا، فمطرنا مطرا حتى نبت
العشب وسمعت الابل حتى تفتت من الشحم، فسمي عام الفتن۔
اہل مدینہ پر شدید قحط پڑا تو وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بارگاہ میں پیش
ہوئے تو آپ نے ارشاد فرمایا، نبی اکرم ﷺ کے روضہ نور کو دیکھو اور اس میں
آسمان کی طرف ایک سوراخ کر دو یہاں تک کہ قبر منورہ اور آسمان کے درمیان
چھت نہ رہے تو انہوں نے ایسا ہی کیا تو بہت بارش ہوئی یہاں تک کہ خوب سر
سبزہ اگا اور اونٹ خوب مونے تازے ہو گئے اور ان میں چربی بھر گئی تو اس
سال کا نام عام الفتن پڑ گیا (یعنی خوشحالی کا سال)۔^①

یہ نبی اکرم ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ سے توسل کرنے کی دلیل ہے۔ حضرت
عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اہل مدینہ کے لیے بارش طلب کی تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کو بارش کے
ساتھ نوازا۔ اور ان میں نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی تھے تو انہوں نے اس فعل کو
برقرار رکھا کیا ہم اس کے بعد حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جنہوں نے اس
فعل کو برقرار رکھا پر شرک کا فتویٰ دیں گے؟

اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ۔

① سنن الدارمی جلد ۱ صفحہ ۴۳-۴۴، اسنادہ حسن۔



نموذج مبسط رأسي مارا من أعلى هلال القبة الخضراء وحتى قاع القمر الشريف
بارتفاع كامل ٢٠ مترا. تم هذا في ١٤١٧ هـ. عيد الرحيم الخولي ١٩٩٦ م

محطّ الكوى التي جعلت في القبر الشريف

١- اللحد الذي يضم الجسد الطاهر الشريف ﷺ ١ قبر الرسول محمد ﷺ

٢- رصاص مصبوب حول القبور الشريفة في عهد السلطان محمود نور الدين زنكي

٢ سقف الحجرة الطاهرة من جريد النخيل من عهد صاحبها ﷺ .

٣- قبة فوق القبور الطاهرة ٢ جدار السيدة عائشة رضي الله عنها

بناء الرسول ﷺ .

٤ جدار عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه .

٥ عمدة وجدار قاتبي ترحمه الله ١ حاملقة الستار

على القبور الشريفة (.

٦ جدار المقصورة الخارجية حامل الصاب .

٧ الصية الزرقاء انشأها فاسد بن عامر ٥٨٢ هـ منذ ٦٢٢ سنة

٨ الصية الخضراء انشأت عام ١٢٢٨ هـ منذ ١٨٤ سنة

٩ كوة مصوغة جهة الجنوب مغطى عن تساحه نحوسه

١٠ هلال من النحاس مطلي بماء الذهب

تیسری دلیل:

حضرت امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت نقل کی کہ:
ایک شخص اپنے کام کے لیے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں جاتا لیکن حضرت عثمان
غنی رضی اللہ عنہ اس کی طرف التفات نہ فرماتے اور نہ ہی اس کی حاجت سنتے تو وہ حضرت عثمان
بن حنیف رضی اللہ عنہ سے ملا اور ان سے گزارش کی تو حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے اس سے
فرمایا پانی کا برتن لاؤ اور وضو کرو پھر مسجد میں جاؤ اور دو رکعت نماز پڑھو پھر یوں دعا مانگو۔

اللھم انی أَسْئَلُکَ وَأَتُوجِّہُ الیکَ بنبیینا محمد ﷺ نبی الرحمة، یا
محمد ﷺ انی أَتُوجِّہُ بکَ الی ربی فتنقِضَ لی حاجتی۔

اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں اپنے
نبی محمد ﷺ کے وسیلہ جلیلہ سے یا رسول اللہ ﷺ میں آپ کو اپنے رب کی
بارگاہ میں بطور وسیلہ پیش کرتا ہوں تاکہ میری یہ حاجت روا ہو جائے۔

پھر اپنی حاجت پیش کر پھر توجہ تیرے ساتھ اچھے طریقے سے پیش آئیں گے۔ پھر وہ
حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس آیا تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ دروازے پر اس کے
استقبال کے لیے تشریف لائے اور اس کو اپنے ساتھ اندر لے گئے اور اپنے ساتھ تخت پر
بٹھایا اور پوچھا کیا کام ہے؟

تو اس نے اپنی حاجت بتائی اور آپ رضی اللہ عنہ نے اس کو پورا کیا اور پھر فرمایا ابھی مجھے
آپ کا یہ کام یاد آیا تھا اور پھر فرمایا، تجھے جب بھی کوئی کام ہو تو بتایا کرنا پھر وہ شخص حضرت
عثمان غنی کے دربار سے باہر نکلا تو حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے ملا اور آپ سے کہا اللہ
تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ میری طرف استغاثہ نہیں فرماتے
تھے جب تک کہ آپ نے ان سے میری سفارش نہ کی تھی، تو حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ
نے ارشاد فرمایا واللہ میں نے تو ان سے کلام بھی نہیں فرمایا لیکن میں رسول اللہ ﷺ کی

بارگاہ اقدس میں تھا کہ آپ ﷺ کے پاس ایک نابینا شخص آیا اور آپ کی بارگاہ میں اپنی بینائی چلے جانے کی شکایت کی تو نبی اکرم ﷺ نے اس کو ارشاد فرمایا، صبر کر۔ اس نے عرض کی، یا رسول اللہ ﷺ مجھے راستہ دکھانے والا اور لے کر چسنے والا کوئی نہیں ہے مجھے اس سے بڑی تکلیف ہوتی ہے تو نبی اکرم ﷺ نے اس کو ارشاد فرمایا۔ پانی کا برتن لو اور خوب اچھی طرح وضو کرو پھر دو رکعت نماز پڑھو پھر یہ دعا مانگو۔۔۔۔۔

حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اللہ کی قسم ابھی زیادہ وقت نہیں گزرا تھا اور اس بات کو ابھی تھوڑا ہی وقت ہوا تھا کہ وہ شخص ہمارے پاس آیا گویا کہ اس کو کبھی بھی کوئی تکلیف نہیں تھی۔^①

ہمارے فاضل بھائی محدث ڈاکٹر شیخ محمود سعید مدوح نے کہا کہ:

اس حدیث شریف کی تصحیح کرنے والے محدثین میں سے امام ابن خزیمہ کہ انہوں نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا اور امام ترمذی اور ابوالسحاق راوی ابن ماجہ اور امام طبرانی اور امام حاکم اور امام بیہقی ان کے ساتھ ساتھ امام

① اخرجه الطبرانی فی المعجم الکبیر جلد ۹ صفحہ ۳۰ رقم ۸۳۱۱ وفی الصغیر جلد ۱ صفحہ ۳۰۶ رقم ۵۰۸ وقال والحديث صحيح، وفی الدعاء جلد ۲ صفحہ ۱۲۸۹ و الترمذی فی الجامع جلد ۵ صفحہ ۵۶۹ رقم ۳۵۷۸ وقال حديث حسن صحيح غریب، والسانی فی السنن الکبری جلد ۶ صفحہ ۱۶۸ رقم ۱۰۳۹۳ و ۱۰۳۹۵ و ابن حزمہ فی الصصحیح جلد ۲ صفحہ ۲۲۵ رقم ۱۲۱۹ واحمد فی مسنده جلد ۳ صفحہ ۱۳۸، وابن ماجه فی السنن جلد ۱ صفحہ ۴۳۱ رقم ۱۳۸۵ والحاکم فی المستدرک جلد ۱ صفحہ ۴۵۸ رقم ۱۱۸۰، وقال صحيح علی شرط البخاری و اقره الذهبي، و جلد ۱ صفحہ ۷۰۰ رقم ۱۹۰۹ وقال هذا حديث صحيح الاسناد، و جلد ۱ صفحہ ۷۰۷ رقم ۱۹۳۰، وقال صحيح علی شرط البخاری و اقره الذهبي، و اخرجه عبد بن حميد فی مسنده جلد ۱ صفحہ ۱۴۷ رقم ۳۷۹، و البخاری فی الباری جلد ۶ صفحہ ۲۰۹ رقم ۲۱۹۲ و ابن خيثمه فی تاريخه۔ و البيهقي فی الدلائل السوة جلد ۶ صفحہ ۱۶۶ وقال متأخره و روي في كتاب الدعوات باسناد صحيح، وفی الدعوات الکبیر جلد ۱ صفحہ ۱۵۱۔

مذہبی نے، الترغیب والترہیب جلد ۱ صفحہ ۲۷۳ میں بموافقت امام طبرانی صحیح کہا اور امام حافظ بیہقی نے مجمع الزوائد میں جلد ۲ صفحہ ۲۷۹ اور اسی طرح اس کو صحیح کہا ابو عبد اللہ المقدسی صاحب ”المختارۃ“ نے اور امام الحافظ عبد الغنی المقدسی نے کتاب ”النصیحۃ“ میں اور امام نووی نے ”الاذکار“ میں اور امام سخاوی نے ”القول البدیع“ میں اور امام سیوطی نے ”الخصائص الکبریٰ“ میں جبکہ ابن تیمیہ نے اپنی کتب میں کئی مقامات پر اس کو صحیح کہا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ مصنف مدظلہ العالی نے یہاں پر اس حدیث کے تمام طرق کے حوالہ جات کو ذکر کیا ہے جبکہ اس روایت کو بعض محدثین نے مختصر بیان کیا جیسا کہ ابن ماجہ وغیرہ نے اس کا صرف آخری حصہ ہی بیان کیا ہے یعنی کہ تاجنا کا بارگاہ مصطفوی ﷺ میں حاضر ہونا اور ایسا کرنا اس میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ والے واقعہ کا ذکر نہیں ہے البتہ امام طبرانی اور بیہقی وغیرہ نے اس کو بھی بیان کیا ہے اور اس کو بھی صحیح کہا ہے۔ ارشد مسعود غنی عنہ۔ واللہ ورسولہ اعلم جل جلالہ وعلیہ السلام

ابن ابی خثیمہ کی روایت کہ اسکی سند میں حماد بن سلمہ ہیں جو کہ ثقہ حافظ ہیں انہوں نے یہ الفاظ بھی روایت کیے ہیں۔ فان کانت لک حاجۃ فافعل مثل ذلک۔ تجھے جب بھی کوئی حاجت پیش آئے تو ایسا کر لیا کرنا۔ یہ زیادت ثقہ کی زیادت ہے پس یہ صحیح ہے اور مقبول ہے جیسا کہ علم حدیث میں معلوم و مشہور ہے۔ یہ روایت عموم پر دلالت کرتی ہے اور آپ ﷺ کی حیات میں اور آپ ﷺ کے انتقال کے بعد قیامت تک کے لیے حدیث پر عمل کرنا چاہیے۔

چوتھی دلیل:

امام بزار نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

حیاتی خیر لکم تحدثون و یحدث لکم، و وفاتی خیر لکم

تعرض علي أعمالكم، فما رأيتم من خير حمدت الله عليه، وما رأيتم من شر استغفرت لكم۔

میری زندگی تمہارے لیے بہتر ہے تم مجھ سے باتیں کرتے ہو اور میں تم سے باتیں کرتا ہوں اور میری وفات بھی تمہارے لیے بہتر ہے تمہارے اعمال مجھ پر پیش ہو گئے تو اگر میں ان کو اچھا دیکھوں گا یا پاؤں گا تو اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کروں گا اور اگر وہ برے ہوئے تو تمہارے لیے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ کروں گا۔^①

پس جب آپ ﷺ کی حیات و وفات سراپا خیر ہے اور جب آپ ﷺ کی حیات میں آپ ﷺ سے توسل جائز ہے تو پھر اسی طرح آپ ﷺ کی وفات کے بعد بھی توسل جائز ہونا چاہیے۔

پانچویں دلیل:

امام احمد اور حاکم نے داؤد بن صالح سے روایت کی کہ:

① اخرجہ الرازی فی مسندہ جلد ۵/۳۰۸ (۱۹۲۵) وقال البیہقی فی المجمع الرواندی ۲۳/، رواہ الرازی و رجالہ رجال الصحیح۔ وقال الحافظ العراقي فی طرح التثريب ۳/۲۹۷ اسنادہ حید۔ وقال الحافظ محمد بن عبد الباقي الرقابی فی شرح الرقانی علی الموطا ۱/۹۷، رواہ الرازی باسناد جيد۔ وصححه السيوطی فی الخصائص الكبرى ۲/۳۹۱۔ واخرجه القاضي اسماعيل فی فضل الصلاة علی النبی ۱ بسند صحيح مرسل عن بكر بن عبد الله المزني ۱۲۶-۱۲۷ برقم ۲۵-۲۶ والحارث فی مسندہ كذا فی بعية الساعث فی زوائد مسند الحارث صفحہ ۲۸۸ برقم ۹۵۷ وابن سعد فی الطبقات الكبرى ۲/۱۹۴ وابن عدي فی الكامل ۳/۹۳۵ والحکیم فی بواب الاصول صفحہ ۴۰۹ والديلمی فی فردوس الاخبار ۲/۳۱۹ سنه السيوطی فی الرياض الايقة صفحہ ۱۶۳ وقال بسند صحيح وابن الجوزي فی الوفاء صفحہ ۸۱۰ والمرسل حجة عند اکثر الفقهاء والمحدثين۔

اقل مروان یوما فوجد رجلا واضعا وجهه علی القبر، فقال:
أتدري ما تصنع؟ فأقبل علیه فاذا هو أبو أيوب الأنصاري فقال
نعم جئت رسول الله ﷺ ولم آت الحجر سمعت رسول الله ﷺ
يقول: لا تبكوا علی الدین اذا ولیه أهله، ولكن ابكوا علیه اذا
ولیه غیر أهله۔

ایک دن مروان آیا تو اس نے قبر انور پر ایک شخص کو سر رکھے پایا تو اس نے کہا
کہ جانتا ہے تو کیا کر رہا ہے وہ کھڑا ہوا تو وہ حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ
آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہاں میں جانتا ہوں میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ
اقدس میں حاضر ہوا ہوں کسی پتھر کے پاس نہیں آیا میں نے رسول اللہ ﷺ
کو فرماتے سنا آپ رضی اللہ عنہ فرماتے کہ دین پر اس وقت نہ رونا جب وہ اہل کے
سپر دیکھا گیا بلکہ اس وقت رونا جب غیر اہل کے سپر دکریا گیا۔^①

اس حدیث شریف میں جلیل القدر صحابی حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کی نبی اکرم
ﷺ کی بارگاہ میں التجا ہے حالانکہ رسول اللہ ﷺ اس وقت قبر انور میں تھے اور اس
حدیث شریف میں اس بات کا بھی ثبوت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نبی اکرم ﷺ کے مخاطب
کرنے اور آپ رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں التجائیں کرنے (اور اپنی حاجتیں پیش کرنے میں)
آپ رضی اللہ عنہ کی ظاہری زندگی کہ جب آپ رضی اللہ عنہ ان میں ظاہری طور پر موجود تھے اور جب
آپ رضی اللہ عنہ قبر انور میں تشریف لے گئے میں فرق نہیں کرتے تھے۔ اور حضرت ابوالیوب
انصاری رضی اللہ عنہ کے اس فرمان (جنت رسول اللہ ﷺ) میں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے

① احرارہ الامام احمد فی مسندہ ۵/۲۲۲ ومن طریقہ اس عساکر فی تاریخہ جلد ۵۷
صفحہ ۲۴۹، و رواہ من طریقین آخرین جلد ۵۷ صفحہ ۲۴۹-۲۵۰ والحاکم فی
المستدرک جلد ۴ صفحہ ۵۱۵ وقال: صحیح الاسناد، ووافقه الذہبی، واسنادہ فیہ ضعف
یسیر، ولكنہ یزول بالتابعۃ۔

پاس آیا ہوں، میں غور و فکر کرو اور پتھر جو اس روایت میں مذکور ہوا تو وہ پتھر وہ ہے جو رسول اللہ ﷺ کی قبر پر رکھا ہوا ہے۔ کیا کوئی انسان اس مسئلہ میں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی طرف شرک منسوب کر سکتا ہے؟

چھٹی دلیل:

حافظ ابن کثیر جو کہ ابن تیمیہ کے شاگردوں میں سے ہے نے نقل کیا کہ:
عن عاصم بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، أن رجلاً من مزنية، سأله أهله أن يذبح لهم شاة عام الرمادة (١٨ هـ) فقال: ليس فيهن شيء، فألحوا عليه بذبح شاة، فاذا عظامها خير، فقال: يا محمداه۔ فلما أمسى أرى في المنام أن رسول الله ﷺ يقول له: أبشر في الحياة۔

عاصم بن عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ ایک شخص مزنہ قبیلہ سے اس کے گھر والوں نے قحط کے سال کہا کہ ان کے لیے بکری ذبح کرے تو اس نے کہا کہ کمزوری کی وجہ سے اس میں گوشت وغیرہ کچھ بھی نہیں پس جب اس نے بکری ذبح کی تو صرف سرخ ہڈیاں تھیں تو وہ پکارا: یا محمداه۔ پس جب رات کو سویا تو اس نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ اس کو فرما رہے ہیں تجھے زندگی کی خوشیاں مبارک ہوں۔^①

ساتویں دلیل:

جنگ یمامہ کا دن مسلمانوں پر بڑا سخت دن تھا کیونکہ مسلمانوں کے ساتھی اس دن ایسا لڑے کہ کبھی بھی اس کی مثل نہیں لڑے تھے بہت سارے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شہید ہو گئے:

① آخر جہ الطبری فی تاریخہ جلد ۲ صفحہ ۵۰۹ و ذکرہ ابن کثیر فی البدایہ والنہایہ جلد ۷ صفحہ ۹۷

حتی ناد خالدين وليد بشعار المسلمين۔

حتی کہ خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے ندا دی اور پکار کر کہا کہ مسلمانوں کا شعار پکارو۔

حافظ ابن کثیر نے کہا کہ اس دن مسلمانوں کا شعار تھا ”محمد اہ“^(۱)

آٹھویں دلیل:

امام ابن سعد نے ”طبقات الکبریٰ“ میں عبد الرحمن بن سعد سے روایت کی انہوں

نے کہا کہ:

كنت عند ابن عمر فحدثت رحله فقلت: يا أبا عبد الرحمن ما

لرجلك؟ قال: اجتمع عصبها من هاهنا؟ قال: قلت: ادع

أحب الناس إليك، قال: يا محمد، فبسطها۔

میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا آپ کا پاؤں سن ہو گیا میں نے

پوچھا اے ابو عبد الرحمن آپ کے پاؤں کو کیا ہوا ہے کہا یہاں سے ناڑیں

اکٹھی ہو گئی ہیں تو میں نے کہا آپ کو جو سب لوگوں سے زیادہ پیارا ہے اس کو

پکاریں تو انہوں نے کہا: یا محمد ^ﷺ۔ تو آپ ^ﷺ کا پاؤں کھل گیا یعنی کہ

درست ہو گیا۔^(۲)

اس حدیث شریف کو امام نووی نے اپنی کتاب ”الاذکار“ میں باب: ما یقول اذا

خدرت رجلہ کے تحت ذکر کیا ہے اس کتاب کو امام نووی نے اس لیے جمع کیا ہے تاکہ

مسلمان ان اذکار و صلوات اور دعاؤں کو یاد کریں اور ان پر مداومت کرتے ہوئے انہیں

پڑھیں۔ اور عجیب و غریب بات یہ ہے کہ اس حدیث کو ابن تیمیہ نے اپنی کتاب ”الکلم

الطیب“ صفحہ ۱۲۰ میں وارد کیا ہے یہ اس کے واضح تناقضات میں سے ہے

^(۱) احرار الطبری فی تاریخہ ۲/۲۸۱ و ذکرہ اس کثیر فی البدیۃ والہدیۃ ۲/۳۲۴۔

^(۲) احرار ابن سعد فی الطبقات الکبریٰ جلد ۴ صفحہ ۱۵۳ و علی بن سعد فی مسندہ جلد ۱ صفحہ ۳۶۹ و البخاری فی ”دب المفرد جلد ۱ صفحہ ۳۳۵ و ابن السی فی عمل لہ موالیلہ صفحہ ۱۴۲ برقمہ ۱۷۲ و نقلہ ابوی فی تہذیب الکمل ۱۸/۱۴۲

نویس دلیل:

امام بیہقی نے شعب الایمان میں بواسطہ قرشی سے روایت نقل کی وہ فرماتے ہیں کہ

كان عندنا رجل بالمدينة، اذ ارأى منكرًا لا يمكنه أن يغيره، أتى
القبر فقال:

أيأقبر السبي وصاحبيه أليأغوثنالو تعلمونا^①

ہمارے ہاں مدینہ منورہ میں ایک شخص تھا جب وہ کوئی برائی دیکھتا اور اس کو
بند کرنے کی استطاعت نہ رکھتا تو نبی اکرم ﷺ کے روضہ انور پر آتا اور آکر
کہتا۔

حافظ ابن عبدالبر نے کہا کہ:

یشم بن عدی نے ذکر کیا بنو عامر بصرہ میں اپنے کھیتوں پر بکریاں چراتے
تھے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ان کو بجانے کے لیے کسی کو بھیجا، تو وہ
بلند آواز سے پکار رہے تھے، اے آل عامر۔ حضرت نابغہ جعدی رضی اللہ عنہ
نکلے، اور ان کے ساتھ ان کا گروہ تھا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے
پوچھا تجھے کس نے نکالا؟ اس نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ کوئی میری قوم کو بلا
رہا ہے کہا کہ اس کو کوڑوں کے ساتھ مارو۔

تو اس میں نابغہ جعدی رضی اللہ عنہ نے کہا:

رأيت البكر بكر بني ثمود و أنت أراكي بكر الأشعرينا
بنی ثمود کا اونٹ میں نے دیکھا ہے، لیکن میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ
”اشعریوں“ کے اونٹ ہیں۔

فان تک لابن عفان أمینا فلم یبعث بک البر الأمینا
اگر آپ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے طرف سے حاکم بنا کر بھیجے گئے ہیں تو انہوں
نے کوئی امین اور خیر خواہ حاکم نہیں بھیجا۔

فیا قبر السبی و صاحبہ الا یا غوثنا لو تسمعون
پس اے نبیؐ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی قبر! اے ہمارے مددگار! اگر آپ
ہماری بات سنیں۔

① ألا صلی الہکم علیکم ولا صلی علی الأمراء فیا
اللہ تعالیٰ آپ پر رحمتیں نازل فرمائے لیکن ہمارے امراء پر نہ فرمائے۔
اور جب رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو لوگ دہشت زدہ ہو گئے اور ان کی عقول گم
ہو گئیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ثابت قدم رہے وہ آئے اور ان کی آنکھیں آنسوؤں
سے بہا رہی تھیں وہ آپ ﷺ پر جھکے اور آپ ﷺ کے چہرہ انور سے کپڑا اٹھایا اور آپ
کو مس کیا اور پیشانی اقدس پر بوسہ دیا اور روتے ہوئے کہا، آپ ﷺ پر میرے ماں
باپ قربان آپ ﷺ زندگی میں بھی پاکیزہ اور وفات کے بعد بھی پاکیزہ ہیں
۔۔۔۔۔ اے آقا اگر آپ ﷺ کی وفات ہمارے اختیار میں ہوتی تو ہم اپنی جانیں
آپ کی زندگی پر قربان کر دیتے یا رسول ﷺ اپنے رب کے پاس ہمارا ذکر بھی کرنا ہم بھی
آپ ﷺ کے ساتھ ملیں۔ ②

دسویں دلیل:

آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کے ساتھ توسل کے ذریعہ میں سے آپ
ﷺ کے آثار سے تبرک حاصل کرنے آپ ﷺ کی حیات مبارکہ میں اور بعد از وفات

① الاستیعاب لاس عبدالر ۱۵۱۸/۴

② دیکھیں الروض الاناف ۴/۴۳۵، والاكتفاء بما تضمنه من معاری رسول الله والاثلة
اخلفاء ۲/۴۳۳، والمواہب اللدنیة مع شرح البرقانی ۸/۳۲۲

کے جواز پر قیاس کرنا ہے، حضرت امام بخاری اور امام مسلم وغیرہما نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہ سے نبی اکرم ﷺ کے آثار کے ساتھ تبرک حاصل کرنے کی اور ان کے ساتھ شفا حاصل کرنا اور عنایت و توفیق طلب کرنے کی اور اسی طرح کی دیگر بہت ساری صورتیں روایت کی ہیں۔ ان میں سے کچھ یہ ہیں:

① امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ کانت تحتفظ بشعرات من شعر النبی ﷺ فی جلجل لہا، فکان اذا أصاب أحدا من الصحابة عین أو أذی، أرسل الیہا اناء فیہ ماء، فجعلت الشعرات فی الماء، ثم أخذوا الماء یشرّبونہ تو سلا للاستشفاء والتبرک بہ۔

حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے نبی اکرم ﷺ کے موئے مبارکہ میں سے کچھ بال مبارک سنبھال کر رکھے ہوئے تھے جو کہ ایک زیزی میں تھے تو جب کبھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی کو کوئی تکلیف پہنچتی یا کسی کو نظر لگ جاتی تو وہ آپ ﷺ کے پاس پانی کا برتن بھیجتے تو ان موئے مبارکہ کو اس پانی میں ڈبو کر نکالتیں پھر وہ اس پانی کو لیتے اور شفا کے لیے اور تبرک سمجھتے ہوئے اس کو پیتے۔^①

② امام مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے آپ فرماتے ہیں: کان النبی ﷺ یدخل بیت أم سلیم، فینام علی فراشہا ولیست فیہ، قال: فجاء ذات یوم فنام علی فراشہا، فأتیت فقیل لہا: هذا النبی ﷺ نام فی بیتک علی فراشک، قال فجاءت وقد عرق واستنقع عرقہ علی قطعة أذیم علی الفرش، ففتحت عتیدتہا، فجعلت تنشف ذلک العرق، فتعصرہ فی قواریرہا، ففرع النبی ﷺ فقال: ما تصنعین بأُم سلیم؟ فقالت: یا رسول اللہ ﷺ نرجو برکتہ لصیباننا، قال: أصبت۔

① رواہ البخاری ۵۸۹۶، مانعنی، مہنحصا۔

نبی اکرم ﷺ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لاتے اور جب وہ گھر میں نہ ہوتیں تو آپ ﷺ ان کے بستر پر آرام فرماتے تو ایک دن آپ ﷺ تشریف لائے اور اس کے بستر پر سو گئے جب وہ آئیں تو انہیں بتایا گیا کہ تمہارے گھر میں تیرے بستر پر نبی اکرم ﷺ آرام فرما رہے ہیں وہ آئیں تو دیکھا کہ آپ ﷺ کو پسینہ آرہا ہے اور وہ پسینہ بستر کے ایک حصہ پر پڑ رہا ہے تو انہوں نے اپنی صندوقچی کھولی اور جو پسینہ نچڑ رہا تھا اس کو اپنی شیشی میں نچوڑنا شروع کیا آپ ﷺ بیدار ہوئے تو پوچھا اسے ام سلیم یہ کیا کر رہی ہو تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم اس کو اپنے بچوں کے لیے برکت کے طور پر استعمال کریں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا صحیح ہے۔^①

② اور انہی میں سے صحیحین میں جو آیا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ ﷺ کے وضو کا بقیہ حاصل کرنے میں ایک دوسرے سے سبقت حاصل کرنے کی کوشش کیا کرتے تھے تاکہ اس کو اپنے چہروں پر میں اور آپ ﷺ کے آثار کے ساتھ تبرک حاصل کرنے میں تو بہت سارے دلائل ہیں جیسا کہ آپ ﷺ کے لباس سے اور اس پیالے سے کہ جس میں آپ ﷺ پانی پیا کرتے تھے۔

تو جب آپ ﷺ کے مادی آثار کا یہ حال ہے تو آپ ﷺ کی عزت و قدر و منزلت جو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے اس سے توسل کا کیا کہنا اور پھر آپ ﷺ کی ذات مبارکہ کیساتھ توسل کرنا کیسا ہوگا جبکہ آپ ﷺ رحمۃ للعالمین ہیں؟

توسل اور تبرک دونوں کلمے متوسل کے لیے خیر اور برکت کے التماس پر دلالت کرتے ہیں، اور ہر وہ توسل جو آپ ﷺ کی ذات اقدس سے کیا جائے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یا آپ ﷺ کے آثار و فضائل یا کپڑوں سے توسل کیا جائے تو یہ افراد و جزئیات سب مطلق توسل کی قسم میں داخل ہوں گے جس کا حکم احادیث صحیحہ میں ثابت ہو چکا ہے۔

میرے ساتھ تھے تو ہمیشہ میری مدد کی گئی اور میں فتح مند ہوا۔
نبی اکرم ﷺ نے اپنے موئے مبارک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں حجۃ الوداع کو کیوں تقسیم فرمائے۔

فتوح اشہم میں ہے کہ خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے فرمایا:
ان رسول اللہ ﷺ لما خلق رأسه في حجة الوداع، أخذت من شعره شعرات، فقال لي: ما تصنع بهؤلاء يا خالد؟ فقلت: أترك بها يا رسول الله ﷺ وأستعين بها على قتال أعدائي، فقال لي النبي ﷺ لا تزال منصوراً ما دامت معك، فجعلتها في مقدمة قلبي فسوفي، فلم ألق جمعا قط إلا انهزموا ببركة رسول الله ﷺ۔

جب نبی اکرم ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر اپنا سر اقدس منہ واپا تو میں نے آپ ﷺ کے بالوں میں سے چند بال مبارک لیے تو آپ ﷺ نے مجھے فرمایا تو ان کو کیا کرے گا، میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں ان سے تم تک حاصل کروں گا اور اپنے دشمن کے خلاف ان سے مدد لوں گا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تک یہ تیرے پاس رہیں گے تجھے مدد ملتی رہے گی تو میں نے ان کو ٹوپی کے اگلے حصہ میں رکھ لیا میں جب بھی کسی لشکر کے ساتھ لڑا تو رسول اللہ ﷺ کی برکت سے وہ شکست خوردہ ہو کر بھاگ گیا۔^(۲)

۱ الاصابة في غير الصحابة ۲/ ۲۵۳-۲۵۴، ورواه ابو يعلى في مسنده ۱۳/ ۱۳۸ برقمہ ۱۸۲ و عمر بن ابی حراة فی بعية الطلب فی تاریخ حلب ۶/ ۳۱۸ و الواعظی فی فتوح الشام ۱/ ۲۲۰ و ذکرہ الامام احمد فی مسائلہ ۱/ ۱۶۰ و سن کثیر فی البدایہ و النہایہ ۶/ ۱۲۳ و سن اخوری فی صفۃ الصوفیۃ ۱/ ۱۵۳ و المنظم فی تاریخ الملوک و الامم ۳/ ۳۱۴۔ یہ حدیث ابن حجر کے اصول کے مطابق "حسن" ہے۔ التقریب جلد ۱ صفحہ ۳۳۳ برقمہ ۶۵۶ و ابن سعد و ابن مہدی و بطبری کے اصول کے مطابق صحیح ہے (دیکھیے میزان الاعتدال جلد ۳ صفحہ ۲۴ برقمہ ۳۷۷) ۲ فتوح الشام جلد ۱ صفحہ ۲۲۰۔

اور حق تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

فَانْظُرْ اِلَى اَثَارِ رَحْمَتِ اللّٰهِ

اللہ کی رحمت کے آثار کی طرف دیکھو۔^①

پس رحمت کا ادراک اثر کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے اور جب اثر کو رحمت حاصل ہوتی رہتی ہے تو آثار پاک و بابرکت ہو جاتے ہیں۔

اور اس باب میں اسلام تبرک اور توسل بالذات کی رغبت دلاتا ہے کیونکہ یہ حقائق ہیں حضرت علامہ ابن حجر عسقلانی "الاصابہ" میں فرماتے ہیں

سعید بن منصور نے کہا کہ ہمیں حدیث بیان کی بیشم نے ان سے عبد الحمید بن جعفر نے انہوں نے اپنے باپ سے سنا کہ:

أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ فَقَدْ قَلَنْسُوهُ يَوْمَ الْيَرْمُوكَ، فَقَالَ: أَطْلُبُوهَا، فَلَمْ يَجِدُوهَا، فَلَمْ يَزَلْ حَتَّى وَجَدُوهَا، فَاذَاهِي خَلْفَهُ، فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: اعْتَمَرَ النَّبِيُّ فَحَلَقَ رَأْسَهُ، فَابْتَدَرَ النَّاسُ شَعْرَهُ، فَسَبَقْتَهُمْ إِلَى نَاصِيَتِهِ، فَجَعَلْتُهَا فِي هَذِهِ الْقَلَنْسُوَةِ، فَلَمْ أَشْهَدْ قِتَالًا وَهِيَ مَعِيَ الْاَتَيْنِ لِي النَّصْرَ۔

جنگ یرموک میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی ٹوپی گم ہو گئی آپ نے فرمایا اس کو ڈھونڈو وہ نہ ملی پس وہ اس کو ڈھونڈتے رہے یہاں تک کہ اس کو پا لیا وہ آپ کے پیچھے پڑی ہوئی تھی پس آپ سے اس کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کیا اور سر کا حلق فرمایا تو وہ آپ کے بال بطور تبرک لینے کے لیے دوڑے میں نے سبقت کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی کے بال حاصل کیے میں جب بھی کسی جنگ میں گیا تو وہ بال مبارک

حدثنا محمد بن عبد الله بن المخرمي، حدثنا حسين بن محمد،
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ابن أبي سلعة، وحدثني ابراهيم
ابن هاني، حدثنا عبيد الله بن موسى، عن رجل، جميعا عن محمد
بن المنكدر عن سفينة، مولى كان لرسول الله ﷺ قال: كنا في
سفينة تجارا في البحر فانكسرت السفينة فرمى بنا البحر
فخرجت أمشي لا أدري أين أتوجه، فكان أول شيء رأيت
الأسد فقلت: أي أبا الحارث أنا مولى رسول الله ﷺ فهمهم
فدفعني برأسه فجعلت أدفعه حتى أوقفني على الطريق۔

بسنہ مذکور حضرت سفینہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم سمندر میں تاجروں کی کشتی
میں سوار تھے کشتی ٹوٹ گئی اور ہمیں سمندر نے کنارے پر پھینک دیا میں
پیدل چلتا ہوا باہر نکلا اور مجھے کچھ معلوم نہیں تھا کہ میں کس طرف جا رہا ہوں
جو چیز میں نے سب سے پہلے دیکھی وہ ایک شیر تھا میں نے اس کو کہا اے ابو
الحارث میں رسول اللہ ﷺ کا غلام ہوں پس وہ بڑبڑایا اور اپنے سر کے
اشارے سے مجھے لے کر چلا میں اس کو دور رکھتا حتیٰ کہ اس نے مجھے راستے
پر لاکھڑا کیا۔^①

اور صاحب "الظہار العقوق" صفحہ ۱۵ نے کتاب "النجم الثاقب" سے یہ زیادہ نقل
کی ہے کہ حضرت سفینہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں تجھے رسول اللہ ﷺ کی قسم دیتا ہوں کہ تو ٹھہر جاتا تو
ٹھہر گیا۔

① اخرجہ الحاکم فی المستدرک ۲/۶۰۶ و قال: حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم
یحرقہ، ووافقه الذہبی، وابو نعیم فی الدلائل ۲۱۲ و فی الحلیۃ ۱/۳۶۹ و فی المعرفة
لصحابہ ۳/۱۳۹۲ برقم ۳۵۱۱ واللائلی فی کرامات اولیاء ۱۶۳ برقم ۱۱۳ وابن
عساکر فی تاریخ دمشق ۴/۲۶۹ والبیہقی فی الدلائل السوۃ ۶/۳۵ وابن کثیر فی البدایہ
والنہایہ ۵/۳۱۶۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت خالد بن ولیدؓ نے فرمایا ”بیرکۃ رسول اللہ ﷺ“ رسول اللہ ﷺ کی برکت یہ نہ فرمایا کہ بالوں کی برکت سے کیونکہ رسول اللہ ﷺ ہی وہ ذات کریمہ ہیں کہ جنہوں نے ان بالوں میں برکت ڈالی تھی اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو برکت عطا فرمائی تھی پس سہ تیرک صریح خالص ایمان ہو گیا۔

گیارہویں دلیل:

حضرت سفینہ رسول اللہ ﷺ کے غلام نے رسول اللہ کے ساتھ توسل کیا جبکہ درندے نے ان پر جنگل میں حملہ کرنا چاہا اور یہ توسل زمان و مکان دونوں لحاظ سے ہے۔ حضرت امام بغوی نے ”معجم الصحابة“ میں روایت کی کہ:

حدثنا هارون بن عبد الله، حدثنا علي بن عاصم، قال: حدثني أبو ربحانة، عن سفينة مولى رسول الله ﷺ، قال: لقبت الأسد فقلت: أنا سفينة مولى رسول الله ﷺ، قال: فصر بربنہ الأرض وقعد۔

بند مذکور رسول اللہ ﷺ کے غلام حضرت سفینہ سے روایت ہے کہ میرا آمنہ سامن شیر کے ساتھ ہو گیا تو میں نے اس سے کہا میں رسول اللہ ﷺ کا غلام سفینہ ہوں تو اس نے اپنی دم زمین پر رکھی اور بیٹھ گیا۔^(۱)

اور ابن المنکدر کے طریق سے بھی بیان کی گئی ہے جو کہ اس طرح ہے:

(۱) آخر حہ العوی فی المعجم الصحابة جلد ۳ صفحہ ۳۳۵، والبرار فی مسندہ کہانی کشف الاستار جلد ۳ صفحہ ۲۷۱ والطبرانی فی المعجم الکبیر جلد ۱ صفحہ ۹۴، و زاد و مسہم فطست نہ یودعی، و کن دلیک آخر عہدی نہ۔ قال الہیثمی: رواہ البزار والطبرانی بحوہ ورحالہ ونفوا، جمع الروائد جلد ۹ صفحہ ۲۳۶-۲۳۷، و ابو نعیم فی المعرفة جلد ۳ صفحہ ۱۳۹۲ برقم ۳۵۱۱

حضرت صمرہ بن ثعلبہ سلمیؓ جلیل القدر صحابی کا نبی اکرم ﷺ سے جنگوں اور غزوات میں ہر زمانے اور مکان میں مدد مانگنا۔ حضرت صمرہ بن ثعلبہؓ سے روایت ہے کہ:

أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ وَ عَلَيْهِ حِلْتَانُ مِنْ حِلَلِ الْيَمَنِ فَقَالَ: يَا ضَمْرَةَ أَتَرَى ثَوْبِيكَ هَذَيْنِ مَدْخِلِيكَ الْجَنَّةَ؟ فَقَالَ: لَنْ أَسْتَغْفِرَ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَا أَقْعُدُ حَتَّى أَنْزِعَهُمَا عَنِّي فَقَالَ ﷺ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَضَمْرَةَ بْنِ ثَعْلَبَةَ فَانْطَلَقَ سَرِيعًا حَتَّى نَزَعَهُمَا عَنْهُ۔

وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو ان پر دو یمنی طے تھے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے صمرہ کیا تو دیکھتا ہے کہ تیرے دو کپڑے تجھے جنت میں داخل کر دیں گے تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ میرے لیے بخشش کی دعا مانگیں تو میں بیٹھنے سے پہلے ان دونوں کو اتار دوں گا تو آپ نے ارشاد فرمایا اے اللہ صمرہ بن ثعلبہ کو بخش دے تو وہ جلدی سے گئے اور دونوں حلوں کو اتار دیا۔^①

دراستی سے روایت ہے کہ:

أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: ادْعِ اللَّهَ لِي بِالشَّهَادَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اللَّهُمَّ حَرِّمْ دَمَ ابْنِ ثَعْلَبَةَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ وَالْكَفَّارِ۔ قَالَ: فَكُنْتُ أَحْمَلُ فِي عَرْضٍ، وَفِي الطَّبْرَانِي: عَظُمَ الْقَوْمُ فَبَرَأَ يَ لِي النَّبِيُّ ﷺ خَلْفَهُمْ فَقَالُوا: يَا ابْنَ ثَعْلَبَةَ إِنَّكَ لَتَنْغَرُزُ (وَفِي الْمَجْمَعِ الزَّوَانِدُ لِلْهَيْثَمِيِّ: لَتَنْغَرُ) فَتَحْمَلُ عَلَى الْقَوْمِ فَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَرَأَ يَ لِي خَلْفَهُمْ فَأَحْمَلُ عَلَيْهِمْ حَتَّى أَقِفَ عِنْدَهُ ثُمَّ بَرَأَ يَ لِي أَصْحَابِي فَأَحْمَلُ حَتَّى أَكُونَ مَعَ أَصْحَابِي قَالَ: فَعَمَرَ زَمَانًا طَوِيلًا مِنْ دَهْرِهِ۔

① حرحہ احمدی مسندہ ۳۳۸/۳ والطبرانی فی الکبیر ۳۰۹/۸، وقال: المندري في التعريب والتزهيب ۸۳/۳: ورواته ثقات الا بقیة۔ ومثله قال الهيثمي في مجمع ۱۳۶/۵

اے میرے پڑھنے والے بھائی حضرت سفینہ رضی اللہ عنہا کے اس قصہ والی حدیث میں تیرے لیے ظاہر ہو گیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نبی اکرم ﷺ کی حیات میں اور بعد از وفات آپ ﷺ سے توسل کیا کرتے تھے۔ پس یہ حضرت سفینہ کہ جب شیر نے ان پر حملہ کرنا چاہا تو آپ نے اس کو فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کا غلام ہوں تو شیر نے پہچان لیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے غلام ہیں حضرت سفینہ رضی اللہ عنہا نے اسے صرف یہ کیوں نہیں فرمایا کہ میں سفینہ ہوں اور پھر چپ کیوں نہیں ہوئے؟ بلکہ آپ نے فرمایا کہ میں سفینہ رسول اللہ ﷺ کا غلام ہوں اور دوسری روایت میں ہے کہ انا مولیٰ رسول اللہ ﷺ یعنی میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمعہ سے پناہ مانگتا ہوں۔

اور صاحب "انجم الثاقب" نے اس کے معنی کی تفسیر کی ہے جیسا کہ "رویائی" کی روایت بھی اس معنی کی تائید کرتی ہے اگرچہ اس میں ضعیف ہے یہ معنی کی تفسیر کر رہی ہے جیسا کہ اکثر اہل علم نے اس پر اعتقاد کیا ہے۔

پس اگر ان کے لیے نبی کریم ﷺ کے ساتھ محبت اور غلامی کا رشتہ نہ ہوتا تو شیر سے اس شرف محبت اور معرفت کے سبب پناہ نہ مانگتے پس یہ معنی متحقق ہو گیا کہ حضرت سفینہ رضی اللہ عنہا نے ذات رسول ﷺ کے ساتھ جو ان کی محبت اور خدمت کا واسطہ ہے اس کے سبب سے مدد مانگی، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ سے۔

① أخرجه الروایس فی مسنده ۱/ ۲۴۷ قال حدثنا احمد بن يوسف حدثنا هشام بن عمار، حدثنا ابراهيم بن اعين، عن بحر السقاء عن محمد بن المنكدر قال: قلت لسفينة مولى النبي ﷺ: الخ بعد مذکور حضرت محمد بن المنكدر فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے غلام حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے کہا، تمہارا نام سفینہ کیوں ہوا ہے۔ تو انہوں نے کہا کہ میں تجھے اس سے بھی زیادہ عجیب بات نہ بتاؤں ایک ذی کے پیچھے ایک کالا کتا پڑ گیا وہ شخص سمندر میں کود گیا تاکہ اس سے چھٹکارا حاصل کر سکے اور ستاس کا کنارے پر انتظار کرنے لگا تو اس شخص نے کہا، اے کتے میں محمد رسول اللہ ﷺ کے ذمہ ہوں تو کتا اس کا پیچھا چھوڑ کر چلا گیا۔ امام ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ بحر السقاء ضعیف ہے ساتویں طبقہ سے "تقریب ۶۳" اور ابراہیم بن ابی الہیثمیٰ نویں طبقہ سے ضعیف ہے "تقریب ۱۵۳" اور امام ابن خبان نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے، ۸/ ۵۷

انہیں ان کے صدق اور زہد فی الدنیا کے سبب ملی کہ جب نبی اکرم ﷺ نے ان سے کپڑے اتارنے کا حکم دیا تو انہوں نے کپڑے اتار دیے گویا کہ وہ دونوں جہاں سے باہر آگئے وہ سوائے رب کے کچھ بھی نہیں پہچانتے تھے اسی کی طرف مشتاق تھے حتیٰ کہ عبادت کے طالب ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اے اللہ ابن ثعلبہ کا خون کفار و مشرکین پر حرام کر دے تو نبی اکرم ﷺ کی دعا نے حضرت ابن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی مدد فرمائی اور مطلق مدد نبوی نے ان کو شرف و اکرام بخشا اور جب آپ ﷺ نے ان میں کمالِ اہلیت اور مکمل خیر اور ان کی معرفت ربانی کو دیکھا تو ان کو ایسی خصوصیت سے سرفراز کر دیا کہ ابن ثعلبہ نے اس سے وہ کچھ پالیا کہ اوراق جس کو اپنے اندر سامنے نہیں رکھتے۔ چنانچہ ان کا دل ایمان سے معمور ہو گیا اور ان کا وجود صاحب مقام ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو گیا۔

تو حضرت ابن ثعلبہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں قوم کے عرض سے ان پر حملہ کرتا یعنی وہ لشکر کے ایک طرف سے آتے اور مجاہدین کی عادت ہوتی ہے کہ وہ لشکر کے سامنے سے حملہ کرتے ہیں تو اس میں خصوصیت کا کیا معنی و مطلب ہے؟

اس خصوصیت کا مطلب یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ اس کو لشکر کے پیچھے نظر آئے تو آپ نے اس لشکر پر حملہ کر دیا یہاں تک کہ وہ آپ ﷺ تک جا پہنچے اور آپ ﷺ کے پاس جا کر کھڑے ہو گئے پھر جب انہوں نے نبی اکرم ﷺ کو اپنے ساتھیوں کے پاس دیکھا تو وہ چلے یہاں تک کہ وہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ آئے۔

تو نبی اکرم ﷺ کی بیداری میں زیارت کرنے اور آپ ﷺ کی روح مقدسہ سے مدد مانگنے کی وجہ سے اور آپ ﷺ کے اس جگہ جہاد کے وقت ظہور کی برکت نے اس صحابی کو جو بد بنا دیا حتیٰ کہ آپ نے اپنی نذر کو پورا کر لیا۔ جیسا کہ حدیث کے معنوں میں ثابت ہے۔ فخر منا طویلا من دھرہ۔

وہ نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کی، اے اللہ ابنِ ثعلبہ کا خونِ مشرکین اور کفار پر حرام فرما دے تو کہا کہ میں ایک جنگ میں تھا، طبرانی کے الفاظ اس طرح ہیں، بہت سارے لوگ تھے کہ مجھے ان کے پیچھے رسول اللہ ﷺ نظر آئے تو انہوں نے کہا کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو ان کے پیچھے دیکھا تو میں نے حملہ کر دیا حتیٰ کہ میں آپ ﷺ کے پاس کھڑا تھا پس انہوں نے طویل زمانہ تک عمر گزاری۔^①

یہ حدیث شریف کئی مقامات اور عظیم دلائل پر روشنی ڈالتی ہے۔ ان میں سے اہم ترین یہ ہیں۔

① نبی اکرم ﷺ کی بیداری میں زیارت یہ اس معنی سے اور اس دلیل سے ان لوگوں کے منہ میں لگام ہے کہ جن کے دلوں میں بیماری ہے اور جو جہالت، جھگڑا اور تکبر کے ساتھ اس کا انکار کرتے ہیں۔

② دوسری دلالت۔ یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے صدق و اعتقاد کی دلیل ہے جو کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں رکھتے تھے کہ بے شک آپ ﷺ مددگار ہیں اور ان سے ان کی حیات اور بعد از وفات مدد مانگی جاتی ہے، بالخصوص اس جلیل القدر صحابی حبیب کے لیے رسول اللہ ﷺ کی تقریر اور فرمان کہ جب اس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں مصداق طلب کی تھی تو آپ ﷺ کی روشن نگاہ نبوت نے اس صحابی کے مقام کا ادراک کر لیا اور ان کے رب کے ہاں جو ان کی خصوصیت حاصل تھی اس کو بھی جان لیا اور امداد نبوت کی درخواست کے سبب اللہ تعالیٰ کے ہاں جو ان کو عزت نصیب ہو گئی تھی اس کا بھی ادراک کر لیا حتیٰ کہ نبی صادق ﷺ کے اپنے رب کے جوار میں جانے کے بعد بھی ان کو امداد نبوت حاصل رہی، وہ اسی طرح رہی اور یہ سعادت

① آخر حہ الطبرانی فی المعجم الکبیر ۳۰۹/۸ وفی مسند الشامیین ۲/۲۹۸ (۱۳۷۸) وقال
لہثمی فی مجمع الزوائد ۹/۳۷۹ رواہ الطبرانی واسنادہ حسن۔

انہیں فرما رہے ہیں کہ ”ماخذہ البغوة یا بلال“ اے بلال یہ کیا زیادتی ہے کہ تو میری زیارت کو نہیں آتا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ روتے ہوئے ٹھکین حالت میں ڈرتے ہوئے بیدار ہوئے اور سواری پر سوار ہوئے اور مدینہ منورہ کی طرف چل نکلے نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ پر پہنچے اور روتے ہوئے اپنے چہرے کو قبر منورہ پر لے رہے تھے کہ حضرات حسنین کریمین تشریف لائے آپ نے ان دونوں شہزادوں کو اپنے ساتھ لپٹایا اور ان کے بوسے لیے ان دونوں شہزادوں نے کہا اے بلال ہم تجھ سے وہ آذان سننے کے متمنی ہیں جو تو رسول اللہ ﷺ کے لیے سحر کے وقت دیتا تھا۔ پس حضرت بلال رضی اللہ عنہ مسجد کے چھت پر گئے اور اسی جگہ کھڑے ہوئے جہاں کھڑے ہو کر آذان دیا کرتے تھے پس جب آپ نے کہا۔

اللہ اکبر اللہ اکبر ارجعت المدینة ، فلما أن قال : أشهد أن لا إله إلا الله زاد تعاجيبها ، فلما أن قال : أشهد أن محمداً رسول الله خرج العواتق من خدورهن ، فقالوا : أبعث رسول الله ﷺ ؟ فمأرني يوم أكثر باکیا ولا باکیہ بعد رسول الله ﷺ من ذلك اليوم۔

اللہ اکبر اللہ اکبر تو مدینہ منورہ کو گونج اٹھا اور جب انہوں نے کہا اشھد ان لا الہ الا اللہ تو گونج اور زیادہ ہو گئی ، پس جب انہوں نے کہا اشھد ان محمداً رسول اللہ تو پردہ دار خواتین گھروں سے باہر نکل آئیں ، ہر طرف شور تھا کیا رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے ؟ تو اس دن سے زیادہ مردوں اور عورتوں کو روتے ہوئے نہیں دیکھا گیا رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد۔

محمد بن المنکدر اور استغاثہ بقبر النبی ﷺ
امام ابن عساکر نے ”تاریخ دمشق“ میں روایت نقل کی:

تیسرا مطلب:

قبر نبوی ﷺ سے استغاثہ اور توسل کرنا

اے مسلمان بھائی! بعض واقعات تجھے بتاتا ہوں کہ جن میں آپ ﷺ سے آپ کے صحابہ نے توسل کیا یا آپ ﷺ کی قبر شریف سے مدد طلب کی اور یہ واقعات ان واقعات کے علاوہ ہیں کہ جن کو کہ اس کتاب میں پیچھے ہم بیان کر آئے ہیں۔

جیسا کہ حضرت امام عقیلی کا واقعہ کہ جس میں یہ بیان ہے کہ ایک اعرابی نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ پر آیا اور اپنے گناہوں کی معافی کے لیے قبر منورہ کو اللہ کی بارگاہ میں وسیلہ بنایا اور اس کے مطلب کی اس کو بشارت دی گئی یا جیسا کہ وہ واقعہ کہ جس کو مالک الدار نے روایت کیا ہے اس شخص کے بارے میں کہ جو نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ پر بارش طلب کرنے کے لیے آیا تھا یا وہ واقعہ کہ جس میں لوگوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے شدید قحط کی شکایت کی تو آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ روضہ رسول ﷺ پر حاضر ہوں اور آسمان کی طرف اس میں ایک سوراخ کر دیں، اور حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا قبر نبوی شریف پر آنا۔۔۔۔ وغیرہ۔

یہ واقعات جو ہم نے نقل کیے ہیں تو ان کو آئمہ دین حنیف نے ذکر کیا ہے کہ جن کے صدق و امانت و ثقاہت پر لوگوں کا اجماع ہے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا دمشق سے حاضری کے لیے آنا:

امام ابن عساکر نے ”تاریخ دمشق“ میں روایت کی کہ:

حضرت بلال حبشی رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ کو خواب میں دیکھا کہ آپ ﷺ

عن اسماعیل بن یعقوب التیمی قال: کان محمد بن المنکدر
یجلس مع أصحابه، قال: فكان یصیبه صمات، فكان یقوم کما
هو حتی یضع خده علی قبر النبی ﷺ، ثم یرجع، فعوتب فی
ذلك، فقال: انه یصینی خطرة، فاذا وجدت ذلك استغثت
بقبر النبی ﷺ وکان یأتی موضعا من المسجد فی السحر یمترغ
فیہ ویضطجع، فقیل له فی ذلك، فقال: انی رأیت رسول الله
ﷺ فی هذا الموضع، لہوہ قال: فی النوم۔

امام اسماعیل بن یعقوب تیمی نے کہا کہ محمد بن منکدر اپنے اصحاب کے ساتھ
بیٹھے ہوئے تھے، ان کو پیاس نے تنگ کیا وہ اسی وقت کھڑے ہو گئے اور
اپنی گال (چہرہ) نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ پر رکھا پھر واپس لوٹے تو انہیں
اس محل پر ٹوکا گیا تو آپ نے فرمایا، مجھے خطرہ پیدا ہوا اور جب بھی مجھے خطرہ
پیدا ہوتا ہے تو میں نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ
ماہوں، اور وہ صبح
سحری کے وقت مسجد نبوی ﷺ میں ایک جگہ آتے اور وہاں اپنا چہرہ رگڑتے
اور لیٹتے جب انہیں اس بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا میں نے رسول
اللہ ﷺ کو اس جگہ دیکھا پوچھا گیا کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا؟
فرمایا کہ خواب میں دیکھا۔^①

مہمان رسول ﷺ کو تنگ نہ کریں:

اسی طرح روایت کی ابو القاسم ثابت بن احمد بن الحسین بغدادی سے کہ

① رواہ ابن عساکر فی تاریخ دمشق جلد ۷ صفحہ ۱۳۷، علامہ شوکانی نے کہا کہ اس کی سند جید ہے
”نبیل الاوطار جلد ۵ صفحہ ۱۸۰“ و ابو الحسن محمد بن الفیض العسائی فی کتاب احادیث
حکایات صفحہ ۴۵-۴۶۔

انہوں نے ایک شخص کو نبی اکرم ﷺ کے مدینہ منورہ میں دیکھا کہ صبح کے وقت نبی اکرم کی قبر کے قریب آذان دی اور اس میں کہا: الصلوة خیر من النوم۔ نماز نیند سے بہتر ہے، تو مسجد کے خدام میں سے ایک خادم آیا اور اس نے اس شخص کو تھپڑ مارا اس شخص نے روتے ہوئے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ کی بارگاہ میں اس نے میرے ساتھ یہ کیا؟ تو خادم کو اسی وقت فالج ہو گیا اسکو اٹھا کر اس کے گھر لے گئے وہ تین دن تک اسی طرح رہا پھر مر گیا۔^①

حضرت امام ابن عساکر نے فرمایا کہ،

ابو الفرج محمد بن عبد اللہ بن المعلم نے ذکر کیا اور میں نے اپنے باپ سے سنا ہمیں خبر دی محمد بن الحسن بن حبیبہ اللہ بن عبد اللہ بن الحسین نے (امام ابن عساکر کے والد) انہوں نے ذکر کیا کہ ہمارے اور اس کے درمیان قرابت داری تھی اور ہماری وہ جگہ جو بیت سایا میں تھی وہ اس کی تھی اور وہ جگہ اس سے ہمیں وراثت میں ملی تھی میں اپنی صغر سنی کی وجہ سے اس سے اپنی وجہ قرابت نہ پوچھ سکا تو ابو الفرج نے ذکر کیا کہ اس نے ایک کہف (غار) تین سو ستر ہجری میں بنانی شروع کی اور کہا اللہ کی قسم وہ جموٹ نہیں بولتا تھا اور اس نے کہا کہ میں سچ بتاتا ہوں، میں نے حضرت جبرائیل امین علیہ السلام کو دیکھا تو آپ نے مجھے فرمایا کہ، اللہ تعالیٰ نے تجھے حکم دیا ہے کہ تو ایک ایسی مسجد بنا اور اس

① تاریخ دمشق جلد ۵۶ صفحہ ۵۰-۵۱ اور امام ذہبی نے اس کو سیر اعلام النبلاء میں ذکر کیا ہے اور اس پر تعجب نہیں کیا اور اس سند میں اسماعیل بن یعقوب اتسی ہے الا حتم نے اس کو جرح والتعديل میں ۲/۲۰۴ میں ضعیف کہا اور ابن حبان نے اس کو کتاب الثقات میں ۸/۹۳ میں ذکر کیا اور جرح جب غیر مفسر ہو تو اس پر تعديل راسخ ہوتی ہے اور پھر اس قصہ کے اسلاف سے شواہد ملتے ہیں جو کہ اس کے ثبوت کو مستحکم کرتے ہیں اور کم از کم، اس سند کو آپ سند حسن کہہ سکتے ہیں۔ واللہ اعلم

میں اس کا ذکر کر اور نماز پڑھ اور وہ یہ ہے میں نے کہا وہ جگہ کہاں ہے؟^①
 پس وہ اسی جگہ گیا جس کا نام کہف جبرائیل رکھا گیا تھا۔ میں نے کہا کہ اس کے
 بارے میں مجھے بتائیں۔ فرمایا اللہ تعالیٰ تیرے لئے کسی کا انتظام کر دے گا جو تیری مدد
 کرے گا ابو الفرج نے کہا کہ میں اس کو کہف جبرائیل اور مسجد محمد کہا کرتا ہوں کیونکہ میں
 نے خواب میں اس جگہ حضرت جبرائیل اور حضرت محمد ﷺ کو دیکھا ہے اس جگہ اور جبل
 دمشق کی اس طرف کبھی کوئی درخت نہیں ہوتا تھا اور نہ ہی اس میں پھل لگتا تھا پس جب سے
 میں نے یہاں حضرت جبرائیل اور حضرت محمد ﷺ کو دیکھا تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی
 برکت سے یہاں درخت پیدا فرما دیا اور اس میں پھل بھی لگ گیا۔ اور لوگوں نے اس کو
 کھایا جو پہلے کبھی نہیں کھایا تھا پس یہ مسجد اللہ تعالیٰ کی مساجد میں سے بن گئی کہ اس میں اللہ
 تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہے یہاں اگر میں ٹھہروں تو اسی میں ٹھہرتا ہوں میں چاہتا ہوں کہ اسی میں
 دفن ہوں اور اسی میں میرا حشر ہو، فرمایا کہ جس کو کوئی حاجت ہو تو پانی کے ساتھ غسل کر کے
 اچھے کپڑے پہنے پھر اس کی طرف نماز کے لیے آئے اور یہاں دو رکعت نماز پڑھے ہر
 رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سات مرتبہ قل ھو اللہ احد پڑھے اور جب نماز سے فارغ ہو تو
 سات بار یہ کہے:

اللھم صل علی جبریل الروح الامین، وعلی محمد خاتم
 النبیین،

پھر سجدہ کرے اور کہے

اللھم انی اتوسل الیک بجبریل الروح الامین، وبمحمد خاتم
 النبیین، الا قضیت حاجتی

① تاریخ دمشق لابن عساکر جلد ۱۱ صفحہ ۱۰۴۔ سند اس طرح ہے: اخبرنا ابو الفتح نصر اللہ بن محمد، حدثننا نصر بن ابراہیم، الحداد، حدثنی ابو القاسم ثابت بن أحمد بن الحسن البغدادی، یہ، ابو الفتح کے بارے میں امام سمعی نے کہا کہ امام مفتی فقیر اصولی متکلم دین دار شخص ہے اور وہی نے کہا کہ شیخ امام مفتی اصولی شیخ دمشق ہے۔ اور ابن عساکر نے اس کی تعریف کی ہے "تبيين الكذب المخرى صفحہ ۳۳۰، وسير اعلام النبلاء ۲۰، ۱۱۸، ۱۱۹۔ اور ثابت بن محمد وہ ابن عساکر کے شیخ اور اساذ ہیں ان کا ترجمہ تاریخ دمشق ۱۱، ۱۰۴ میں ہے)

اور پھر اپنی حاجت کا ذکر کرے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کی حاجت کو پورا فرما دے گا، ①۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اور اسی طرح رزام مولیٰ خالد بن عبد اللہ القسری سے روایت کیا انہوں نے کہا کہ مجھے منصور نے جعفر بن محمد بن علی بن الحسین کی بارگاہ میں بھیجا اور ان کی والدہ فردہ بنت قاسم بن محمد بن ابی بکر تھیں کہا کہ میں جب ان کے پاس پہنچا اس وقت منصور حیرہ میں تھا اور ہم نجف میں حضرت امام جعفر صادق بن محمد باقر اپنی سواری سے اترے اور وضو فرمایا پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے دو رکعت پڑھی پھر ہاتھ اٹھائے رزام کہتے ہیں میں آپ کے قریب ہوا تو آپ فرما رہے تھے۔ اللھم بک أستفتح، وبک أستنجح و بسمحمد عبدک و رسولک أتوسل، اللھم سہل حزوننتہ، و ذللل لی صعوبتہ، و أعطني من الخیر أكثر مما أرجو، و اصرف عني من الشر و أكثر مما أخاف۔

اے اللہ! میں تیری رحمت کے ساتھ فتح مانگتا ہوں اور تیری ذات کے ساتھ نجات طلب کرتا ہوں اور حضرت محمد ﷺ تیرے بندے اور تیرے رسول ﷺ کے ساتھ توسل کرتا ہوں اے اللہ اس کے غم دور فرما دے اور میری مشکل حل فرما دے میری طلب سے زیادہ مجھے بھلائی عطا فرما اور میرے خوف سے زیادہ مجھ سے خوف دور فرما دے، پھر آپ سواری پر سوار ہوئے پس جب منصور کے دروازے پر جا ٹھہرے اور اس کے مقام کو جانا تو دروازے کھل گئے اور پردے ہٹ گئے اور جب آپ منصور کے قریب ہوئے تو وہ آپ کے لیے کھڑا ہوا اور آپ سے ملا آپ کا ہاتھ پکڑا اور اپنی بیٹھنے کی جگہ لایا اور آپ کو وہاں بٹھایا پھر آپ کی طرف متوجہ ہوا آپ کا حال پوچھنے کیلئے اور حضرت امام جعفر نے اس کے لیے دعا فرمائی۔ ②

① تاریخ دمشق الكبير جلد ۲ صفحہ ۲۳۷-۲۳۸۔

② تاریخ دمشق لاین عساکر ۱۸/۱۳۵-۱۳۴ و فی الاسناد در حل مہم۔

امام ابن ابی الدینا عبد اللہ بن محمد نے ”کتاب القبور“ میں روایت کیا ہے۔
 حدثني سعيد بن عثمان الجرجاني، حدثني ابن أبي فديك قال:
 سمعت بعض من أدرکت يقول: بلغنا أنه من وقف عند قبر
 النبي ﷺ فتلا هذه الآية إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (احزاب ۵۶)

بند مذکور ابن ابی فدیک نے کہا کہ میں نے بزرگوں سے سنا جن کو میں نے
 پایا انہوں نے کہا۔ ہمیں یہ بات اسلاف سے پہنچی ہے کہ جو کوئی نبی اکرم
 ﷺ کی قبر منورہ کے پاس کھڑا ہو کر آیت کریمہ ”بے شک اللہ تعالیٰ اور اس
 کے فرشتے نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجتے ہیں اے ایمان والو تم بھی خوب خوب
 آپ ﷺ پر درود و سلام بھیجو“ پڑھے اور یوں کہے:

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ ﷺ۔ یہاں تک کہ اس کو ستر بار کہے تو ایک
 فرشتہ اس کو ندا دیتا ہے اور پکار کر کہتا ہے، اے فلاں تجھ پر رب کی رحمتیں
 ہوں تیری حاجت پوری ہوگئی۔^①

امام ابن عبد البر نے ”الاستیعاب“ میں فرماتے ہیں:

ابن عیینہ نے اسماعیل بن ابی خالد سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ، حضرت
 عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ام کلثوم بنت ابی بکر کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 کے ذریعے پیغام نکاح دیا تو جب وہ چلی گئیں تو لڑکی نے کہا کہ آپ میرا
 نکاح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کر رہی ہیں حالانکہ آپ ان کی غیرت اور زندگی کی

① نقلہ السهمي في تاريخ جرجان ۱/۲۲۰۔ والاسناد صحيح الى ابن ابي فديك الثقة
 نقس۔ ورواه البيهقي في الشعب الايمان ۳/۳۹۲ برقم ۴۱۶۹، و ابن بشكوال في القرية الى
 رب اربعين صفحہ ۱۲۰، ۱۲۱ و ابن السحر في الدررة الثمينة في احبار المدينة صفحہ
 (۱۵۸-۱۵۶)

خشونت جانتی ہیں، اللہ تعالیٰ کی قسم اگر آپ نے یہ کیا تو میں رسول اللہ ﷺ کی قبر انور پر جا کر چیخوں گی، بے شک میں کسی ایسے قریشی جوان سے شادی کرنا چاہوں گی جو میرے اوپر دنیا کی ریل بیل کر دے۔ پس حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے پاس ایک قاصد بھیجا اور ان کو خبر دی تو حضرت عمرو رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تمہاری کفایت کروں گا۔ تو عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا: اے امیر المؤمنین اگر میں کسی عورت کا آپ سے رشتہ جوڑ دوں تو؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہو سکتا ہے تمہیں ان دنوں یہ صورت پیش آئی ہو اور پوچھا امیر المؤمنین کا ذکر کس نے کیا ہے؟ تو انہوں نے بتایا کہ ام کلثوم بنت ابی بکر نے اور کہنے لگے آپ کو اس لڑکی سے کیا نسبت جو صبح شام آپ کو اپنے والد کی وفات کا دکھ بتاتی ہے حضرت عمر نے پوچھا کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تجھے اس بات کا حکم دیا تو وہ کہنے لگے ہاں چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے شادی کا ارادہ ترک کر دیا راوی کہتا ہے پھر طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے ان سے شادی کی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا محمد کریم ﷺ کے صحابہ میں سے سب سے جوان آدمی نے ان سے شادی کی ہے۔^①

حضرت امام نووی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”تہذیب الأسماء واللغات“ میں ذکر فرمایا: کہ حضرت عقبہ بن عامر مشہور صحابی رضی اللہ عنہ سات دن میں مدینہ شریف پہنچے اور وہاں سے شام میں ڈھائی دن میں پہنچے اس دعا کے صدقے سے جو کہ انہوں نے قبر رسول اللہ ﷺ کے سامنے مانگی اور اس شفاعت کے ساتھ جو انہوں نے اپنے راستہ کو قریب کرنے کے لئے کی تھی۔^②

① الاستیعاب لابن عبد البر ۴/ ۱۸۰۷-۱۸۰۸۔ معلقا عن ابن عیینہ، وهو ثقة ثبت مثل

شیخہ اسماعیل۔

② تہذیب الأسماء ۱/ ۳۰۹۔

حضرت علامہ محدث سیدی عبداللہ بن صدیق الغفاری نے فرمایا:

حافظ ابو بکر بن المقری نے ”مسند اصفہان“ میں فرمایا کہ میں، امام طبرانی اور امام ابوالشیخ مدینہ النبی ﷺ میں حاضر تھے ہم پر سختی کا وقت تھا جب عشاء کا وقت ہوا تو میں نبی اکرم وکی قبر انور پر حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ بھوک۔ تو مجھے طبرانی نے کہا کہ بیٹھ جاؤ یا رزق ملے گا یا (قاتے سے) موت پس میں اور امام ابوالشیخ اٹھے تو دروازے پر ایک علوی کھڑا تھا ہم نے اس کے لیے دروازہ کھولا تو دیکھا کہ اس کے ساتھ دو غلام ہیں کہ جن کے پاس دو تھیلے ہیں جن میں بہت ساری اشیاء تھیں تو اس نے فرمایا۔ اے لوگوں تم نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں شکایت کی تھی تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں تم کو یہ اشیاء پہنچاؤں۔

اس واقعہ کو امام سخاوی نے القول البدیع میں نقل فرمایا اور اس کو ذکر کیا امام ابن الجوزی نے اپنی کتاب ”الوفاء باحوال المصطفیٰ ﷺ“ میں۔^①

① القول البدیع للسخاوی صفحہ ۱۶۰، اور اس کو علامہ محدث عبداللہ بن صدیق الغفاری نے اپنی کتاب ”اتحاد اناذلیائی“ صفحہ ۳۱-۳۲ میں اس کو برقرار رکھا اور امام ذہبی نے سیر اعلام النبلاء ۱۶/۱۴۰ اور تذکرۃ الحفاظ ۳/۹۷۴ میں اس کو ذکر کیا اور محقق ”شعب الازن کو ط“ نے کہا یہ کہنے والے پر مردود ہے اگر یہ اس سے ثابت ہے تو کیونکہ اہل علم میں اس پر اختلاف نہیں ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی سے استغاثہ اور سوال کرنا جائز نہیں ہے۔ اور کتنا عجب ہے یہ دھوکہ فریب اور جھوٹ جو کہ تکبر اور اندھے پن میں اہل علم پر بولا گیا کیونکہ کتنے ہی بڑے بڑے اہل علم رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ پیش کرتے رہے ہیں اور اس کا کوئی بھی مخالف نہیں موسوائے اس کے کہ جس کے دل میں بیمار ہو اور شکر محقق انہیں میں سے ہے اور وہ جاہل، اتنا بھی نہیں جانتا کہ لفظ استغاثہ مترادفات میں سے ہے نہ کہ اضداد میں سے اس کا معنی توسل ہی ہے اور اللہ تعالیٰ وسیلہ نہیں جتا لیکن اس کی طرف وسیلہ پکڑا جاتا ہے اور یہ یہاں اہل توحید کے لیے بیحد نہیں ہے کہ جو انبیاء کرام سے استغاثہ پیش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا وہ صرف انبیاء و اولیاء کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہاذون تصور کر کے ان کو وساطت و وساکل بتاتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ ان کی دعا جلدی قبول فرماتے اور وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو بالذات نافع و ضار نہیں جانتے۔ (از مصنف)

امام ابن المقرئ، امام ابوالشیخ اور امام طبرانی تمام مشہور حفاظ حدیث میں سے ہیں۔
 حضرت امام بخاری نے ہی ذکر فرمایا امام عبدالرحمن السلمی سے کہ، ابوالخیر الاقطع زاہد
 سے انہوں نے فرمایا کہ، میں فاقہ کی حالت میں مدینہ طیبہ میں داخل ہوا اور پانچ دن تک
 میں نے کوئی چیز بھی نہیں چکھی پس میں قبر منورہ پر حاضر ہوا اور آقا کریم ﷺ اور حضرت
 ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما پر سلام عرض کیا، اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں آج رات آپ ﷺ کا
 مہمان ہوں اور ہٹ کر منبر کے پیچھے سو گیا تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھا کہ
 ان کے دائیں طرف حضرت ابوبکر صدیق جبکہ بائیں طرف حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما تھے جبکہ
 حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے سامنے تھے تو مجھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہلایا اور فرمایا یا رسول اللہ
 ﷺ تشریف لائے ہیں آپ ﷺ کو اٹھ کر سلام پیش کرو پس میں آپ ﷺ کی طرف کھڑا
 ہوا اور آپ ﷺ کی پیشانی کو بوسہ دیا تو آپ ﷺ نے مجھے روٹی عطا فرمائی میں نے ابھی
 آدمی روٹی کھائی تھی کہ میں بیدار ہو گیا تو بقیہ آدمی روٹی میرے ہاتھ میں تھی۔^①

اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی کتاب "ازالۃ الخفاء عن خلاۃ الخلفاء"

میں ذکر فرمایا:

روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مدائن کسری کی طرف لشکر بھیجا اور اس کا
 امیر حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو بنایا اور لشکر کا قائد حضرت خالد بن
 ولید رضی اللہ عنہ کو مقرر کیا تو جب وہ دجلہ کے کنارے پہنچے اور وہاں کوئی کشتی نہ پائی
 تو حضرت سعد اور خالد رضی اللہ عنہما آگے بڑھے اور دونوں نے کہا: اے دریائو اللہ
 کے حکم سے چلتا ہے پس حضرت محمد ﷺ کی عزت کے صدقے اور حضرت عمر
 رضی اللہ عنہ خلیفۃ اللہ کے عدل کے صدقے ہمیں راستہ دے دے تاکہ ہم عبور
 کریں پس لشکر اپنے گھوڑوں اور اونٹوں اور پیدل آدمیوں کے ساتھ دریا
 پار کر گیا اور کسی کے قدم بھی گیلیے نہ ہوئے۔^②

سنت مبارکہ سے دیگر دلائل:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں:
سمعت رسول اللہ ﷺ يقول من كان له فرطان من أمتي أدخله
الله بهما الجنة، فقالت له عائشة: فمن كان له فرط من أمتك؟
قال ومن كان له فرط يا موفقة، قالت: فمن لم يكن له فرط من
أمتك؟ قال: فأنا فرط أمتي - لن يصابوا بعثلي -

میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس
کے دو بچے بچپن میں وفات پا جائیں اللہ تعالیٰ ان کے صدقے اس کو جنت
میں داخل فرمائے گا۔ تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی یا رسول اللہ
ﷺ آپ کی امت میں سے جس کا ایک بچہ فوت ہوا ہو تو؟ تو آپ ﷺ نے
فرمایا کہ جس کا ایک بچہ بھی فوت ہوا ہو اس کو بھی جنت میں بھیجے گا تو حضرت
عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی جس کا ایک بچہ بھی فوت نہ ہوا ہو تو؟ تو آپ
ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کا پیش رو اور بخشنا والے والا میں ہوں گا اور میری
مثل ان کے کوئی بھی کام نہیں آئے گا۔^①

اس حدیث شریف میں واضح دلیل موجود ہے کہ واسطہ پر اعتبار کیا جاتا ہے اور یہ کہ
اس کے لیے قیامت کے دن مقام اور دولت ہوگی۔

① اخرجه الترمذی فی الجامع ۳/۳۷۶ اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اس کو ہم عبداللہ بن ہارث
کے سوا نہیں پہنچتے اور اس سے کئی آئمہ نے روایت لی ہے۔ و فی الشیائل ۴۸۰ واحد فی مسندہ
۱/۳۳۳، و ابو یعلیٰ فی مسندہ ۵/۱۳۸ والطبرانی فی الکبیر (۱۲۸۸۰) والہیثمی فی السنن
الکبریٰ ۴/۶۸ و فی الشعب الایمان ۴/۱۳۳ والحکیم الترمذی فی نوادر الاصول ۱/۳۳۱
اور اس میں یہ الفاظ زیادہ کیے ہیں ”أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم“۔

جیسا کہ صحیح بخاری شریف کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت مصعب بن سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انہوں نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ ان کو دوسرے سے فضیلت ملی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”هل تنصرون الا بضعفائکم“ تمہاری مدد تمہارے ضعیفوں کی وجہ سے کی جاتی ہے۔^①

تو یہ مرتبہ حاصل نہیں ہوتا مگر مومنین کے اس صدق قدم کے ساتھ جو ان کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہے یہ رتبہ پانے والا شخص اللہ تعالیٰ کی جناب میں عاجزی و انکساری اور اس کے لیے زلت اختیار کرتا ہے تاکہ اس کے درجات بلند کرے اور گنہگاروں اور اپنی جانوں پر ظلم و ستم کرنے والوں کے بوجہ اتار دے پس اللہ تعالیٰ ان کی امیدوں کو پورا فرماتا ہے کیونکہ یہ سب کچھ اسی کی مہربانی اور عنایت سے ہے جس کا اس نے اذن دیا اور اسی کی رحمت و مہربانی ہے جو کہ اس کے بھائیوں میں سے سبقت لے گئے اس پر ظاہر کرتا ہے پس وہ یہ منزل اللہ تعالیٰ سے پاتے اور کے لیے جنت واجب ہو جاتی ہے اور رسول اللہ ﷺ سے وارد ہے کہ:

أن الرجل الصالح يشفع في أربعين من آل بيته، أو في سبعين أو أكثر من ذلك۔

نیک آدمی اپنے گھر والوں میں سے چالیس افراد کی شفاعت کرے گا یا ستر افراد کی شفاعت کرے گا۔^②

① آخر جہ البخاری فی الصحیح برقم ۲۸۹۶۔

② حضرت ابوودراء سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ محمدیہ اپنے گھر والوں میں سے ستر افراد کی شفاعت کرے گا۔ آخر جہ ابووداء رضی اللہ عنہ فی السنن ۱۵/۳ (۲۵۲۲) وابن حبان فی الصحیح ۵۱۷/۱۰ (۳۶۶۰) والبیہقی فی السنن اکبری ۹/۱۶۳، و ابن ماجہ نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ، پھر انبیاء کرام شفاعت فرمائیں گے پھر علماء اور پھر محمدیہ، ۲/۳۴۳ برقم ۳۳۱۳۔ تفصیل کے دیکھیں میری کتاب ”شفاعت مصطفیٰ ﷺ“، ارشد مسعودی عنہ (

اس سے بھی زیادہ کی، مختلف روایات ہیں اور حدیث شریف گزر چکی کہ جس میں ہے کہ جس کے دو بچے فرط یعنی شفاعت کرنے والے ہوں گے تو اس کو بخش دیا جائے گا تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے پوچھا کہ جس کا ایک بچہ فوت ہوا ہو تو؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو بھی بخش دیا جائے گا پھر اس کے بعد سوال کیا کہ جس کا ایک بھی نہ ہو تو؟ تو آپ ﷺ نے جواب دیا کہ میں اپنی امت کا شفع ہوں اور میری مثل وہ کسی کو بھی نہیں پائیں گے۔

اور امام بخاری نے باب ”کرامۃ السعۃ بالاسواق“ میں محمد بن سنان عن یسار کے طریق سے روایت کی کہ میں حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے ملا کہا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی صفت سناؤ جو تورات میں ہے فرمایا کیوں نہیں آپ ﷺ کی صفات جو قرآن کریم میں موجود ہیں وہ تورات میں بھی موجود ہیں۔ اے غیب کی خبریں دینے والے ہم نے آپ ﷺ کو حاضر و ناظر اور خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا اور ان پڑھ لوگوں کے لیے جائے پناہ، آپ میرے بندے اور رسول ہیں۔^(۱)

امام بخاری نے اس کی مثل کتاب التفسیر میں روایت نقل کی ہے:
یعنی رسول اللہ ﷺ اس کی بھی شفاعت فرمائیں گے اپنی امت میں سے جس کا کوئی شفع نہیں ہوگا، اس وسیلہ اور واسطہ سے جو کہ خاص کر انہی کو اللہ تعالیٰ نے مرحمت فرمایا ہے کہ جب آپ ﷺ عرش پر سجدہ کرتے ہوئے وہ محامد کریں گے جو کہ اللہ تعالیٰ ان کو الھام فرمائے گا تو رب تعالیٰ فرمائے گا اے میرے محبوب ﷺ سراقدس اٹھائیے جو مانگو گے دوں گا، تو رسول اللہ ﷺ فرمائیں گے میں اس وقت تک جنت میں داخل نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک امتی بھی جہنم میں ہوگا۔

اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو یہ عطا فرمائے گا یہاں تک کہ آپ ﷺ راضی ہو جائیں گے۔

اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تصدیق ہوگی

ولسوف يعطيك ربك فترضى

اے محبوب ﷺ تیرا رب تجھے اتنا دے گا کہ تو راضی ہو جائے گا۔

پس اب یہ حدیث شریف دلیل ہے اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ جس کی کوئی عزت نہیں اس کا کوئی وسیلہ نہیں اور جس کا کوئی وسیلہ نہیں اس کی کوئی عزت نہیں اگر نبی اکرم ﷺ کی عزت و قدر نہ ہوتی تو وہ پھر اس کے شفع نہ بنتے کہ جس کا کوئی شفاعت کرنے والا نہیں کیونکہ نبی اکرم ﷺ مومنوں کی جانوں سے بھی زیادہ اہم و اقرب ہیں۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم

یہ نبی ﷺ مومنوں کی جانوں سے بھی زیادہ اہم و اقرب ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ

رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ یا مکہ مکرمہ میں ایک باغ کے قریب سے گزرے تو آپ ﷺ نے دو انسانوں کی آوازیں سنیں کہ جن کو ان کی قبروں میں عذاب ہو رہا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے اور عذاب کسی بڑے گناہ پر نہیں ہو رہا، ہاں ان میں سے ایک پیشاب کے چھینٹوں سے نہیں بچتا تھا جبکہ دوسرا چغلی اور غیبت کرتا تھا پھر ایک لکڑی منگوائی پھر اس کو توڑ کر دو حصوں میں تقسیم کیا اور دونوں قبروں پر ایک ایک گاڑ دی تو پوچھا گیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ نے یہ کیوں کیا؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تک یہ خشک نہ ہوگی اس وقت تک ان پر قبر کا عذاب نہیں ہوگا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ، نبی اکرم ﷺ لکڑی کے ایک تنے کے ساتھ ٹیک لگا کر خطبہ دیا کرتے تھے جب لوگوں کی کثرت ہو گئی تو فرمایا میرے لیے ایک منبر بناؤ، تو آپ ﷺ کے لیے ایک منبر بنایا گیا کہ جس کے دو

درجے تھے پس جب آپ ﷺ منبر پر خطبہ کے لیے کھڑے ہوئے تو وہ تبارک و تعالیٰ کے فراق میں رونے لگا حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں تھا میں نے سنا کہ وہ اتنا روتا ہے جیسے بچہ ماں سے بچھڑ کر روتا ہے وہ اس وقت تک روتا رہا جب تک رسول اللہ ﷺ اس کے پاس تشریف نہیں لائے، حضرت امام حسن (راوی) حدیث فرماتے ہیں کہ خشک لکڑی کا تنا رسول اللہ ﷺ کے عشق و شوق میں اس مقام کی وجہ سے جو آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملا ہے تو اسے مومن تم تو زیادہ حق دار ہو کہ آپ ﷺ کی زیارت کے شوق میں آنسو بہاؤ۔^①

پس یہ نبوی ہدایت ہے کہ جس سے یہ دلیل اخذ ہوتی ہے اور یہ واضح ہوتا ہے کہ زندہ ذوات کا اثر ارواح پر ہوتا ہے، آپ ﷺ کا فرمان 'لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا' ان پر عذاب کم کیا جائے گا جب تک کہ یہ لکڑیاں خشک نہیں ہو جاتیں۔ اور یہ آپ ﷺ کے اس فرمان کی تفسیر ہے کہ جس میں آپ ﷺ نے فرمایا، لی کل ذات کبد رطبة أجز، کہ ہر جاندار میں اجر ہے۔^②

کیونکہ وہ دونوں لکڑیاں جب تک ہری رہیں ان میں حیات تھی اور ہر زندہ بوٹی اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے تو میت کو ان کی تسبیح سے فائدہ ہوتا ہے کیونکہ تسبیح نزول رحمت خداوندی کا سبب بنتی ہے سبزی حیات لیے ہوئے ہوتی ہے اور تری اجر کے ساتھ ماحجور ہوتی ہے فائدہ لیتی اور پہنچاتی ہے اور یہی اثر حقیقت ہے ذوات کے ساتھ توسل کرنے کی اور جس پر عمائے کرام نے نص فرمائی ہے۔

① أخرجه البخاري في الصحيح ٨٨/١ (٢١٣) وابن خزيمة في الصحيح ١/٣٢ (٥٥) والسنن في السنن ١٠٦/٣ وفي السنن الكبرى ١/٢٦٣ (٢) (أخرجه ابن حبان في الصحيح ١٣/٣٣٦ وأحمد في مسنده ٢٢٦/٣ وأبو يعلى في مسنده ١٣٢/٥ والبيهقي في دلائل السوة ٥٥٩/٢ والأصبهان في الدلائل السوة ١/٢٦ وأبو يعلى في دلائل السوة ١٣٢/٢-١٣٣)

② مختصر الحديث الذي أخرجه البخاري في الصحيح ٢/٨٤٠ (٢٣٣٣) ٥/٢٢٣٨ (٥٦٣) وابن حبان في الصحيح ٢/٣٠١ وأبو داود في السنن ٢٣/٣ (٢٥٥٠) ومالك في الموطأ ٢/٢٢٩ والبيهقي في السنن الكبرى ١٨٥/٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سئل رجل بطريق، اشتد عليه العطش - الحديث -

جیسا کہ امام عینی ہم ان کے کلام کا خلاصہ پیش کرتے ہیں۔
 شاید یہ عذاب کی تخفیف نبی اکرم ﷺ کے تبرک اور آپ ﷺ کی دعا تخفیف
 کا اثر ہو۔^①

اور حضرت امام ابن حجر عسقلانی نے بھی ایسے ہی طریقے سے نقل فرمایا ہے یعنی یہ آپ ﷺ
 کے ہاتھ کی برکت کا خاصہ ہے۔^②

اور علامہ ابن حجر اور علامہ عینی کا قول کہ
 ان دونوں ٹہنیوں نے نبی اکرم ﷺ کی ہتھیلی مبارک سے نفع حاصل کیا اور
 ان کی اپنی ذات میں بھی ذکر خداوندی کی وجہ سے فائدہ تھا ایک ذات
 آپ ﷺ کی اور ایک ذات شاخ کی تھی تو اس سے حاصل ہوا کہ بطریق
 سریان انسان (نبی اکرم ﷺ) سے اور نبات (شاخوں) سے استمداد
 حاصل ہوئی آپ ﷺ کے اس فرمان کے مطابق ”الم یہسا“ کہ جب تک
 یہ خشک نہیں ہوتیں۔

پس ہری شاخ سے نفع اس حالت میں ہے کہ وہ خشک نہ ہو اور جب خشک ہوگئی تو
 اس کی حقیقت ختم ہوگئی جیسا کہ جمادات کا حال کہ جب تک وہ خارجی برکت کو اپنے آپ
 میں جذب نہ کر لیں جیسا کہ ”مخرقة الاسری“ حجر الہ سود“ یا جیسا کہ اس ستون کا حال ہے کہ
 جس کے ساتھ آقا کریم ﷺ خطبہ کے وقت ٹیک لگاتے تھے تو جب اس میں نبی اکرم ﷺ

① عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری جلد ۳ صفحہ ۱۱۷۔

② فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۳۲۰ اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ حدیث کا سیاق اس پر قطعی دلیل نہیں کہ ان کو
 آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ کے ساتھ خود گاڑا تھا بلکہ احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے اس کا حکم دیا ہو۔ امام عینی نے عمدۃ
 القاری جلد ۳ صفحہ ۱۲۱ میں فرمایا یہ کلام بالکل ردی ہے انہوں نے یہ کیسے کہہ دیا جبکہ حدیث شریف میں صریحت
 ہے کہ ”پھر آپ ﷺ نے شاخ متواتر اور پھر اس کو دو ٹکڑے کیا اور ہر ٹکڑے پر ایک ایک ٹکڑا رکھا اور یہ صریح ہے کہ
 آپ ﷺ نے یہ دونوں شاخیں اپنے دست اقدس سے رکھیں تھیں اور اس کے سوا احتمال بہت بعید ہے۔“

کی برکت سرایت کر گئی تو اس میں روح پیدا ہو گئی اور اس میں حیات آ گئی پس وہ رویا جبکہ اس کو آپ ﷺ نے چھوڑ دیا۔ اور جب آپ ﷺ نے اس سے سوال کیا تو وہ مخاطب ہوا ہے۔

پس یہ جامد ذات ہے کہ جس نے نبی اکرم ﷺ کا اثر قبول کیا تو ان دلوں کا کیا حال ہو گا کہ جن میں روح اور حیات باقی ہے۔

چوتھی بحث:

انبیاء اور صالحین سے توسل کرنا

اس میں تین مطالب ہیں:

پہلی بات انبیاء اور صالحین کی ذات سے توسل کرنا

حضرات انبیاء اور صالحین سے توسل کرنا بہت سارے شرعی دلائل سے ثابت ہے، اور وہ یہ ہے کہ انسان اس طرح کہے، اے اللہ میں تجھ سے بجاہ فلاں یا بحق فلاں مانگتا ہوں کہ تو مجھ پر رحمت فرما یا میں تجھ سے فلاں کے صدقے سوال کرتا ہوں کہ تو میری حاجت پوری فرما دے یا اسی طرح دیگر سوالات اور اس پر بہت سارے دلائل موجود ہیں۔
پہلی دلیل:-

حضرت امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب قحط پڑا تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے بارش کی دعا کی پس کہا:

اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا، وانا نتوسل اليك بعم
بنينا فاسقنا۔ قال: فيسقون۔

اے اللہ ہم تجھ سے تیرے نبی ﷺ کے وسیلہ سے بارش طلب کرتے تھے تو

تو ہمیں بارش دیتا تھا اب ہم تیرے نبی کے چچا کے وسیلہ سے بارش طلب کرتے ہیں، ہم کو بارش عطا فرما۔ تو ان پر بارش بازل ہوتی۔^①

حضرت امام ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے اہل خیر و نیک لوگوں اور اہل بیت کرام سے استشفاع کا استجاب مستفاد ہوتا ہے اور اس میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی فضیلت اور ان کے ساتھ تواضع سے پیش آنے میں اور ان کے حق کی معرفت میں سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی فضیلت کا اظہار ہوتا ہے۔^②

فضیلۃ الشیخ محدث علامہ محمود سعید مدوح فرماتے ہیں

اس میں نبی اکرم ﷺ سے توسل سے ترک نہیں ہے دلائل کی عمومیت کی وجہ سے زیادہ سے زیادہ اس میں یہی ہے کہ توسل ترک کرنا جائز ہے اور جواز اور اس کے سوا میں فرق ہوتا ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل نبی اکرم ﷺ کی اقتدا میں کیا کیونکہ آپ ﷺ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی عزت و اکرام فرمایا کرتے تھے اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی بڑی فضیلت ہے۔^③

اور امام حاکم "مستدرک" میں حضرت سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ، قحط کے سال حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے بارش کی دعا مانگتے ہوئے کہا:

اللهم هذا عم نبيك العباس . نتوجه اليك به فاسقنا

① رواہ البخاری فی الصحیح (۱۰۱۰) والبیہقی فی شرح السنۃ ۳/۴۰۹ و اس حزیمة فی الصحیح ۲/۳۳۷ (۱۴۲۱) و ابن حبان فی الصحیح ۱۰/۷ والبیہقی فی دلائل النبوۃ ۶/۱۴۷ و فی السنن الکبریٰ ۳/۳۵۲ و ابن سعد فی الطبقات الکبریٰ ۲۸/۴۰۹۔

② فتح الباری ۲/۴۸۷۔

③ رفع المسألة لتخريج أحادیث التوسل والربارة ۹۱۔

اے اللہ یہ تیرے نبی ﷺ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہیں ان کے وسیلہ سے
تیری بارگاہ میں ہم پیش ہوتے ہیں تو ہمیں بارش عنایت فرما۔
تو دوران دعا ہی بارش ہونے لگی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو خطبہ دیتے ہوئے

ارشاد فرمایا:

اے لوگوں بے شک رسول اللہ و حضرت عباس رضی اللہ عنہما کو والد کا درجہ دیتے تھے
آپ کی عزت و احترام کرتے تھے اور ان کے ساتھ حسن سلوک فرماتے تھے
تو اے لوگو رسول اللہ ﷺ کی اقتدا کرو حضرت عباس رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے
چچا کے بارے میں اور ان کو وسیلہ بنا لو تم پر رحمتیں نازل ہوں گیں۔^①

حضرت علامہ ابن حجر ”فتح الباری“ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ

زبیر بن بکار نے ”انساب“ میں اس واقعہ میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی دعا اور
جس وقت یہ وقوع پذیر ہوا اس کو باندھا واضح کیا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے
دعا مانگتے ہوئے عرض کی:

اللهم انه لا ينزل بلاء الا بذنب، ولم يكشف الا بتوبة، وقد
توجه القوم بي اليك لمكاني من نبيك، وهذه أيدينا اليك
بالذنوب، ونواصينا بالتوبة، فاسقنا الغيث۔

اے اللہ! بلائیں نازل نہیں ہوتیں مگر گناہوں کے سبب اور یہ دور نہیں ہوتیں
مگر توبہ کے سبب لوگ مجھے تیری بارگاہ میں تیرے نبی ﷺ کے ساتھ جو میری
عزت ہے کی وجہ سے بطور توسل پیش کر رہے ہیں یہ ہمارے گناہگار ہاتھ
تیری طرف اٹھے ہوئے ہیں اور ہماری پیشانیاں توبہ کے ساتھ جھکی ہوئی ہیں
پس ہمیں بارش عطا فرما پس بادل آسمان پر پہاڑوں کی طرح اٹھ آئے

① اخرجه الحاكم في المستدرک ۳/۳۳۴ والريز بن بكار في الانساب كما في المنع ۲/۳۹۷ و
اخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق الكبير من طريق الزبير بن بكار ۲۸/۳۲۹۔

یہاں تک کہ زمین زرخیز ہوگئی اور لوگ خوشی سے زندگی بسر کرنے لگے۔^①

اور ابن عساکر کی روایت میں یہ الفاظ ہیں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا:

اللهم انا توجهننا اليك بعم نبيك وصنوا ابيه، فاسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين، ثم قال عمر: قل يا ابا الفضل، فقال العباس: اللهم انه لم ينزل بلاء الا بذنب، ولم يكشف الا بتوبة، وقد توجه بيا القوم اليك لمكاني من نبيك، وهذه ايدينا اليك بالذنوب، ونواصينا بالتوبة، فاسقنا الغيث۔

اے اللہ! ہم تیری طرف متوجہ ہوتے ہیں تیرے نبی ﷺ کے چچا کے وسیلہ سے جن کو نبی اکرم و باپ کی جگہ سمجھتے تھے تو ہمیں بارش عطا فرما اور ہمیں نا امیدوں میں سے نہ کر پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے ابوالفضل کہیے تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کی، اے اللہ! بلائیں تو گناہوں ہی کے سبب نازل ہوتی ہیں اور توبہ سے رفع ہوتی ہیں تو میں نے تیری بارگاہ میں مجھے اس عزت کے سبب بطور وسیلہ پیش کیا ہے جو مجھے تیرے نبی ﷺ سے ہے ہمارے گنہگار ہاتھ اور توبہ کرتی ہوئی پیشانیاں تیری بارگاہ میں حاضر ہیں ہم کو بارش عطا فرما۔

پس آسمان پر بادل بڑے بڑے پہاڑوں کی طرح گھڑ آئے اور پہاڑوں کی چوٹیاں بارش سے بھر گئیں اور زمین زرخیز ہوگئی اور لوگ جی اٹھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”هذه الوسيلة الى الله، والمكان منه“۔

یہ ہے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وسیلہ اور اس کی طرف سے اس وسیلہ کی عزت۔^②

①فتح الباری ۲/۲۹۷۔

②تاریخ دمشق الکبیر ۲۶/۳۵۹-۳۶۰۔

اور ایک روایت میں ہے کہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے بارش کی دعا مانگی قحط کے سال میں اور کہا:

اللهم ان هؤلاء عبادک وبنو عبادک وبنو امانک ائوک راغبین
متوسلین الیک بعن نبیک علیہ الصلاۃ والسلام، فاسقنا سقیا
نافعة تعم ابلاد و تحیی العباد، اللهم انا نستسقی وقال ابن
طاؤس: نستسقیک بعن نبیک و نستشفع الیک بشیبتہ،
فسقوا۔

اے اللہ! یہ تیرے بندے اور تیرے بندوں کے بیٹے اور تیری لائڈ یوں
کے بیٹے تیری طرف تیرے نبی ﷺ کے چچا کے وسیلہ سے راغب ہونے
ہیں ان کو ایسی بارش عطا فرما جو تمام شہروں کے لیے ہو اور تیرے بندوں کو
زندگی دے دے اے اللہ ہم تجھ سے بارش مانگتے ہیں۔ اور ابن طاؤس نے
کہا ہم تیرے نبی ﷺ کے چچا کے ساتھ تجھ سے بارش طلب کرتے ہیں اور
ان کی بزرگی کو تیری بارگاہ میں سفارشی بناتے ہیں بارش عطا فرما تو ان کو بارش
عطا فرمائی مٹنی۔^①

تو حضرت عباس بن عبد بن ابی لہب نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا:

بعمی سقا الله الحجاز و أهله عشية يستسقي بشيئہ عمر
توجه بالعباس في الجذب راغبا اليه فما ان رام حتى اتى المطر
و منا رسول الله فينا ترائه فهل فوق هذا للمفاخر مفتخر

میرے چچا کے صدقے اللہ تعالیٰ نے حجاز اور حجاز والوں کو بارش دی، گہرے بادلوں سے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کی بزرگی کے صدقے بارش کی دعا کرتے تھے وہ قحط میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوئے پس آپ دعا کرتے رہے حتیٰ کہ بارش آگئی اور ہم میں رسول اللہ ﷺ ہیں اور ان کی تہذیب ہم میں ہے کیا کسی فخر کرنے والے کے لیے اس سے بڑا فخر ہو سکتا ہے۔

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے دوسری روایت اس طرح ہے، ہمیں قحط کا سال پہنچا ہم نے بارش طلب کی لیکن بارش نہ برسی پھر ہم نے بارش کی دعا کی لیکن بارش نہ برسی۔

تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”لأستسقين غدا بمن يسقيني الله ، فقال الناس : بمن ، بعلي ، بحسن ، بحسين ؟ فلما أصبح غدا الى منزل العباس فذق عليه فقال : من . فقال عمر قال : ما حاجتك ؟ قال اخرج حتى نستسقي الله بك ، قال اقعده فأرسل الى بني هاشم أن تطهروا والبسو امن صالح ثيابكم ، فأتوه فأخرج اليهم طيبا فطيبهم ، ثم خرج وعلي أمامه بين يديه والحسن عن يمينه والحسين عن يساره وبنو هاشم خلف ظهره فقال : يا عمر لا تخلط بنا غيرنا ، قال : ثم أتى المصلى فوقف فحمد الله وأثنى عليه وقال : اللهم انك خلقتنا ولم تؤامرنا وعلمت ما نحن عاملون قبل أن تخلقنا فلم يمنعك علمك فينا عن رزقنا ، اللهم فكما تفضلت علينا في أوله فتفضل علينا في آخره ، فما برحنا حتى سحت السماء علينا سحبا ، فما وصلنا الى منازلنا الا خفافا فقال العباس :“

المسقی ابن المسقی خمس مرات، فقال سعید: فقلت لموسی بن جعفر: و کیف ذاک؟ قال استسقی فسقی عام الرمادة۔ استسقی عبد المطلب فسقی زمزم۔

کل ہم ان کے وسیلے سے بارش مانگیں گے کہ جن کے صدقے اللہ تعالیٰ ہم کو بارش دے گا۔ لوگوں نے کہا کہ کن کے صدقے، حضرت علی، حضرت حسن، حضرت حسین رضی اللہ عنہ؟ جب اگلی صبح ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا دروازہ کھٹکھٹایا، پوچھا کون؟ کہا عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا کام ہے آپ کو؟ حضرت عمر نے کہا، نکلیے ہم آپ کے صدقے رب کریم سے بارش مانگیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا بیٹھے بنی ہاشم کو پیغام بھیجیں کہ وہ پاکیزگی حاصل کریں اور اچھے کپڑے پہنیں پس وہ ان کی طرف نکلے راضی خوشی سے پھر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نکلے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے آگے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ ان کے دائیں اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ ان کے بائیں طرف اور بنو ہاشم ان کے پیچھے تھے، فرمایا، اے عمر رضی اللہ عنہ ہم میں کوئی غیر ہاشمی نہ ملے، پھر مصلیٰ پر آئے منبر پر اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور کہا، اے اللہ تعالیٰ! تو نے ہم کو تخلیق فرمایا اور ہم پر سختی نہ فرمائی اور ہمارے اعمال کا تجھے علم تھا ہمارے پیدا کرنے سے پہلے تو تیرے علم نے تجھ کو ہمیں رزق دینے سے نہ روکا، اے اللہ جیسے تو نے پہلے ہم پر فضل فرمایا، ہم پر آخر میں بھی فضل فرما تو اسی وقت آسمان بادلوں سے گھر گیا اور ہم اپنے گھروں تک بھی نہ پہنچے تھے کہ ہر طرف جل قہل ہو گئی تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا، میں سیراب کیے ہوئے کا سیراب کیا گیا بیٹا ہوں، یہ آپ نے پانچ مرتبہ فرمایا، تو سعید نے کہا کہ میں نے موسیٰ بن جعفر سے پوچھا، یہ کیسے؟ فرمایا انہوں نے عام الرمادہ میں بارش مانگی تو انہیں بارش دی گئی۔ (اور

حضرت عبدالمطلب نے دعا مانگی تو ان کو زم زم شریف کے ساتھ سیراب کیا گیا^①

اور امام طبری نے اپنی تاریخ میں ایک طویل خط کا ذکر کیا ہے جو کہ حضرت ابو جعفر منصور نے حضرت امام محمد بن عبد اللہ بن حسن بن الحسن بن علی رضی اللہ عنہ کی خدمت اقدس میں ارسال کیا تھا اس میں ہے کہ آپ جانتے ہیں کہ دور جہالت میں ہمیں عزت دی گئی حجاج کو پانی پلانے اور زم زم کی تولیت کے ساتھ۔ پس حضرت عباس رضی اللہ عنہ اپنے بھائیوں میں سے اس عزت کے مستحق ٹھہرے آپ کے باپ نے اس میں منازعات کی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمارے حق میں یہ فیصلہ کیا پس جہالت و اسلام میں وہ ہمارے پاس ہی رہے اور جب مدینہ منورہ والوں پر قحط پڑا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمارے باپ (حضرت عباس) کے سوا کسی کو رب کی بارگاہ میں قرب کے لیے اور بطور توسل سے پیش نہیں کیا۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بلندی اور عزت بخشی اور ان کو بارش عنایت فرمائی حالانکہ آپ کے باپ (یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ) بھی اس وقت موجود تھے لیکن ان کے ساتھ توسل نہیں فرمایا۔

حضرت علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ، اور اس حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ توسل کرنے کا ثبوت اور آپ کے سوا دیگر اہل بیت و صالحین کے ساتھ توسل کرنے کے جواز کا بیان ہے۔

انور شاہ کشمیری (دیوبندی) نے فیض الباری میں کہا: اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمانا کہ، ہم آپ کی بارگاہ میں تیرے نبی کے چچا کے ساتھ توسل کرتے ہیں پس ہم کو بارش عطا فرما تو ان کو بارش عطا کی گئی۔ (ابن تیمیہ (امام الوہابیت) نے کہا) یہ فعلی توسل ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے بعد کہا تھا اے عباس کھڑے ہو کر دعا

کیجیے تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ان کے لیے دعا کی تو اس سے توسل قولی ثابت نہیں ہوتا یعنی صالحین کے نام کے ساتھ توسل کرنا ان کی شرکت کے بغیر (یعنی یہ ثابت نہیں ہوتا)۔

میں (کشمیری) کہتا ہوں کہ ترمذی شریف میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اعرابی کو یہ کلمات سکھائے اور وہ ناپیتا تھا،

”اللهم انی أتوجه الیک ----- الی قولہ:
فشفعه فی“

اے اللہ میں تیری بارگاہ میں پیش ہوتا ہوں تیرے نبی حضرت محمد ﷺ کے
وسیلہ کے ساتھ۔۔۔ الخ۔ تو اس سے توکل قولی بھی ثابت ہوتا ہے پس اب
ابن تیمیہ کا انکار طوالت کے سوا کچھ بھی نہیں۔^①

اب میں (مؤلف) چاہتا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سیدنا عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ
توکل کرنے پر جو اعتراضات ہوتے ہیں ان کو ذکر کر کے ان کے جوابات عرض کروں۔

اعتراضات

ان میں سے ایک اعتراض تو یہ ہے کہ،

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے استسقاء میں نبی اکرم ﷺ کو چھوڑ کر حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے کیوں توسل کیا؟

تو اس کے کئی وجوہ سے جوابات دیے گئے ہیں۔

نمبر (۱) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ توسل کرنا ضروری نہیں اور اس کا ترک جائز اور اس سے غیر کی طرف عدول فروع میں سے ہے اصول میں سے نہیں ہے لیکن معترض اس کو اصول شمار کرتے ہیں اور یہی ان کی طرف سے مشکل ہے جس کو وہ اسلامی اجتماعات میں بیان کرتے ہیں بہت سارے دعوت دینے والے یا اپنے آپ کو داعی کہنے والے ایسی اساس کہ جس پر علوم فقہ عقیدہ اور فکر اسلامی قائم ہے کو مغلطہ کر دیتے ہیں اور فروعات کو اصولیات کے بمنزلہ شمار کرتے ہیں اور اصول کو بمنزلہ فروع شمار کرتے ہیں اور یہی ملت اسلامیہ کے ایک صف میں کھڑے ہونے اور اتفاق و اتحاد کے لیے بہت بڑا خطرہ ہے اور یہی تفرقہ کا خطرہ ہے کہ جو مسلمانوں کو اسلام کے اصول اور صحیحہ ثابتہ مبادی کے ساتھ عدم تمسک کا سبب بننا جا رہا ہے۔

نمبر (۲) اللہ تعالیٰ کا فرمان

أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ۖ ①

اور اس میں شک نہیں کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ مضطربین میں سے تھے اس وقت جیسا کہ معلوم ہے تمام اہل مدینہ پر قحط سخت تھا، اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا ایک باغ تھا وہ خشک

سالی کی وجہ سے خراب و خستہ حالی کا شکار ہو چکا تھا لہذا حضرت عباس رضی اللہ عنہ خاص طور پر ذاتی مجبوری کی وجہ سے مضطرب تھے جبکہ دیگر مسلمان عمومی طور پر اسی خستہ حالی کا شکار تھے پس وہ دعا اور اللہ کی بارگاہ میں التجاء کرنے کے محتاج تھے تاکہ ان کی مصیبت رفع ہو جائے لہذا مستحسن یہی تھا کہ ان کو وسیلہ بنایا جاتا اور اس کے ساتھ ان کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قربت بھی تھی۔

نمبر (۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو نبی اکرم ﷺ اور ان کے اہل بیت کی تعظیم کی وجہ سے لوگوں کے لیے بارش طلب کرنے کے لیے مقدم کیا اور نبی اکرم ﷺ کے چچا کے ساتھ توسل کیا یعنی اس قربت کے ساتھ جو ان کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھی تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ دعا میں وسیلہ تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی تعظیم میں مبالغہ کرتے ہوئے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ کی جگہ رکھا اور ان کو مقدم کیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول میں اسی طرف اشارہ ہے کہ

اے اللہ: ہم تیرے نبی ﷺ کے وسیلہ سے تجھ سے دعا مانگتے تھے تو ہمیں بارش دیتا تھا اب ہم تیرے نبی ﷺ کے چچا کے وسیلہ سے مانگتے ہیں ہمیں بارش عطا فرما، تو یہ دلالت کرتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو آگے بڑھانا تاکہ ان کے ساتھ نماز پڑھیں اور ان کے لیے دعا کریں۔

تاکہ وہ رسول اللہ ﷺ کی جگہ ہو جائیں یہ انہوں نے قبولیت اور استجابت دعا میں رغبت کی وجہ سے کیا اسی لیے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ توسل کیا کیونکہ انہوں نے کہا،

اے اللہ! قوم مجھ سے اس عزت کی وجہ سے تقرب حاصل کر رہی ہے جو عزت کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے ہے یعنی جو مجھے تیرے نبی ﷺ کے ساتھ قربت ہے اے اللہ اپنے نبی ﷺ کی اس کے چچا کے بارے میں

حفاظت فرمائی میری دعا اپنے نبی ﷺ کی وجہ سے قبول فرما۔

اور یہاں اشارہ یہ ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ان کے ساتھ نماز استسقاء پڑھی جیسے کہ رسول اللہ و لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور نبی اکرم ﷺ سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے دعا کی قبولیت کے لیے توسل کیا اس قرابت کی وجہ سے جو ان کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھی۔ اور یہاں ضروری ہے کہ دو چیزوں کا خیال رکھا جائے۔ یعنی توسل کے معاملہ اور استسقاء کے معاملہ دونوں کا خیال رکھیں۔ پس حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی تقدیم توسل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو آگے بڑھایا وسیلہ کے لیے اور اس قول سے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، اے اللہ! ہم تیرے نبی ﷺ کے وسیلہ سے تجھ سے دما مانتے تھے تو تو ہمیں بارش دیتا تھا اور اب ہم اپنی نبی ﷺ کے چچا کے وسیلہ سے تجھ سے مانگتے ہیں۔۔۔۔ الخ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی دعائی استسقاء ہے۔

نمبر (۴) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے فعل سے یہ ارادہ فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ کے سوا دوسرے اہل خیر اور نیک بزرگوں کے جن کی برکت سے امید کی جاتی ہے سے بھی توسل کرنا جائز ہے۔

حضرت علامہ ابن حجر عسقلانی نے اس کی شرح میں فرمایا کہ، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے نیک لوگوں اور اہل خیر و صلاح و اہل بیت نبوی ﷺ سے توسل کرنے کے استحباب کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔^①

نمبر (۵) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فعل سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ مسلمانوں کے لیے اس میں اشارہ اور توجیہ ہے کہ افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کے ساتھ توسل کرنا جائز ہے۔ یعنی خلیفہ برحق امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اختیار فرمایا حالانکہ وہاں اہل بیت کے بڑے بڑے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم موجود تھے۔ جیسے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہم

اور حضرات عشرہ مبشرہ وغیرہم جو مدد بھی تھے۔ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو آگے بڑھانا اس مسئلہ کے جواز پر دلالت کرتا ہے۔

اور علماء المسلمین میں سے کسی نے بھی یہ قول نہیں کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کا اثبات کیا تھا (یعنی توسل بالمفصول مع وجود اغضل) لیکن اس سے نتیجہ ضرور اخذ کیا جاسکتا ہے۔ اور اس میں کوئی حرج بھی نہیں، لیکن یہ ایسی حقیقت ہے کہ جس میں کوئی شک نہیں ہے۔ وہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں توسل کی اقسام جمع فرمادیں یعنی حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی دعا سے توسل کرنا اور ان کی ذات کے ساتھ توسل کرنا پھر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں جو آپ رضی اللہ عنہ کو مقام حاصل تھا اس کے ساتھ توسل کرنا اس کے ساتھ ساتھ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ توسل جیسا کہ پیچھے حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں گذر چکا ہے اور ناینا صحابی کے واقعہ میں ہے اور یہ بہت بڑی دلیل ہے اس پر کہ دعا کی قبولیت کے لیے امید کی اقسام کا جمع کرنا خشوع اور تذلل کرنا توسلات اور توجہات کے ساتھ اور یہی بندے کے مناسب ہے اللہ جل جلالہ کی بارگاہ میں اور یہ اس فطرت کے موافق ہے کہ جس کے مطابق انسان کو پیدا کیا گیا ہے۔

اور مدد طلب کرنے کے بارے میں زندگی کے واقعہ رہا رہے لئے وضاحت کرتے ہیں کہ بندہ براں چیز کی پناہ لیتا ہے جو بھی اس کی مدد کی اہلیت رکھتی ہے۔

نمبر (۶) آدمی اس شخص کے قول سے حیران ہوتا ہے کہ جو کہتا ہے کہ یہاں توسل حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی ذات کی بجائے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی دعا کے ساتھ توسل کرنا تھا اور یہ قول تفصیل اور تعقب کا محتاج ہے۔

پس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تو اس سے یہی سمجھتے تھے کہ یہ توسل حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی ذات اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت کے ساتھ تھا، اور اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے جلیل القدر صحابی حضرت عباس بن عتبہ آپ کے بھتیجانے فرمایا:

بعمی سقا الله الحجاز وأهله عشية يستسقي بشيئة عمر
توجه بالعباس في الجذب راغبا اليه فما ان رام حتى وُتِي المطر
و منا رسول الله فينا ترائه فهل فوق هذا للمفاخر مفتخر
میرے چچا کے صدقے اللہ تعالیٰ نے حجاز اور حجاز والوں کو بارش دی، گہرے
بادلوں سے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کی بزرگی کے صدقے بارش کی دعا کرتے
تھے وہ قحط میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ
ہوئے پس آپ دعا کرتے رہے حتیٰ کہ بارش آگئی اور ہم میں رسول اللہ ﷺ
ہیں اور ان کی تہذیب ہم میں ہے کیا کسی فخر کرنے والے کے لیے اس سے
بڑا فخر ہو سکتا ہے۔

اور حدیث حضرت عباس رضی اللہ عنہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا صحابہ کے ساتھ توسل کرنے کا
جواز ہے اور کسی خاص شخص کے ساتھ توسل کے اختصاص کا ثبوت ہے نمبر (۷) یعنی
حاضرین میں سے کوئی کمزور ایمان والا بھی ہوتا ہے پس اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ
کی ذات کے ساتھ توسل کرتے اور ان کی دعا قبول نہ ہوتی تو وہ شخص آپ ﷺ کی عظمت
میں شک کرتا۔ پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی طرف معدول کر دیا
مقام نبوت کے خوف کی وجہ سے اگر آپ رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کی ذات کے ساتھ توسل
کرتے تو مخالف کہتا کہ توسل صرف نبی اکرم ﷺ کی ذات بابرکات کے ساتھ خاص ہے
اور یہی تجھ پر ہے جیسا کہ ہم نے کہا اور اس کی بنیاد اصل فاسد پر ہے وہ یہ کہ ترک کرنا فعل کی
حرمت پر دلالت کرتا ہے اور یہ قول شاذ ہے اور اس کے ساتھ حجت قائم نہیں کی جاسکتی۔
اور شیخ محمد متولی شعر اوای کے کلام کو دیکھیے جو کہ اس کتاب میں حضرت بلال بن
حارث والی روایت کے تحت ابن باز کے رد میں گزر چکا ہے جو انہوں نے حضرت سیدنا
عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کے بارے میں فرمایا ہے۔

دوسری دلیل:

نبی اکرم ﷺ کا حضرات انبیاء کرام علیہم السلام سے توسل کرنا جیسا کہ سیدہ فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا کے واقعہ میں ہے۔ جس میں یہ الفاظ ہیں:

”بحق نبیک والانبیاء الذین من قبلی“ اپنے نبی اور مجھ سے

پہلے انبیاء کرام علیہم السلام کے طفیل اے باری تعالیٰ اس کو بخش دے۔

یہ حدیث صحیح ہے اس کو حافظ امام حاکم اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے اور اس کی عبارت اس طرح ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ ﷺ فرماتے ہیں:

أَنْ فَاطِمَةُ بِنْتُ اسدِ عَلِيهَا السَّلَامُ أُمُّ عَلِيٍّ بِنِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ

تَوَفَّيْتُ نَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ فِي قَبْرِهَا قَبِيلَ الدَّفْنِ وَاضْطَجَعَ فِيهِ وَقَالَ

:اللَّهُ الَّذِي يَحْيِي وَيُمِيتُ، وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، اغْفِرْ لَأُمِّي

فَاطِمَةَ بِنْتُ اسدٍ، وَلَقِّنْهَا حُجَّتَهَا، وَوَسَّعْ عَلَيْهَا مَدْخُلَهَا، بِحَقِّ

نَبِيِّكَ، وَالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِي، فَانْكَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ۔

جب حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی والدہ ماجدہ حضرت فاطمہ بنت اسد کا

انتقال ہوا تو رسول اللہ ﷺ دفن سے پہلے ان کی قبر میں تشریف فرما ہوئے

(یعنی لیٹے) اور عرض کی اللہ وہ ہے جو زندہ کرتا اور موت دیتا ہے وہ زندہ ہے

اس کو موت نہیں ہے (اے اللہ) میری امی کو بخش دے اور ان کو ان کی حجت

تلقین فرما دے اور ان پر ان کی قبر کو وسیع فرما دے اپنے نبی ﷺ اور مجھ سے

پہلے انبیاء کرام علیہم السلام کے صدقے بے شک تو ارحم الراحمین ہے۔

اور ایک روایت میں الفاظ اس طرح ہیں:

أنه أمر بحفر قبرها، فلما بلغوا اللحد حفره رسول الله ﷺ بيده الشريفة وأخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل رسول الله ﷺ فاضطجع فيه^①۔

کہ آپ ﷺ نے ان کی قبر کو ہودنے کا حکم فرمایا پس جب وہ لحد تک پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے لحد اپنے ہاتھ سے بنائی اور اپنے مبارک ہاتھوں سے مٹی نکالی پس فارغ ہوئے تو رسول اللہ ﷺ اس میں داخل ہو کر لیٹ گئے۔

اب ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ صلحاء کی ذات کے ساتھ توسل کرنا جائز ہے اور یہ صرف اعمال صالحہ کے ساتھ ہی مختص و مقید نہیں ہے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ توسل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں کیا گیا تو ان میں سے کسی ایک نے بھی اس کا انکار نہیں کیا۔ لہذا یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع سکوتی ہے۔

اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل درحقیقت رسول اللہ ﷺ کی ذات شریفہ سے ہی توسل ہے اور اس بات کی تائید وہ کلام کرتا ہے جو کہ امام ابن عبد البر نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے تذکرہ میں فرمایا ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کئی طریق سے روایت کی گئی ہے کہ وہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ نکلے اور کہا،

”اللهم انا نتقرب اليك بعم نبيك ﷺ ونستشفع به، فاحفظ فيه نبيك ﷺ كما حفظت الغلامين لصلاح أبيهما، وأتيناك مستغفرين ومستشفعين، ثم أقبل على الناس فقال: استغفروا ربكم إنه كان عقاباً، يزسل السهائ علىكم مذاراً ويمد ذككم بأموال وبنين ويجعل لكم جناتٍ ويجعل لكم أنهاراً۔

① رواه الطبراني في الأوسط ٦٤/٦٨ وفي الكبير ٢٣/٣٥١ وابن عديم في الحلية الأولياء

٣/١٢١ ومن طريقه ابن الحوزي في العلل المتناهية ١/٢٤٠

اے اللہ! ہم تیرے نبی کے چچا کے وسیلہ سے تیرا قرب حاصل کرتے ہیں
پس ان کی لاج رکھ لے اپنے نبی ﷺ کے طفیل جیسا کہ تو نے حفاظت فرمائی
دو یتیم بچوں کے خزانہ کی ان کے باپ کی نیکی کے طفیل اور ہم تیری بارگاہ
میں معافی طلب کرتے اور شفاعت مانگتے ہوئے حاضر ہیں پھر آپ نے
لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے ہوئے فرمایا۔ اے رب سے بخشش طلب کرو،
وہ بخشے والا ہے وہ آسمان سے تم پر بارش نازل فرماتا ہے اور تمہاری مدد کرتا
ہے مالوں اور بیٹوں کے ساتھ اور اس نے تمہارے لیے باغات بنائے اور
نہر س چلائیں۔^①

پھر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور ان کی دونوں آنکھوں سے آنسو بہہ رہے
تھے۔۔۔۔۔ پھر بادل ٹکڑوں میں ظاہر ہوا لوگوں نے شور مچایا دیکھو دیکھو پھر وہ ٹکڑے
آپس میں ملے اور گھٹا کی شکل اختیار کر لی پھر اس سے ہوا چلی اور پھر موسلا دھار بارش ہو
گئی اللہ کی قسم ابھی لوگ وہاں ہی کھڑے تھے کہ پانے دیوار تک پہنچ گیا اور لوگوں نے
کپڑے اوپر سمیٹ لیے اور لوگ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی طرف بڑھے اور ان کے جسم کو مس
کرنے لگے اور وہ کہنے لگے اے ساقی المحرمین مبارک ہے تیرے لیے۔^②

تیسری دلیل:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے
ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

من خرج من بيته الى الصلاة فقال: اللهم اني أسألك بحق
السائلين عليك، وأسألك بحق ممشي هذا، فاني لم أخرج أشرا

① سورة نوح ١٠-١٢۔

② الاستيعاب في معرفة الاصحاب ٢/٢١٨۔

(افتخارا)، ولا بطرا (اعجابا)، ولا رياء، ولا سمعة،
وخرجت انتفاء سخطک، وابتغاء مرضاتک، فأسألك أن
تعینني من النار، وأن تغفر لي ذنوبي، انه لا يغفر الذنوب الا
أنت، أقبل الله عليه بوجهه، واستغفر له سبعون ألف ملک۔

جو شخص نماز کے لیے اپنے گھر سے نکلے اور یوں کہے اے اللہ! میں تجھ سے
سوال کرتا ہوں سوال کرنے والوں کے صدقے سے اور تجھ سے سوال کرتا
ہوں اپنے چلنے کی جگہ کے صدقے سے نہ میں غرور تکبر کے لیے نکلا اور نہ ہی
دکھاوے کے لیے اور ریاکاری کے لیے اور میں محض تیرے غضب سے
ڈرتے ہوئے اور تیری رضا چاہتے ہوئے نکلا ہوں میں تجھ سے جہنم سے پناہ
مانگتا ہوں اور تو میرے گناہوں کو بخش دے بے شک تیرے سوا ان کو کوئی
نہیں بخشنے والا، تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور ستر ہزار فرشتے
اس کے لیے مغفرت کرتے ہیں۔^①

پس تو نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سالکین کا وسیلہ پیش کیا
اور سائل تو انبیاء وغیرہم پر مشتمل ہیں پس یہ جواز اور صحت توسل پر دلیل ہے اولیاء اور
صالحین کے ساتھ۔

① اخر حہ ابی ماحہ ۱/۲۵۲ (۷۷۸) واحمد فی المسد ۲۱/۳ والطبرانی فی الدعاء ۱/۹۹۰
واس السی فی عملل الیوم واللیلة ۴۰ (۸۵) واس المدر فی الاقناع ۱/۹۱ واس یشران فی
امالیہ ۳۲۵ (۷۵۳) وغیرہم۔ اور بہت سارے محدثین نے اس کی تحسین فرمائی ہے ان میں
سے حافظ دمباطی نے "المنیر الرابع" ۴۷۱-۴۷۲ میں اور حافظ ابو الحسن المقدسی،
الحافظ المدری نے جیسا کہ الترغیب والترہیب ۲/۴۵۹ اور حافظ عراقی نے "تحریر
الاحیاء" ۱/۲۹۱ میں اور حافظ ابن حجر نے امالی الادکار ۱/۲۷۲ اور الحافظ
الوصیری نے "المصباح الرحاجۃ" ۱/۹۸ میں فرمایا لیکن اس کو امام ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں "نفیض
ہے" کی سند سے بیان کیا اور یہ صحیح سند ہے۔ مزید کلام پہنچے گا (چکا)

چوتھی دلیل:

امام بخاری نے مصعب بن سعد سے روایت کی انہوں نے فرمایا کہ حضرت سعد نے دیکھا کہ ان کو دوسروں پر فضیلت ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”هل تنصرون الا بضعفائکم“ تمہاری مدد صرف تمہارے ضعیفوں کے سبب کی جاتی ہے۔^①

پانچویں دلیل:

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے لیے ضعیف، دھونڈ، بے شک تم کو رزق انہی کے سبب ملتا ہے اور تمہاری مدد انہیں کی سبب کی جاتی ہے۔^②

چھٹی دلیل:

حضرت ابوامیہ بن عبد اللہ بن خالد سے روایت ہے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ فقراء مہاجرین کے سبب فتح طلب فرماتے تھے۔ اور ایک روایت میں الفاظ اس طرح ہیں رسول اللہ ﷺ فقراء مسلمانوں کے سبب مدد اور فتح طلب کرتے تھے۔^③

ساتویں دلیل:

امام بزار وغیرہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی وہ فرماتی ہیں کہ میں نے اپنے والد کی شان میں یہ الفاظ کہے:

وأيض يستسقى الغمام بوجهه شمال اليتامى عصمة للأرامل
گوری رنگت والے جن کے چہرہ اقدس کے صدقے بارش طلب کی جاتی ہے۔ آپ یتیموں اور بیواؤں کے جائے پناہ اور مددگار ہیں۔

① اس کی تخریج پیچھے مذکور ہے۔

② اس کی تخریج پیچھے مذکور ہے۔

③ اس کی تخریج پیچھے مذکور ہے۔

فقال أبي: ذاك رسول الله ﷺ^①

تو میرے والد ماجد (حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی شان ہے۔

آٹھویں دلیل:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ليأتين على الناس زمان يخرج لجيش، فيطلب الرجل من أصحابي، فيقال: فيكم رجل من أصحاب محمد ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيستفتحون به، فيفتح عليهم، ثم يأتي على الناس زمان، فيخرج الجيش، فيقال: هل فيكم رجل من أصحاب محمد ﷺ؟ فيطلبونه فلا يجدونه، فلو كان رجل من أصحابي وراء البحر لآثوه۔

لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ لشکر نکلتے گا اور میرے صحابہ میں سے کسی شخص کو ڈھونڈا جائیگا اور کہا جائیگا کیا تم میں کوئی رسول اللہ ﷺ کا صحابی ہے؟ تو لوگ کہیں گے ہاں تو اس کے صدقے سے لوگ فتح طلب کریں گے تو ان کو فتح ملے گی پھر لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ لشکر روانہ ہوگا تو پوچھا جائے گا کیا تم میں کوئی صحابی رسول ﷺ ہے؟ پس لوگ ڈھونڈیں گے لیکن ان کو نہیں ملے گا پس اگر میرے صحابہ میں سے کوئی انہیں سمندر پار بھی ملے تو وہ اس کو لے آئیں گے۔^②

① رواہ البزار فی مسنده ۱/۱۲۸ و ۱۸۵ وقال اساده اسناد حسن، والامام احمد فی مسنده ۱/۷ وابن ابی شیبہ فی المصنف ۵/۲۷۹ وذكره الذهبي فی ميزان الاعتدال ۵/۱۵۸ وقال الهيثمي فی مجمع الروائد ۶/۲۷۲: رواه احمد والبزار ورجانه ثقات۔

② رواه عبد بن حميد (۱۰۲۰) وابو يعلى من طريقين (۲۱۸۲ و ۲۳۰۶) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے عقبہ بن مکرم کے اور وہ ثقہ ہے اور امام ترمذی نے مجمع زوائد ۱۰/۱۸ پر کہا کہ اس کو ابو یعلیٰ نے دو طریقوں سے روایت کیا ہے اور دونوں کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

اور المعجم الکبیر للطبرانی میں ہے:

حدثنا معاذ بن المنی ثنا علی بن المدینی ثنا سفیان بن عیینة عن
مجالد عن الشعبي عن عبد الله بن جعفر: قال لما كنت أسأل علياً
رضي الله عنه الشيء فيأبى علي فأقول: بحق جعفر، اذا قلت:
بحق جعفر أعطاني۔

بسمند مذکور حضرت عبد اللہ بن جعفر نے کہا کہ جب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
کسی شے کا سوال کرتا وہ مجھے دینے سے انکار کر دیتے تو میں کہتا کہ
حضرت جعفر کے صدقے مجھے دیجیے، تو جب میں یہ کہتا تو وہ مجھے عطا فرما
دیتے۔^①

نویں دلیل:

امام طبرانی اور ابو یعلیٰ وغیرہا نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی
انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد: يا عباد الله احبسوا
علي، يا عباد الله احبسوا علي، فان لله في الأرض حاضرا
سيعبسہ۔

تم میں سے جب کسی کا چارو ایسی زمین میں کھو جائے کہ جہاں اس کا جاننے
والا کوئی نہ ہو تو وہ یوں ندا کرے اے اللہ کے بندو اس کو میرے لیے روکو
اے اللہ کے بندو اس کو میرے لیے روکو، پس اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے

① اخر حہ الطبرانی فی المعجم الکبیر ۲/۱۰۹ و احمد فی فضائل الصحابة ۲/۹۰۳ و اس عند
البر فی الاستيعاب ۱/۲۳۳ و ذکرہ اس ححر فی الاصابة ۱/۴۸۶ و الذہبی فی السیر اعلام
النبلاء ۱/۲۰۷

رجال الغیب اس کو روک دیں گے۔^①

امام بیہقی کی ”الجامع لشعب الایمان“ میں روایت ہے: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ (مُتَقَدِّمٌ) أخبرنا أحمد بن سليمان الفقيه (صديق تاريخ بغداد ۴/ ۱۹۰) ببغداد، حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل (مُتَقَدِّمٌ ثَبَاتُهُمَا، اِيضاً ۹/ ۳۷۵)

قال سمعت ابي يقول: حججت خمس حجج منها اثنتان راكب و ثلاثة ماشي أو ثلاثة راكب و اثنتان ماش فضللت الطريق في حجة، و كنت ماشيا فجعلت أقول: يا عباد الله دلوني على الطريق، قال: فلم أزل أقول حتى وقفت على الطريق أو كما قال أبي۔ اسنادہ حسن۔

① رواه أبو يعلى في مسنده ۹/ ۱۷۷ (۵۲۶۹) والطبراني في الكبير ۱۰/ ۲۱۷ (۱۰۵۱۸) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ۱۳۲/ ۱۰: رواه أبو يعلى والطبراني وزاد ”سيحبه عليكم“ اور اس میں معروف بن حسان ہے جو کہ ضعیف ہے اور اس کا شاہد عتبہ بن غزو ان سے ہے، وہ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اذ اضل أحدكم شيئا وأراد أحدكم عوناً وهو بأرض ليس بهأنيس فليقل: يا عباد الله أغثوني، يا عباد الله أعثوني، فإن لله عباداً لا أراهم۔ وقد جرب ذلك۔ رواه الطبراني في الكبير ۱۱۷/ ۱۷-۱۱۸ (۲۹۰) وقل الحافظ الهيثمي ۱۰/ ۱۳۲ ورجاله وثقوا على ضعف في بعضهم إلا أن زيد بن علي لم يدرك عتته، وبهذا الشاهد يرقى الحديث إلى الحسن لغيره۔

کہ تم میں سے کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے اور وہ کسی سے مدد چاہے اور وہ ایسی جگہ ہو جہاں اس کا کوئی شخص نہ ہو تو یوں کہے، اے اللہ کے بندو میری مدد کرو اے اللہ کے بندو میری مدد کرو، کیونکہ اللہ کے کچھ بندے ایسی ہیں کہ ہم نہیں دیکھتے۔ اور یہ مجرب ہے طبرانی نے اس کو تعظیم الکبیر میں ۱۷/ ۱۱۷-۱۱۸ رقم ۲۹۰ میں روایت کیا اور حافظ نے بھی لکھا کہ اس کے رجال کی توثیق کی گئی ہے اگرچہ ان میں کچھ ضعف بھی ہے مگر زید بن علی نے عتبہ کو نہیں پایا تو اس شاہد سے یہ حدیث حسن لغیرہ کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے، مزید اس روایت کو ابن اسنی نے عمل الیوم ۱۸ (۵۰۹) اور بزار نے اپنی مسند میں جیسا کہ کشف المستار میں ۳۳۴ (۳۲۸) میں ہے و بیہقی نے شعبہ ۱۸ میں ۱۱۸۳/ ۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰ (۸۷۰) میں

روایت کیا ہے۔

بند مذکور حضرت امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ میں نے پانچ حج کیے ان میں سے دو سواری پر اور تین پیدل یا تین سواری پر اور دو پیدل تو ایک حج میں میں راستہ بھول گیا تو میں نے پکارا اے اللہ! کے بند مجھے راستہ بتاؤ میں یہ اس وقت تک کہتا رہا یہاں تک کہ میں راستہ سے واقف ہو گیا یا ایسا ہی فرمایا۔ اس کی سند حسن ہے۔

دسویں دلیل:

اہل سیر و تاریخ نے روایت کیا کہ، حضرت معاویہ بن سفیان رحمہ اللہ نے حضرت یزید بن الاسود کے وسیلہ سے بارش کی دعا مانگی تو بارش برسی۔

امام ذہبی نے ”سیر“ میں فرمایا، صفوان بن عمرو، سلیم بن عامر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ رحمہ اللہ نماز استسقاء کے لیے نکلے پس جب منبر پر تشریف فرما ہوئے تو فرمایا: یزید بن الاسود کہہ رہے ہیں؟ تو لوگوں نے پکارا تو وہ آگے بڑھتے ہوئے سامنے آئے تو حضرت معاویہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ منبر پر چڑھو، تو وہ منبر پر چڑھے تو حضرت معاویہ رحمہ اللہ نے دعا کی:

اللھم انا نستشفع الیک بخیرنا وأفضلنا، یزید بن الأسود یا یزید! ارفع یدیک الی اللہ فرفع یدہ، ورفع الناس، فما کان بأوشک من (۱) (اخرجه البيهقي في الشعب الايمان جلد ۶ صفحہ ۱۲۸ برقم ۷۶۹۷) أن ثارت سحابة كالترس وهبت ريح فسقينا، حتی کاد الناس أن لا یبلغوا منازلهم۔^(۱)

① سیر اعلام النبلاء ۳/ ۱۳۷ اور حافظ ابن حجر نے لاصابہ میں کہا کہ ابو زرہ دشتی اور یعقوب بن سفیان نے اس کو اپنی اپنی تاریخ میں روایت کیا سند صحیح کے ساتھ سلیم بن عامر سے، اور ابو الفرج ابن الجوزی نے اس کو ”المستقیم فی تاریخ، مسوک و الام“ ۶/ ۳۳۳ میں جبکہ ابن اثیر نے ”البدایہ و النہایہ“ ۸/ ۳۲۳ میں اور امام ابن سعد نے طبقات الکبریٰ ۷/ ۳۳۳ میں سند صحیح نقل کیا ہے۔ والالکافی فی کرامات اولیاء ۱۹۰-۱۹۱ (۱۵۱) و ابو المرص فی صموۃ الصفوة ۲۰۲/۳ (۷۲۰) و اس قدمۃ فی المغنی ۱۵۳/۲

تو یہ صالحین کے ساتھ توسل کرنے کی دلیل ہے کیونکہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت یزید بن الاسود سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں توسل کیا اور ان میں سے کسی نے بھی انکار نہیں کیا پس یہ ان کی طرف سے صالحین کے ساتھ توسل کی صحت پر اجماع ہوا۔

اور یزید بن الاسود کے ساتھ یہ واقعہ کئی بار پیش آیا۔

امام ابن ابی عاصم شیبانی نے ”الاحاد والمثنیٰ“ میں ابن ابی حنبلہ سے روایت کی کہ، دمشق کے لوگوں میں قحط واقع ہوا اس وقت وہ ضحاک بن قیس گورنر تھے وہ نماز استسقاء کے لیے نکلے اور کہا کہ یزید بن الاسود البحرشی کہیں ہیں؟ تو انہوں نے اس کو جواب نہ دیا اس نے پھر کہا یزید بن الاسود کہاں ہے؟ تو انہوں نے پھر جواب نہ دیا تو ضحاک نے کہا کہ اگر یزید میری آواز سن رہا ہے تو وہ کھڑا ہو جائے تو یزید بن الاسود کھڑے ہو گئے انہوں نے اپنی چادر کے کنارے اپنے کندھے پر تبدیل کیے اور کہا :

اللهم ان عبادک قد تقربوا الی الیک، فاسقہم، قال: اللهم انه قد شہرنی، فأرحنہ، قال فما أتتہ علیہ جمعة حتی مات، أو قتل۔

اے اللہ! تیرے بندے میرے ساتھ تیرا قرب چاہتے ہیں ان پر بارش نازل فرما وہ ابھی واپس بھی نہیں ہوئے تھے کہ وادیاں بھر گئیں تو حضرت یزید بن الاسود نے کہا اے اللہ میری شہرت ہو گئی ہے پس مجھے اٹھالے کہا کہ آئندہ جمعہ نہیں آیا تھا کہ وہ فوت یا شہید ہو گئے۔^①

① رواہ ابن ابی عاصم فی الاحاد والمثنیٰ ۲/۱۳۷ قال: حدثنا ضمرة عن ابن أبي حنبلہ قال: (ثم ذکرہا) ورواہا یعقوب بن سفیان فی تاریخہ ۲/۳۸۱ قال: حدثنا ضمرة عن علی بن أبي حنبلہ - وضمرة هو ابن ربيعة - والاسناد صحيح - واجرجه لالکائی فی کرامات اولیاء ۱۹۰ (۱۵۰) بسند آخر، و ذکرہ ابو الفرج فی صفوة الصموة ۲۰۲/۴

ادھم فی البد - ۱۳۷/۴

مترجم مدظلہ العالی نے مزید دو روایات کی طرف اشارہ کیا ہے:

نمبر (۱) رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

قل اللهم اسئلك بمحمد نبيك و بابر اھيم خليلك و بموسى
نجيك و عيسى روحك و كلمتك۔۔۔

کہو: اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں حضرت محمد تیرے نبی ﷺ کے
وسیلہ اور حضرت ابراہیم تیرے خلیل کے وسیلہ اور حضرت موسیٰ تیرے نجی کے
وسیلہ اور حضرت عیسیٰ تیرے روح اور کلمہ کے وسیلہ سے۔۔۔^(۱)

نمبر (۲)

عن ابن مسعود عن النبي ﷺ اللهم اني اسئلك فبك مسئول لم
ينثل مثلك اسئلك بحق محمد رسولك و نبيك و ابراهيم
خليلك و صفيك و موسى كليمك و نجيك و عيسى كلمك
و روحك۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ اے اللہ!
میں تجھ سے سوال کرتا ہوں پس بے شک تجھ سے سوال کیا جاتا ہے اور تیری
مثل کسی سے سوال نہیں کیا جاتا میں تجھ سے سوال کرتا ہوں تیرے رسول اور
تیرے نبی حضرت محمد ﷺ کے صدقے اور تیرے خلیل اور صفی حضرت
ابراہیم علیہ السلام کے صدقے اور تیرے کلیم اور تیرے نجی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
صدقے اور تیرے کلمہ اور روح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صدقے سے۔^(۲)

① کتاب لمحات الانوار ونفحات الازهار ۱/۳۵۸-۳۵۹ (۴۶۲) للعافقی بتصرف۔

② کتاب لمحات الانوار ونفحات الازهار ۱/۳۶۶ (۴۷۱) بتصرف۔

المطلب الثانی:

انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام رحمۃ اللہ علیہ کی ارواح و آثار سے توسل کرنا:

یہاں میں چاہتا ہوں کہ کچھ ایسے واقعات بیان کروں کہ جن میں لوگوں نے آمَنہ اور اولیاء و علماء یا ان کی ارواح کے ساتھ توسل کیا ہے، ہم ان کو بطور دلیل و استدلال پیش نہیں کر رہے بلکہ بطور تائید پیش کر رہے ہیں۔

انبیاء کرام علیہم السلام کے مقام کے سامنے تبرکاً اور تشفعاً اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا:

امام فاکھی نے اپنی کتاب ”اخبار مکہ“ میں روایت کی
بسندہ عن عبید اللہ ابن ابی یزید قال: ان عبد الرحمن بن طارق
بن علقمة أخبرہ، عن أمہ أن النبی ﷺ کان اذا جاء مکانا من دار
یعلیٰ - نسیہ عبید اللہ - استقبل البیت فدعا، وکنت أنا أنصرف
وعبید اللہ ابن کثیر حتی اذا جئنا ذلک المکان استقبل البیت و
دعا، وقال: بلغنی: فی هذا المقام نبی۔

بسند مذکور نبی اکرم ﷺ جب دار یعلیٰ کی جگہ تشریف لاتے تو بیت اللہ شریف
کی طرف متوجہ ہو کر دعا فرماتے راوی نے کہا کہ میں اور عبید اللہ بن کثیر
لوٹے یہاں تک کہ ہم اس جگہ پہنچے قبلہ کو منہ کیا اور دعا کی اور کہا کہ مجھے یہ

(۱)

حدیث پہنچی ہے کہ یہ مقام نبی کا مقام ہے۔

فہمی نے اس کو "اخبار مکہ ۳/ ۲۹۷ (۲۱۲۳) میں ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا۔ حدیثا میمون ابن الحکم قال: حدثنا محمد بن جعشم، عن ابن جریج قال: احمری عبد اللہ بن ابی یزید، بہ۔ اور ام عبد الرزاق نے مصنف ۵/ ۷۷ (۹۰۵۵) میں اس سند سے روایت کی، عن ابن جریج قال: أخبرنا عبد اللہ بن ابی یزید، اور اس کے الفاظ اس طرح ہیں: میں اور عبد اللہ بن کثیر الداری طواف کر رہے تھے یہاں تک کہ ہم اس جگہ پہنچے قبلہ کی طرف منہ کیے پھر دعا کی، اور کہا کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ یہاں کوئی شے ہے۔ مصنف میں سی طرح واقع ہے اور یہ بلا حثک تحریف ہے اور صحیح وہی ہے جو کہ اخبار مکہ میں فاکھی نے لکھا ہے۔ یعنی "نبی" اب محمد بن جعشم کا متابع عبد الرزاق ہوا۔ اور اس حدیث کو ام ابو نعیم نے بسند صحیح "معرفۃ الصیۃ" ۶/ ۳۵۳ میں اور ام ابو نعیم نے "معجم الصحابہ" میں دو طریقوں سے بیان کیا ہے، عن ابی عاصم (الحصک بن مخلد) عن ابن جریج، ہی سند کے ساتھ اور لفظ یہ ہیں کہ بے شک نبی اکرم ﷺ داریعلیٰ میں تشریف لاتے اور گھر میں، یک جگہ دعا فرماتے، اور ہم مسلمان عورت بھی ان کے ساتھ جاتیں اور دعا مانگتیں۔ جیسا کہ احمد نے "مسند" ۶/ ۳۳۶ میں اخراج کیا در اسی سند سے حمز نے تھذیب الکمال ۱۷/ ۱۹۱ میں اور ابوداؤد نے (۲۰۰۷) اور نسائی نے مجتبیٰ ۵/ ۲۱۳ میں اور بخاری نے "تاریخ کبیر" ۵/ ۲۹۸ میں اور ابن ابی عاصم نے "الا حادود، لث" ۶/ ۸۷ میں ابن جریج قال حدیثی عبد اللہ بن ابی یزید، بہ، اور اس کے الفاظ اس طرح ہیں۔ جب آپ ﷺ داریعلیٰ میں اس جگہ تشریف لاتے قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا مانگتے، ابن ابی عاصم نے کہا: داریعلیٰ بن امیہ۔

پس یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے اور الفاظ مختلف ہیں کچھ میں الفاظ زیادہ ہیں کہ جو دوسروں نے بیان نہیں کیے تو یہ زیادت قبول کی جائیگی جیسا کہ ابو نعیم کی روایت میں ہے کہ جس کی سند صحیح ہے اور جیسا کہ فہمی اور عبد الرزاق کی روایت میں ہے اور متابعت میں یہ بھی صحیح ہے ان میں سے ہر ایک اپنی جگہ حسن لذاتہ ہے اور اگر اعتراض کیا جائے کہ،

میمون بن الحکم فاکھی کے شیخ کا تذکرہ نہیں ملتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ، ہر وہ راوی جس کا تذکرہ نہ ملے اس کی روایت ضعیف نہیں ہوتی جیسا کہ ام طبرانی کے بعض شیوخ کہ جن کی تعداد کافی ہے ان کا ترجمہ کتب حدیث میں نہیں ملتا تو کیا خبر ان کی ساری احادیث ضعیف ہوں گی؟ اور قابل احتیاج نہیں ہوگی؟ جس کو اس فن سے آگاہی سی بھی معرفت ہے وہ تو ایسا ہرگز نہیں کہہ سکے اس فن کے جاننے والوں نے اس قضیہ کا یہ علاقہ بتایا ہے اور اس پر غور و فکر کر کے یہ بیان کیا ہے کہ مستور یا تو مجھوں امین ہوگا یا بھول الجاس ہوگا یا پھر اس میں یہ دونوں ملتی ہیں ابھی پائی جا سکیں گی جیسا کہ میمون بن الحکم کا حال ہے یا جیسا کہ ام طبرانی کے بعض شیوخ پر یہ صادق آتا ہے جیسا کہ اہل علم نے اس کو مقرر رکھا ہے، حضرت ام ثنیٰ نے مجمع الزوائد ۸/ ۸۱ میں یہ مسئلہ بیان فرمایا اور اس کو واضح کیا ہے، تھو نوی نے اپنی کتاب "توفی عموم اللہ" ۲۲ میں امام ابن حجر سے بیان کیا انہوں نے فرمایا: جس کا معنی یہ ہے کہ ہر وہ راوی جو لسان میں اور تھذیب میں نہ پایا جائے وہ ثقہ ہوگا یا؟

یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ نبی اکرم ﷺ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام جو کہ حجر میں مدفون ہیں کی برکت سے توسل کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:
ما رأیت قوما خیرا من أصحاب رسول اللہ ﷺ، ما سألوه الا
ثلاث عشرة مسألة حتی قبض کلہن فی القرآن۔۔۔۔۔ وأن ما بین
الحجر الی الرکن الیمانی لقبور من قبور الانبیاء، کان النبی ﷺ
إذا آذاه قومہ خرج من بین أظهرہم یعبد اللہ فیہا حتی یموت۔
میں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام سے بڑھ کر کوئی قوم نہیں دیکھی انہوں
نے رسول اللہ ﷺ سے ساری عمر میں صرف تیرہ مسائل پوچھے وہ سب کے
سب قرآن مجید میں ہیں۔۔۔۔۔ حجر اسود اور رکن یمانی کے درمیان حضرات
انبیاء کرام کی قبور مقہرہ ہیں جب بھی کسی قوم نے اپنے نبی کو تکلیف دی تو وہ
ان کو چھوڑ کر یہاں آگئے اور اپنی وفات تک یہاں عبادت کرتے رہے۔

«مستور۔ دیکھیے لسان المیزان ۹۷۱ اور قحطانوی نے ۲۲۵ پر تعلقاً لکھا، میں کہتا ہوں کہ انہوں نے امام دہمئی کے قول پر بنا رکھی ہے کہ جو انہوں نے میزان کے دیہ چرمیں کیا ہے کہ ہر وہ راوی کہ جو میرے نزدیک ضعیف ہے میں نے اس کو میزان میں یوں کر دیا ہے تو ہم میزان میں اس خصوصیت کے تحت بالخصوص امام طبرانی کے شیوخ کو نہیں پاتے کہ جن میں تو شیخ یونین نہیں کئی، اس سے ظاہر ہے کہ امام دہمئی نے اس قول کی عمومیت کے تحت ان کی توثیق کا حکم لگایا ہے، لہذا اس طرح ہمارے لیے جائز ہے کہ ہم اس راوی پر ثقہ ہونے کا حکم لگائیں جس کو میزان میں ضعیف نہیں کہا گیا پس یہ اصل ہے چاہے وہ طبرانی کے شیوخ میں سے ہوں یا کوئی اور راوی ہو، اور قحطانوی نے مزید صفحہ ۲۰۵-۲۰۶ میں کہا کہ شیخ المغیث میں سخاوی نے ابن حجر سے نقل کیا ہے کہ جب راوی مجھوں۔ لیاں میں جرح و تعدیل نہ پائی جائے اور اس کا شیخ اور راوی عند دونوں ثقہ ہوں اور اس کی کوئی حدیث منکر بھی نہ پائی جائے تو وہ بن حبان کے نزدیک ثقہ ہے اور کتاب الثقات میں بہت سارے راوی اس حال کے ہیں وراہی وجہ سے بن حبان پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس نے بہت سارے ایسے راویوں کو ثقات میں شمار کیا ہے کہ جس میں اس کی اصلاح نہ پائی جائے حالانکہ ان پر یہ اعتراض نہیں جتنا کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور اس کی مثل تدریب الراوی میں ذکر کیا گیا ہے۔ (منہ ۱) (خرجہ الطبرانی فی التکبیر ۱۱ ۳۵۹) ۱۲۲۸۸ (ودکرہ)

حضرت امام شافعی کا حضرت امام اعظم ابوحنیفہ سے توسل کرنا ان کی قبر کے پاس۔ (رحمۃ اللہ علیہ)

اور صالحین اور علماء عاقلین کے توسل کے بارے میں جو کچھ وارد ہوا ہے اس میں سے جو خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں باسند روایت کی،

أخبرنا القاضي أبو عبد الله الحسين بن علي بن محمد الصيمري، قال: أنبأنا عمر بن إبراهيم القرني، قال أنبأنا مكرم بن أحمد، قال أنبأنا عمر بن إسحاق بن إبراهيم، قال: أنبأنا علي بن ميمون، أنه قال: سمعت الشافعي رحمۃ اللہ علیہ يقول: اني لأتبرك بأبي حنيفة، وأجيء إلى قبره في كل يوم - يعني زائراً - فإذا عرضت لي حاجة صليت ركعتين، وجئت إلى قبره وسألت الله تعالى الحاجة عنده، فما يبعد عني حتى تقضى -

بہند مذکور حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ میں حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے تبرک حاصل کرتا ہوں اور میں ہر روز ان کی قبر کی زیارت کے لیے حاضر ہوتا ہوں جب مجھے کوئی حاجت درپیش ہوتی ہے تو میں دو رکعت پڑھتا ہوں اور ان کی قبر پر جا کر اللہ تعالیٰ سے اس کے پاس حاجت پیش کرتا ہوں تو وہیں کھڑے کھڑے میری حاجت پوری ہو جاتی ہے۔^(۱)

(۱) تاریخ بغداد جلد ۱ صفحہ ۱۲۳۔ اور اس روایت کے تمام راوی سوائے عمر بن اسحاق بن ابراہیم کے ثقہ ہیں، ورنہ مستور ہے کیونکہ اس کا تذکرہ کتب معتدہ میں نہیں ہے لیکن یہاں وہ دو ثقہ راویوں کے درمیان واقع ہے اور علامہ عبدالحی کھنوی نے "الرفع والتکمیل" میں اہل علم حضرات سے یہ نص بیان کی ہے جیسا کہ پچھلی تعلیق میں گذرا کہ مستور راوی جب دو ثقہ راویوں میں واقع ہو تو وہ ثقہ شمار ہوگا تو اس اصول سے یہ روایت بالکل صحیح ہے اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ (منہ) «

میں کہتا ہوں: کہ یہ ”عمر بن اسحاق بن ابراہیم الشیرازی“ ہے اور یہ مجہول العین نہیں ہے بلکہ معروف ہے کیونکہ اس سے دو ثقہ راوی روایت کرنے والے ہیں ایک تو ”مکرم بن احمد“ جس کا ترجمہ آگے آ رہا ہے اور دوسرا ”ابو عمرو محمد بن جعفر بن مطر“ اور اس سے اس کی روایت کو محمد بن سلامہ بن جعفر القنعا نے مسند الشہاب جلد ۱ صفحہ ۲۵۶ برقم ۳۱۵ میں روایت کیا ہے اور محمد بن جعفر بن مطر کے بارے میں ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان الذہبی نے کہا کہ یہ شیخ نیشاپور ثقہ ہے۔ (طبقات الحدیث صفحہ ۱۱۳ برقم ۶۷۱۲ دار الفرقان عمان المطبعة اولی ۱۴۰۳ھ۔)

اور یہ اصول مسلمہ ہے کہ جب کسی راوی سے دو ثقہ راوی روایت کریں تو اس کی جہالت ختم ہو جاتی ہے اور وہ معروف گردانا جاتا ہے۔ جیسا کہ امام ترمذی نقل فرماتے ہیں۔

وقال یعقوب بن شیبہ! قلت لیحیی بن معین - متی یکون الرجل معروفا؟ اذاروی عنه کم؟ قال: اذاروی عن الرجل مثل ابن سیرین والشعبی وهو لا اہل العلم فهو غیر مجہول (علل الترمذی ص ۸۱، ۸۲ ج ۱۔ دار الملاح للطباعة والنشر ۱۹۷۸ء)

امام یعقوب بن شیبہ فرماتے ہیں۔ کہ میں نے امام یحییٰ بن معین سے پوچھا کہ آدمی کب معروف گردانا جاتا ہے اس سے کتنے آدمی روایت کریں۔ تو آپ نے فرمایا کہ جب کسی شخص سے ابن سیرین اور امام شعبی اور ان جیسے اہل علم حضرات روایت کریں تو وہ راوی مجہول نہیں رہتا۔

اور اس کی شرح میں ابن رجب حنبلی فرماتے ہیں:

« وهذا تفصیل حسن: وهو یحالف إطلاق محمد بن یحیی الدہلی الدی تبعہ علیہ المتخرون انه لا یخرج الرجل من الجہالة الا بروایة رجلین فصاعداً۔ (شرح علل الترمذی لابن رجب ۱/۸۲)

اور یہ تفصیل بڑی خوبصورت ہے اور یہ اس تعریف کے خلاف ہے جو کہ محمد
بجی الذہلی نے کی ہے اور جس کی متاخرین نے اتباع کی ہے وہ یہ ہے کہ
آدمی جہالت سے اس وقت تک نہیں نکلے گا۔ جب تک کہ اس سے دویا زیا
دہ آدمی روایت نہ کریں۔ (ارشاد مسعود غنی عنہ) (توثیق روایات)

پہلا راوی: قاضی ابو عبد اللہ الحسین بن علی بن محمد الصمری: صدوق؛ سیر اعلام النبلاء جلد
۱۵ صفحہ ۵۱۷ و تاریخ بغداد جلد ۸ صفحہ ۷۹۔

دوسرا راوی: عمر بن ابراہیم القری: ثقہ ہے، تاریخ بغداد جلد ۱۱ صفحہ ۲۶۹۔
تیسرا راوی: مکرم بن احمد: ثقہ ہے؛ سیر اعلام النبلاء جلد ۱۵ صفحہ ۵۱۷ و تاریخ بغداد جلد
۱۳ صفحہ ۲۳۱۔ اور علی بن میمون: ثقہ ہے، تقریب ۴۷۳ و تہذیب المتحدیہ
جلد ۷ صفحہ ۷۹۳۔

ابن تیمیہ نے ”الاصراط المستقیم“ جلد ۲ صفحہ ۶۸۵ میں اس واقعہ کا انکار کیا ہے اور مکڑی
کے گھر سے بھی زیادہ کمزور دلائل کے ساتھ، ہم اس کے دلائل پیش کرتے ہیں تاکہ
پڑھنے والے کو اس کا پتہ چل جائے کہ ان کا علم کیا ہے۔
نمبر ۱۔ جب امام شافعی بغداد شریف لائے تو کوئی قبر ایسی نہیں تھی کہ اس کی طرف
رجوع کیا جاتا۔

نمبر ۲۔ یہ امام شافعی کے دور میں معروف نہ تھا۔
نمبر ۳۔ امام شافعی نے حجاز، یمن، شام، مصر اور مصر میں انبیاء کرام اور صحابہ کرام جیسے
اور تابعین عظام کی قبور کی زیارتیں کیں لیکن ان کے قریب دعا نہیں کی۔
نمبر ۴۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اصحاب کسی قبر کے پاس دعائیں نہیں مانگا کرتے
تھے نہ تو امام ابو حنیفہ کی قبر کے پاس اور نہ ہی کسی اور کی قبر کے پاس۔

نمبر ۵۔ امام شافعی مخلوق کی قبور کی تعظیم کو فتنہ کے خوف سے مکرہ سمجھتے تھے۔
نمبر ۶۔ یہ حکایت کسی بے دین شخص یا مجھول کہ جس کو کوئی نہیں جانتا نے وضع کی ہے۔

یہ کلام بہت ہی غلط اور فاسد ہے اور اس کا رد طویل ہے جس میں سے کچھ ہم بیان کرتے ہیں۔

پہلی دلیل باطل ہے کیونکہ امام شافعی کے زمانہ اور ان کے بعد کے آئمہ دین قبور صالحین کی طرف متوجہ ہوتے تھے جیسا کہ ہم نے اس کتاب میں بقدر کفایت نقل کر دیا ہے۔

اور دوسری دلیل اس لیے باطل ہے کیونکہ یہ اجلاء علماء کے سامنے معروف تھا اور کتب تراجم اس سے بھری پڑی ہیں اور بقدر کفایت ہم نے اس میں سے کچھ بیان کر دیا ہے۔ اور تیسری دلیل مکڑی کے جالے سے بھی کمزور ہے کہ یہ امام حافظ ابن خزیمہ ہیں اور ان کے دور میں بہت سارے انبیاء و صحابہ کرام اور اولیاء کی قبور مقدسہ تھیں کیا وہ ان کی طرف نہیں جاتے تھے؟ حاکم وہ حضرت امام علی بن موسیٰ جوہر کی قبر کی زیارت کے لیے جایا کرتے تھے اور یہی حال دیگر بہت سارے آئمہ کا ہے جس کا کچھ ذکر ہم نے اس کتاب میں کر دیا ہے۔

اور چوتھی دلیل بھی مردود ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ کے بعض تلامذہ کا عدم فعل اس کی حمت پر دال نہیں کرتا اور ترک کرنا کب دلیل بن سکتا ہے؟

اور پانچویں دلیل کہ امام شافعی قبور کی تعظیم کو مکروہ سمجھتے تھے تو یہ دلیل غیر محل ہے کیونکہ امام شافعی حضرت امام ابو حنیفہ سے توسل کر رہے ہیں اور ان کا توسل کرنا مفہوم معکوس کے تحت ان کی طرف سے قبر کی تعظیم ہے، ایک یہ شے ہے یعنی قبر سے توسل کرنا اور دوسری شے قبر کو سجدہ گاہ بنانا اور امام شافعی قبر کو سجدہ گاہ بنانا مکروہ سمجھتے تھے جیسا کہ کتاب امام الشافعی ۱/ ۲۷۸ میں ہے کہ وہ فتنہ کے خوف سے قبور کو مساجد بنانا مکروہ جانتے تھے اور راسخین میں فتنہ کا خوف نہ ہو تو ان کے لیے قبر کی تعظیم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام شافعی اس لیے بھی وہاں نماز پڑھنے کو مکروہ جانتے ہیں کہ جہاں میت دفن ہے اس جگہ سے دوسری جگہ زیادہ صاف ہوگی۔ (دیکھیے ارا م ۱/ ۲۷۸)

شیخ حنابلہ امام خللال کا حضرت امام موسیٰ کاظم کی قبر سے توسل کرنا (مضائق)

خطیب بغدادی نے احمد بن جعفر القسیمی سے روایت کی انہوں نے کہا میں نے ابو علی الحسن بن ابراہیم الخلال سے سنا اور وہ اپنے وقت کے شیخ حنابلہ تھے وہ فرماتے ہیں کہ، جب بھی مجھے کوئی حاجت درپیش ہوئی تو میں نے امام موسیٰ بن جعفر کاظم کی قبر کا قصد کیا اور اس سے توسل کیا تو اللہ تعالیٰ نے میری حاجت پوری (آسان) فرمادی۔

تو جو ابن تیمیہ نے اس عبارت سے سمجھا امام شافعی کا اس سے وہ ارادہ نہیں ہے۔ اور اس کی چھٹی دلیل کہ یہ حکایت کسی بے دین یا مجھول شخص کی گھڑی ہوئی ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے

تو اس کی وضعی ہونے کی کیا دلیل ہے؟ اور وہ کونسا کذاب ہے جس نے اس حکایت کو گھڑا ہے؟ اور تم ان دیگر واقعات کے بارے میں کیا کہتے ہو جو ہم نے اس کتاب میں صحیح سند کے ساتھ ذکر کیے ہیں۔

اور تم امام محاطی کے بارے میں کیا کہتے ہو جس کی ہمارے اور معترضین کے نزدیک یکساں طور پر امامت پر اجماع ہے اور وہ حجت ہیں: کہ میں امام معروف کرخی کی قبر کو ستر سال سے جانتا ہوں اور جب بھی کسی غم زدہ نے اس کا قصد کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے غم کو دور کر دیا اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ گذرا۔ تو امام محاطی جو کہ ثقہ اور دلی اندہ ہیں جب وہ معروف کرخی کی قبر کے بارے میں یہ فرما رہے ہیں تو حضرات انبیاء و صحابہ کی قبور کے بارے میں کیوں نہیں فرمائیں گے اور تم اس جماعت کے بارے میں کیا کہو گے جن کی ثقاہت و عدالت پر امت کا اجماع ہے کہ ان کے قول و فعل جو کہ قبور سے توسل اور تبرک کے حق میں ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی ان کے ساتھ نفع عطا فرمائے (منہ) (۱) (تاریخ بغداد جلد ۱ صفحہ ۱۲۰)

حضرت امام احمد بن حنبل اور حافظ ابو حاتم رازی وغیرہ آئمہ کا اہل بیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل کرنا اور یہ سلسلہ ان کے ثقہ اصحاب کہ جن کی عدالت و امامت و جلالت قدر اور

نیکی پر اتفاق ہے۔

علی بن موسیٰ الرضا عن أبیه موسیٰ بن جعفر، عن أبیه
الصادق جعفر بن محمد، عن أبیه ابو جعفر الباقر محمد بن علی،
عن أبیه السجاد علی بن الحسین زین العابدین عن أبیه الحسین
ابن علی عن علی بن ابی طالب علیہم السلام۔

احمد بن علی الانصاری نے کہا کہ ابوعلی اصفہانی نے کہا کہ مجھے حضرت امام احمد بن حنبل نے
فرمایا کہ اگر اس سند کو تو کسی پاگل پر پڑھ دے تو وہ تندرست ہو جائے گا۔^①
اور حافظ ابو نعیم اصفہانی نے فرمایا کہ،

اور ہمارے بعض اسلاف محدثین کے سامنے جب یہ سند پڑھی گئی تو فرمایا،
اگر یہ سند مجنوں (پاگل) پر پڑھی جائے تو اس کو اس سے نجات مل جائے۔^②

حافظ ابو نعیم کا کہنا کہ، ہمارے بعض اسلاف محدثین۔ اس سے یہ فائدہ حاصل ہوتا
ہے کہ اس سند سے محدثین کی جماعت توسل کرتی تھی جن میں سے امام احمد بن حنبل، ابو
حاتم، اور امام اسحاق بن راہویہ وغیرہ ثقات سادات کے سامنے اس سے توسل کیا گیا تو
انہوں نے اس کا انکار نہیں کیا۔

اور محمد بن عبد اللہ بن طاہر ابو العباس الخزازی نے کہا کہ،
میں اپنے باپ کے سرہانے کھڑا تھا اور آپ کے پاس حضرت امام احمد بن
حنبل و امام اسحاق بن راہویہ اور ابو الصلت اللہروی تھے میرے باپ نے
کہہ تم میں سے ہر شخص مجھے ایک حدیث سنائے۔

① اخبار اصفہان لابی نعیم جلد ۱ صفحہ ۱۳۸ و احمد بن علی انصاری کے بارے میں امام ذہبی نے میزان میں جلد ۱ صفحہ
۱۲۰ میں کہا کہ یہ ”داۃ“ ہے اور امام حاکم نے بھی اسی طرح کہا جیسا کہ ”لسان المیزان جلد ۱ صفحہ ۳۳۵ میں ہے
لیکن یہ قول اس سے امام احمد بن حنبل، امام اسحاق بن راہویہ اور امام ابو حاتم، لرازی نے سنا اور اس کا انکار نہیں کیا
اس کے بارے میں ان حضرات اور ان کے مدد و دیگر آئمہ سے تفصیل آتا ہے جس سے اس کا ثبوت حاصل ہوتا ہے
اور واقعات و قصص میں اتنے تشدد نہیں کیا جاتا جتنا کہ حدیث کے بارے میں کیا جاتا ہے۔

② حلیۃ الاولیاء جلد ۳ صفحہ ۱۹۱۔

ابو الصلت الہروی نے کہا، حدیثی علی بن موسی الرضا، وکان واللہ رضا کما سکی۔۔۔۔ اور پھر وہی سند پڑھی جو پہلے گزر چکی ہے تو ان میں سے کسی نے کہا کہ یہ کیا سند ہے؟ تو اس کو میرے باپ نے کہا کہ یہ پاگلوں کا علاج ہے جب اس کو مجنوں پر پڑھا جائے تو وہ اس سے بری (بُغ) ہو جاتا ہے۔^①

عبدالرحمن بن ابوحاتم الرازی نے کہا کہ،

میں اپنے باپ کے ساتھ مک شام میں تھا تو میں نے ایک آدمی مرگی وا، دیکھ تو مجھے یہ سند یاد تھی میں نے کہا چلو اس کو آزما تے ہیں تو میں نے اس پر یہ سند پڑھی تو وہ شخص اٹھ کر اپنے کپڑے جھاڑنے لگا اور پھر چلا گیا۔^②

اور ابو عبد اللہ محمد بن عبید اللہ بن رشید الکاتب (ثقفہ ہے تاریخ بغداد ۲/۲۳۱) نے کہا کہ اس سند کے بارے میں پوچھا گیا تو کہا جنون کی دوا ہے اس کو خطیب بغدادی نے روایت کیا ہے۔^③

① آخر جہ الحاکم فی تاریخ بیساور ”کما فی طبقات الشافعیہ للسبکی ۱/۱۱۹-۱۲۰ و من طریقہ الخطیب فی التاريخ ۵/۴۱۸-۴۱۹، قال: حدیثی علی بن محمد المدکر حدثنا محمد بن علی بن حسین الفقیہ الرازی حدثنا محمد بن معقل القرطبی عن محمد بن عبد اللہ بن طاہر، طبقات الشافعیہ اور تاریخ بغداد میں ایسے ہی ہے (علی بن محمد) شامکد یہ کوئی اس راوی سے جدا ہے کہ جس کو ہم تھذیب الکمال جلد ۱ صفحہ ۳۰۴ میں احمد بن حنبل بغدادی کے ترجمہ کے ضمن میں پاتے ہیں محمد بن علی المدکر فیہ پوری معروف کذا میں سے ایک ضعیف راوی ہے جو کہ سرقۃ الحدیث میں معروف ہے اور اس کے تلیذ حاکم اس پر طعن کیا کرتے تھے ”لسان المیزان جلد ۵ صفحہ ۲۹۲“

② رواہ الرافعی فی التدریس فی اخبار قروین ۳/۴۸۲، من طریق علی بن محمد بن مہرو بہ ”وہو صدوق“ قال ابو حاتم محمد بن ادريس الرازی قال: أبو الصلت عبد السلام بن صالح الہروی: اگر یہ سند پاگل پر پڑھی جائے تو وہ تندرست ہو جائے اور عبدالرحمن بن ابی حاتم الرازی نے فرمایا میں اپنے باپ کے ہمراہ شام میں تھا تو میں نے ایک مرگی والے شخص کو دیکھ مجھے یہ سند یاد تھی میں نے کہا چلو اس کا تجربہ کرتے ہیں میں نے اس پر یہ سند پڑھی تو وہ کھڑا اس ہو گیا اور کپڑے جھاڑے اور چل دیا۔ پس یہ واقعہ سند کے درمیان ہے اور یہ محدثین میں عام طریقہ چلتا ہے اور مستعمل ہے اور ابن مہرو یہ کا سامع ابوحاتم سے ہے جیسا کہ ”التدریس للرافعی جلد ۳ صفحہ ۴۱۷ میں ہے۔“

③ تاریخ بغداد ۱۰/۳۴۴۔

أخبرنا هلال بن عبد الله بن محمد الطيبي مؤدبي^① حدثنا

اسماعيل بن محمد بن زنجي الكاتب^②۔

قال: عبد السلام بن صالح أبو الصلت الهروي^③:

أورابر انیم بن عبد اللہ بن بشار الواسطی کے ترجمہ میں فرمایا،

① سماعہ صحیح۔ تاریخ بعداد ۴/۷۵۔

② امام زہری نے فرمایا "لایا یادی شینا" کسان البیہر ان ۱/۳۳۳ "یعنی حدیث میں یہ کچھ بھی نہیں ہے اور قصص اور ادب میں ظاہر ہے کہ حجت ہے قادی کو چاہیے کہ یہ اصول تاریخ بغداد اور مشوع اوصام النجی و التفریق میں دیکھے اور اس کو ابن زنجی کے علاوہ بھی روایت کیا گیا ہے خطیب نے اس کے بعد کہا میں کہتا ہوں کہ اس کو زنجی کے علاوہ ابن رشید سے بھی روایت کیا گیا ہے اور اس کے آخر میں ذکر کیا۔ عن ابی احمد بن طہران سحاق بن راہویہ۔ اؤ۔ الصلت عن اسناد الحدیث۔ اور اس میں یہ احتمال ہے کہ ابن راہویہ نے یہ جو ابن رشید نے ذکر کیا یہ ابن الفرات کی مجلس میں ہے محمد بن اسحاق بن راہویہ۔)

③ عبد السلام بن صالح ابو الصلت الهروی۔

امام نجی بن معین نے کہا کہ ثقہ اور سچا ہے لیکن اس میں شیعیت ہے امام ابو عبد اللہ الحاکم نے کہا اس کو امام احمد شین کی بن معین نے ثقہ کہا ہے اور ابو سعید الحروری نے کہا ثقہ ہے۔ اور اکثر محدثین نے، اس کی تضعیف کی ہے تاہم بعض نے اس کو کذاب کہا ہے جبکہ کچھ دیگر حضرات نے اس کو مقسم کیا ہے "تہذیب الکمال ۱۸ ۷۳" و "تہذیب المستفیہ برقم ۲۸۵۱۶" اور حافظ نے تقریب میں برقم ۷۰۷۰۳۰ قول کی تلیغ فرمائی کہ سچا ہے اس کے لیے منا کیر ہیں اور اس میں شیعیت ہے احمد بن الصدیق الغباری نے اس مسئلہ کی تحقیق "فتح الملک" یعنی صفحہ ۷۱ میں فرمائی ہے۔ اور اس میں قول فیصل یہ لائے ہیں کہ، وہ ثقہ عادل صدوق ہے اور طلب حدیث اور اس کے ساتھ غناء میں معروف ہے اس کی طلب میں اس نے بصرہ، کوفہ، حجاز، یمن، اور عراق کا سفر کیا اور بغداد گیا اور وہاں حدیث بیان کی اس سے احمد بن منصور الرمادی نے روایت دی زہمی نے میزان میں کہا عبد السلام بن صالح بن الصلت الحروری رجل صالح "یعنی نیک آدمی ہے مگر شیعہ ہے اور عبد اللہ بن احمد بن ضیل نے اس سے روایے لے کر اس کی توثیق کی ہے اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ ان کے باپ یعنی احمد بن ضیل کے نزدیک بھی ثقہ ہے کیونکہ عبد اللہ روایت نہیں کرتے مگر اس سے کہ جس سے روایت لینے کا حکم ان کے وعدہ نہ کریں ورنہ ان کے نزدیک ثقہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ حافظ نے "تجلیل المفسر" میں کئی مقامات پر ذکر کیا ہے۔ جیسے کہ انہوں نے ابراہیم بن الحسن الباطلی کے ترجمہ میں فرمایا، عبد اللہ بن احمد صرف اسی سے روایت لیتے ہیں کہ جس سے ان کے وعدہ لکھنے کی اجازت دیں اور وہ سوائے اہل سنت کے کسی سے لکھنے کی اجازت نہیں دیتے یہاں تک کہ ایام قنہ میں جنہوں نے جواب دیا ان سے بھی آپ نے لکھنا منع فرمایا لہذا اسی لیے علی بن ابی جعد اور ان جیسے دیگر لوگ مسند سے کمال دیے۔

عبداللہ صرف اس سے روایت لیتے ہیں جو ان کے والد امام احمد کے نزدیک ثقہ ہوتا ہے۔ اور عبداللہ بن صندل کے ترجمہ میں ”الحسینی“ کے قول کے بعد فرمایا وہ مجھ کو کیسے ہو سکتا ہے اس سے ایک جماعت نے روایت لی ہے اور عبداللہ کو ان کے والد امام احمد بن حنبل نے اس سے لکھنے کی اجازت عطا دی ہے کیونکہ وہ صرف اس سے روایت لیتے ہیں کہ جس سے ان کے والد اس کو اذن دیں۔ اور عبدالرحمن بن المعلم کے ترجمہ میں ”الحسینی“ کے قول ”لایدری من هو“ کے بعد کہا، میں کہتا ہوں کہ امام عبداللہ روایت نہیں لکھتے مگر صرف اسی سے جس سے لکھنے کی اجازت ان کے والد دیتے ہیں اور اس کے معروف ہونے کے لیے یہی کافی ہے۔

اور لیث بن خالد البغی کے ترجمہ میں فرمایا:

امام عبداللہ بن احمد صرف اسی سے روایت لیتے ہیں کہ جس سے ان کے والد اذن دیں لہذا وہ ان معظم شیوخ ثقات ہیں۔

اور محمد بن تمیم البھسلی کے ترجمہ میں کہا،

عبداللہ کے شیوخ میں حکم یہ ہے کہ وہ مقبول ہیں جب تک کہ کسی پر جرح مفسر ثابت نہ ہو کیونکہ وہ صرف انہی سے روایت کرتے ہیں کہ جن سے ان کے والد روایت لینے کی اجازت دیتے ہیں اور اس طرح انہوں نے نص قائم فرمائی: محمد بن عبداللہ بن جعفر اور محمد بن یعقوب الزبالی کے ترجمہ میں۔ شیخ سید احمد کا کلام ختم ہوا۔

اگر یہ سند مجنوں پر پڑھ دی جائے تو وہ عقلمند ہو جائے اور ایک روایت میں ”برا“ کی بجائے ”لا فاق“ کے الفاظ ہیں یعنی اس کو افاقہ ہو جائے۔

اور جب حضرت علی بن موسیٰ الرضانی شاہ پور شریف فرما ہوئے تو ایک خچر پر سوار تھے تو شہر کے علماء آپ کی زیارت کے لیے آئے، ان میں امام یحییٰ بن یحییٰ، اسحاق بن راہویہ

اور احمد بن رافع تھے اور انہوں نے لگام پکڑی اور اسحاق بن راہویہ نے عرض کی اپنے آباء و اجداد کے صدقے ہمیں حدیث بیان فرمائیے جو کہ آپ نے اپنے باپ سے سنی ہو آپ نے ارشاد فرمایا حدیثنا العبد الصالح ابی موسیٰ بن جعفر۔۔۔۔^①

اور پھر مندرجہ ذیل سند بیان فرمائی تو یہ نص صریح ہے اسحاق بن راہویہ سے کہ انہوں نے اہل بیت کی سند سے توسل کیا۔

میں (شیخ مظہر العالی) کہتا ہوں کہ یہ ظاہر ہو گیا کہ امام احمد و امام ابن ابی حاتم و اسحاق بن راہویہ و ابن رشید اور امام ابو نعیم وغیرہم ثقافت اہل علم اہل بیت کرام کے سلسلہ سند سے توسل کرتے تھے اور یہ ثابت ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے اور عادل آئمہ کرام نے اس کے ساتھ تعامل عمل کیا ہے جیسا کہ حاتم الرازی اور ان کے بیٹے تو انہوں نے اس کو حق و سچ جانا اور قولاً و فعلاً اس پر عمل کیا اور یہ قبول کے اعلیٰ درجات میں سے ہے اس میں شک نہیں کرے گا مگر جہل اور اس کی بات پر دھیان نہیں دیا جائیگا۔

حافظ عبد الغنی المقدسی دمشقی حنبلی کا حضرت امام احمد بن حنبل کی قبر کے ساتھ توسل کرنا (جہلت):

حضرت امام عبد الغنی دمشقی حنبلی نے فرمایا: میرے کندھے پر پھوڑے جیسی کوئی شے نکل آئی مجھے آرام آ گیا پھر وہ دوبارہ نکل آئی اور بہت مدت تک وہ برقرار رہی میں اصفہان کی طرف سفر کر کے گیا اور بغداد لوٹا تو وہ بیماری اسی حالت میں تھی پس میں حضرت امام احمد بن حنبل کی قبر پر گیا اور میں نے اس بیماری والی جگہ کو قبر کے ساتھ مس کیا تو میں

① ابو الصلت سے یہ ثقافت کی ایک پوری جماعت نے روایت کی ہے، دیکھیں مس ابن ماجہ ۱/۲۶ برقم ۶۵ اور اس کو سنا حافظ ابو حاتم الرازی نے ابو صلت سے اور اس کا نکار نہیں کیا دیکھیے تاریخ قزوین للرافعی جلد ۳ صفحہ ۴۸۲)

۱۰۔ بخاری ص ۱۱۱ عمدہ صفحہ ۱۳۰ میں اور علامہ سیوطی نے تصحیحات علی الموشحات میں ص ۱۶۶ میں کی دوس کی طرف منسوب کیا۔)

تندرست ہو گیا اور بعد میں وہ بیماری نہ لائی۔^(۱)

آئمہ اہل السنۃ کا حضرت معروف کرخی ولی کامل کی قبر سے توسل کرنا۔ (بطلان)

امام عبد الرحمن السلمی نے روایت کیا کہ امام ابراہیم بن الجزری نے فرمایا حضرت معروف کرخی کی قبر تریاق مجرب ہے۔^(۲)

حافظ ابو عبد اللہ الحاملی کہ آئمہ حدیث میں سے ایک ہیں نے کہا، میں حضرت معروف کرخی کی قبر کو ستر سال سے پہچانتا ہوں اور جس نے بھی تکلیف و مشکل میں اس کی زیارت کا قصد کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی مشکل کو حل فرمادیا۔^(۳)

(۱) یہ واقعہ حافظ عبد الغنی سے حافظ "ثقت حجت" ضیاء الدین المقدسی دمشقی الحسینی نے سنا اور اس کو اپنی کتاب "ابحاث المستورہ" میں ذکر کیا (قلمی نسخہ مخطوطات اطہر یہ دمشق میں حافظ ضیاء الدین کے اپنے خط سے لکھا ہوا نمبر ۳۸۳۴ ورق ۱۱۲ سطر مینی ۱۰۷ نمبر ۵ میں موجود ہے اس کو شیخ دیب الکردانی نے کتاب "تہذیب النفس مدلعلم و بالعلم" محمد یوسف بن عبد الحمادی المقدسی دمشقی کی تحقیق میں بیان کیا ہے۔)

(۲) طبقات لصوفیہ صفحہ ۸۵ میں طریقۃ الخطیب فی التاریخ جلد ۱ صفحہ ۱۱۲۲ م السلمی نے کہا، میں نے ابو الحسن بن مقسم المقری سے بغداد میں سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو علی صفار سے سنا وہ = خطیب بغدادی نے روایت کی کہ فرماتے ہیں میں نے ابراہیم بن الجزری سے سنا اور ابو الحسن بن مقسم کے بارے میں خطیب فرماتے ہیں یہ حدیث میں ثقہ نہیں ہے اور ازہری نے کہا یہ کذاب ہے دیکھیے "سان المیزان جلد ۱ صفحہ ۳۹۴ لیکن اس کا یہ قول حق اور سچ ہے کئی نمبر کرام سے ثابت ہے وہ جیسا کہ ابھی حافظ حجت ابو عبد اللہ علی سے آئے گا (منہ)۔

(۳) رواہ الخطیب فی تاریخ بغداد جلد ۱ صفحہ ۱۲۳ عن محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ الصوری، حافظ ذہبی نے ان کے بارے میں سیر اعلام النبلاء جلد ۱ صفحہ ۶۲ میں کہا "الامام الحافظ اباعمرۃ واحد کثیر" اور خطیب بغدادی نے بھی اس کی تعریف فرمائی ہے اور اس کے قوت حفظ اور قوت ضبط کا ذکر کیا ہے تاریخ بغداد جلد ۳ صفحہ ۱۰۴ اور صوری نے محمد بن احمد بن صبیح سے روایت کی امام ذہبی اس کے بارے میں فرماتے ہیں "الشیخ اعلم الصالحین لیسند الحدیث الرجال" اور پھر صوری سے نقل کیا کہ وہ شیخ صالح اور ثقہ متقن ہے اور خطیب نے اس کو ثقہ کہا ہے۔ سیر اعلام النبلاء جلد ۱ صفحہ ۱۵۲۔ اور اس کا نام سے قائل امام حماد بن اسماعیل الحاملی ہیں امام ذہبی نے ان کے بارے میں فرمایا۔ سیر اعلام النبلاء جلد ۱ صفحہ ۲۵۸ "المتقانی امام اعلام الحدیث مسند الوقت" اور پھر محمد بن اسماعیل کاف سے نقل کیا انہوں نے فرمایا میں نے خواب میں دیکھا کہ کوئی کہہ رہا ہے کہ اللہ حماد کے صدقے سے بغداد والوں کی بلائیں مٹاتا ہے۔ اور امام ابن سکاف کی اس خواب کو خطیب بغدادی نے تاریخ میں جلد ۸ صفحہ ۲۲ میں بیان کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔ میں بغداد میں حضرت ابو عبد اللہ الحاملی اور عبد الرحمن بن ابی حاتم کے معاملہ میں تدبیر کا شکار تھا میں ابن ابی حاتم کو حماد کی پرفضیلت دیتا تھا تو میں نے اس رات کو خواب میں دیکھا کہ کوئی شخص مجھے کہہ رہا ہے کہ حماد کے معاملہ میں استفادہ کر، کیونکہ اللہ تعالیٰ بل بغداد پر سے حماد کے صدقے جائیں رد کرتا ہے تو اس کو حقیر نہ سمجھ۔۔۔ اور ابن ابی حاتم ابدال میں سے تھے جیسا کہ سیر اعلام النبلاء میں ذہبی نے فرمایا تو پھر حماد کی کاکیہ مقام ہوگا؟۔۔۔ اللہ تعالیٰ ہمیں صدقین کے صدقے سے نفع عطا فرمائے۔)

میں کہتا ہوں یہی بات ابراہیم بن اسحاق بن ابراہیم بن بشیر بن عبد اللہ بن دہسم ابو اسحاق الحرابی نے بھی کہی ہے جو کہ حافظ حدیث اور کتب کثیرہ کے مصنف ہیں جیسا کہ غریب الحدیث، دلائل النبوة، کتاب الحمام، سجود القرآن، ذم الغیبة، وغیرہ جیسا کہ ابو الحسن محمد بن القاضی ابو یعلیٰ محمد بن الحسن بن الفراء متوفی ۵۲۶ھ نے طبقات اعیانہ میں ذکر کیا جس کا اختصار ابن قیم الجوزیہ کے اصحاب میں سے شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ در بن عثمان النابسی متوفی ۷۹۷ھ نے کیا اور جو عبد العزیز بن عبد الرحمن آل سعود کی مطبوعات میں سے ہے اور اس کا محقق احمد عبید ہے اس کے صفحہ ۲۵۳ پر ہے کہ ”وقال ابراہیم الحرابي: قبر معروف الترياق الحبر“ اور یہی بات ابراہیم الحرابی سے برہان الدین ابراہیم بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن مفتاح نے ”المقصد الافرشتی“ ذکر اصحاب الامام احمد“ جلد ۳ صفحہ ۳۷ میں بھی ذکر کی ہے۔ اور ذہبی نے سیر اعلام النبلاء جلد ۹ صفحہ ۳۳۳ میں، اور یہی بات ابو الفرج عبد الرحمن بن علی نے صفوة الصفوة میں جلد ۲ صفحہ ۳۲۴ ذکر کی ہے۔ (ارشاد مسعود غنی عنہ)

اور اسی طرح روایت کیا کہ،

امام عبید اللہ بن عبد الرحمن بن محمد الزہری نے فرمایا کہ میں نے اپنے والد سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ حضرت معروف کرخی کی قبر قضاء حاجات کے لیے مجرب ہے اور جو شخص اس کے پاس سو مرتبہ قل ھو اللہ احد پڑھے اور اللہ تعالیٰ سے جو چاہے دعا کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت کو پورا فرما دے گا۔^(۱)

خطیب بغدادی اور ابن عساکر نے روایت کی کہ،

(۱) تاریخ بغداد جلد ۱ صفحہ ۱۲۲-۱۲۳ خطیب نے اپنے شیخ ابو اسحاق البرکی سے روایت کی اور اس شیخ کے بارے میں تاریخ جلد ۶ صفحہ ۱۳۹ میں فرمایا کہ ابراہیم بن عمر البرکی سے ہم نے بہت کچھ سنا ہے وہ صدوق دیندار و مذہب ضعیف کے فقیہ تھے اور جامع المنصور میں کانٹوی کا حلقہ ہوتا تھا۔

احمد بن عباس نے فرمایا کہ میں بغداد سے نکلا مجھے ایک ایسا شخص ملا کہ جس کے چہرے پر عبادت کا اثر تھا تو اس نے مجھے کہا تو کہاں سے آیا ہے؟ میں نے کہا کہ بغداد سے میں نے جب وہاں فساد دیکھا تو ڈرتا ہوا بھاگا کہ کہیں اس کے رہنے والوں پر عذاب نہ آجائے تو اس نے فرمایا بغداد واپس چلا جا اور خوف نہ کر کیونکہ وہاں چار اولیاء کرام کی قبور مقدسہ ہیں وہ ان کے لیے تمام بلاؤں سے بچاؤ کا قلعہ ہیں میں نے پوچھا وہ کون ہیں؟ تو اس نے کہا کہ احمد بن حنبل، معروف کرخی، بشر الحافی اور منصور بن عمار تو میں واپس لوٹ آیا اور ان کی قبور کی زیارت کی اور اس سال میں بغداد سے نہ نکلا۔^(۱)

اور ذہبی نے ”سیر جلد ۱ صفحہ ۶۰۵ میں کہا الشیخ الامام، بقیۃ المسدین، اور مذہب حنبلی علم و فضل والے تھے، زہد و تقویٰ کے پیکر اور فرائض کی معرفت تامہ رکھتے تھے اور برکی نے ابوالفضل عبید اللہ بن عبد الرحمن بن محمد الزہری سے روایت کی، محدث الثقبہ، عبد العزیز بن علی الازجی نے کہا کہ یہ مستجاب الدعویٰ شیخ تھے، ازہری، البرقی اور دارقطنی و خطیب وغیرہم نے کہا کہ ثقہ ہے اور ذہبی نے کہا کہ عالم عبد مسند العراق ہے۔ تاریخ بغداد جلد ۱۰ صفحہ ۳۶۸-۳۶۹ و سیر اعلام النبلاء جلد ۱۶ صفحہ ۳۹۲-۳۹۳۔ اور ان کے والد عبد الرحمن کے بارے میں خطیب نے کہا کہ وہ ثقہ ہیں پھر ابو بکر بن مجاہد سے نقل کیا کہ عبد الرحمن الزہری ان کے پاس آتے اور ان کے پیچھے ان کی اولاد تھی انہوں نے کہا ابو محمد بعض صحابہ سے مشابہت رکھتے تھے اور ان کے پیچھے ان کے اتباع ہیں۔ تاریخ بغداد جلد ۱۰ صفحہ ۲۸۹۔ پس یہ سند مسلسل ثقات آئمہ پر مشتمل ہے۔)

ابن العماد نے ”شذرات الذہب“ میں کہا

(۱) تاریخ بغداد جلد ۱ صفحہ ۱۲۱ و تاریخ دمشق لابن عساکر جلد ۶۰ صفحہ ۳۳۴، عبد الرحمن السیسی کی سند سے انہوں نے کہا میں نے ابو بکر الرازی سے سنا وہ فرماتے ہیں میں نے عبد اللہ بن موسیٰ ^{لظہ} السیسی سے سنا انہوں نے احمد بن عباس سے سنا ابو بکر الرازی یہ محمد بن عبد، بند بن عبد العزیز ہیں امام ابن حجر نے اس کے بارے میں کہا کہ مقہم ہے اس میں حاکم نے طعن کیا ہے ”لسان المیزان جلد ۵ صفحہ ۲۳۰)

اہل بغداد حضرت معروف کرخی کی قبر کے وسیلہ سے بارش طلب کرتے ہیں، اور اس کو تریاق مجرب کہتے ہیں ایک مرتبہ انہوں نے اپنے شاگرد سری سقطی سے فرمایا: جب تجھے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کوئی حاجت پیش آئے تو اللہ تعالیٰ کو میری قسم دینا۔^①

یعنی یوں عرض کرنا، اے اللہ تعالیٰ! تجھے معروف کرخی کی قسم دیتا ہوں یا معروف کرخی کی صدقے مانگتا ہوں یا ”بجاہ معروف“ یا ”بمکانہ و مقام معروف“ کے صدقے میری حاجت روا کر۔

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کی قبر کے ساتھ وسیلہ کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کا بارش عطا فرمانا:

حضرت امام حافظ ابو علی الغسانی فرماتے ہیں:

ہمیں خبر دی ابو الفتح نصر بن الحسن السمرقندی نے جو کہ ہمارے پاس بلنسیہ میں ۳۶۴ھ کو تشریف لائے اور ہمارے یہاں سمرقند میں کچھ سالوں سے بارش نہ ہونے کی وجہ سے قحط پڑا ہوا تھا لوگ کئی مرتبہ نماز استسقاء پڑھ چکے تھے لیکن بارش نہیں برسی تھی تو ایک شخص جو کہ نیکی میں معروف تھا قاضی سمرقند کے پاس آیا اور قاضی سے کہا میرا ایک مشورہ ہے جو میں آپ کو بتانا چاہتا ہوں میری رائے ہے کہ آپ اور آپ کے ساتھ لوگ حضرت امام محمد بن اسماعیل بخاری کی قبر کی طرف نکلیں اور آپ کی قبر خرتک میں ہے اور وہاں ہم بارش کی دعا کریں تو اللہ تعالیٰ جلدی ہی ہمیں بارش عطا فرمائے گا تو

① شذرات الذهب لاس العباد جلد ۱ صفحہ ۳۶۰۔) میں کہتا ہوں کہ اسی طرح ابن ابی یحییٰ نے ”طبقات احنابلہ“ میں لکھا کہ ”وقال عبد اللہ بن العباس السیاسی: قال لي ابن أبي معروف: قال لي يحيى معروف: اذا كان لك لي الله عز وجل حاجة فتوسل اليه“۔ طبقات لحنابلہ صفحہ ۲۵۳۔ (رشد معبود غنی عنہ)

قاضی صاحب نے فرمایا بہت اچھا خیال ہے تیرا تو قاضی لوگوں سمیت نکلا اور لوگوں کے ساتھ وہاں جا کر دعا مانگی اور لوگ قبر کے پاس رو رہے تھے اور صاحبِ قبر (امام بخاری) سے شفاعت مانگ رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں سے موسلا دھار بارش بھیجی جس کی وجہ سے لوگ ہفتہ بھر خرتک میں رکے رہے اور کثرتِ بارش اور اس کی تیزی کی وجہ سے کوئی شخص بھی سر قند نہ پہنچ سکا حالانکہ خرتک اور سمرقند کے درمیان صرف تین میل کا فاصلہ تھا۔^(۱)

مجاورین کا امام بخاری کی تعظیم کرنا اور ان سے توسل کرنا:

امام محمد بن احمد بن الفضل البلیغی وراق البخاری نے کہا کہ میں نے ابو سعید الاضحیٰ سے سنا جب کہ وہ ایک سردی کے موسم کی صبح کو ہمارے پاس تشریف لائے اور وہ سردی سے کانپ رہے تھے اور فرمایا کیا تمہارے یہاں ایسی سخت سردی ہوتی ہے؟ میں نے عرض کیا اس کی مثل خریف اور موسمِ بہار میں ہوتی ہے اور کبھی ہم رات کو سوتے ہیں تو دریا بہہ رہا ہوتا ہے اور صبح اُٹھ کر دیکھتے ہیں تو وہ سار اور یا برف بن چکا ہوتا ہے اور اس سے پانی حاصل کرنے کے لیے ہمیں لوہے کے اوزار سے اس میں سوراخ کرنا پڑتا ہے تو انہوں نے مجھے کہا کہ آپ کس خراسان میں رہتے ہو؟ میں نے عرض کی بخارا میں تو ان کے بیٹے نے ان سے عرض کی وہ امام محمد بن اسماعیل بخاری کا وطن تو آپ نے فرمایا کہ جب تیرے پاس کوئی شخص آئے کہ جس کا تعلق امام بخاری سے ہو تو اس کا حق پہچان کیونکہ وہ امام ہیں۔^(۲)

(۱) یہ قصہ ”تقیید المصمم لابی علی الغسانی“ مخطوط ورقہ ۳۴ اور اس سے نقل کیا حافظ ذہبی نے سیر اعلام النبلاء جلد ۱۲ صفحہ ۳۶۹ میں درج کیا ہے۔ ”طبقات الشافعیہ جلد ۲ صفحہ ۲۳۳ میں اور اس کے بعد فرمایا اور ”ابی معصوم البیہقی“ مشکلات کے لیے مجرب اور موثر ہے ورنہ امر معروف و مشہور ہے اگر ہم اس کو تقصید ذکر کریں تو بات حویل ہو جائیگی ورنہ غسانی کے شیخ نصر بن الحسن البیہقی محدث اور ثقہ و نیک آدمی تھے آپ کا تذکرہ ”سیر جلد ۱۹ صفحہ ۹۰-۹۱ میں ہے اور وہ اس کے چشم دید گوہ ہیں لہذا ذہبی کی سند واضح ہے۔

(۲) سیر اعلام النبلاء جلد ۱۲ صفحہ ۳۳۰ اور امام ذہبی نے اس کو وراق البخاری کی سند سے بیان کیا کہ انہوں نے اپنی کتاب ”شہائل بخاری“ میں اس واقعہ کو نقل کیا ہے اور اس کتاب کو امام ذہبی نے باسند عمل کیا ہے جیسا کہ سیر جلد ۱۲ صفحہ ۳۹۲ میں ذکر کیا ہے پس یہ قصہ باسند ہے اور ذہبی نے محمد بن احمد بن ابی حاتم علی بن عبد اللہ کی سند سے انہوں نے کہا کہ میں نے ابو سعید الاضحیٰ سے سنا اور وہ ثقہ سے اور ایک پوری جماعت نے اس سے روایات لیں ہیں اور وہ اپنے زمانے کے امام ہیں۔

امام المحدثین حضرت امام ابن خزمیہ اور علماء کی جماعت کا حضرت

امام علی بن موسیٰ الرضا کی قبر پر جانا اور ان کے پاس گریہ کرنا

حضرت امام ابن حجر عسقلانی نے امام حاکم کی ”تاریخ نیشاپور“ سے نقل کیا کہ،
میں نے ابو بکر محمد بن مؤمل بن حسین بن عیسیٰ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ ہم امام
المحدثین امام ابو بکر ابن خزمیہ اور امام ابوعلی الثقفی و دیگر مشائخ کی ایک بہت
بڑی جماعت کے ساتھ حضرت امام علی بن موسیٰ الرضا کی قبر کی زیارت کے لیے
طوس شہر کی طرف گئے تو میں نے امام ابن خزمیہ کو اس مبارک بقعہ کی تعظیم کرتے
اور اس کے پاس گریہ زاری کرتے دیکھا اور جب ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے
فرمایا مجھے چھوڑ دو میں اپنے دل میں امام علی رضا کی محبت پاتا ہوں۔^①

۱۔ تہذیب التہذیب جلد ۷ صفحہ ۴۳۰، امام حاکم کے شیخ محمد بن مؤمل بن حسن کے بارے میں امام
ذہبی نے فرمایا: الامام رئیس نیشاپور۔۔۔ أحد البلغاء والفصحاء۔۔۔ اور المحدثین کے لیے اس نے دارالحدیث بنیاد اور
ان پر رزق وسیع کر دیا اور امام ابوعلی الیٰ فیظ نے اس پر تاریخ محمد بن جہل پڑھی اس سے اسلمی، امام حاکم اور سعید
بن محمد بن عبدان نے روایت کی ہے ”سیر احام النوا“ جلد ۱۶ صفحہ ۲۳ اور تاریخ اسلام جلد ۲۵ صفحہ ۴۵۲
وفیات ۳۵۰ میں فرمایا: وہ خراسان کے رؤساء میں سے ایک ہیں اور بیان میں ان سے زیادہ فصیح اور احسن ہیں
۔۔۔ حاکم نے کہا وہ اس کی فصاحت سے تعجب کرتے تھے اور حدیثی فیظ ابن خزمیہ جو کہ ابن خزمیہ کے ساتھ تھا
وہ ابوعلی الثقفی ہے اس کا تذکرہ ذہبی نے ”سیر جلد ۱۵ صفحہ ۲۸۰ میں فرمایا، وہ امام محدث، فقیہ، حاکم، زہد، صاحب
شیخ خراسان، ابوعلی محمد بن عبد الوہاب۔۔۔ الثقفی نیشاپوری شافعی داعی ہیں، امام حاکم نے کہا میں اس کے جنازہ
میں شامل تھا تو مجھے یاد نہیں کہ میں نے کبھی نیشاپور میں اس قدر اجتماع دیکھا ہو میں اس کی مجلس و منا میں جایا کرتا تھا
جب کہ میں چھوٹا بچہ تھا میں نے سنا کہ وہ اپنی دعا میں یوں کہتے تھے، انک انت اوحاب الوحاب الوحاب۔۔۔ اور
حاکم نے کہا میں نے ابو اعبس راہد سے سنا وہ کہتے تھے امام ابوعلی اپنے دور میں اللہ کی مخلوق پر بندہ تعالیٰ کی محبت
تھے تو مخلوق خداوندی پر اللہ تعالیٰ کی محبت کو مدح و تحسین دے کہ اس طرح محدثین کی جماعت کے ساتھ حضرت امام علی
بن موسیٰ رضا کی قبر کی زیارت کرتے اور حضرت امام بن خزمیہ اس مبارک قبر کی تعظیم کرتے اور اس کے لیے
توضیح اور اس کے پاس گریہ زاری کرتے تھے حالانکہ امام ابن خزمیہ بہتر جانتے ہیں کہ کوئی چیز عقیدہ میں نقص
ڈالتی ہے اور اگر ایسا ہوتا تو اللہ وہ بھی ایسا نہ کرتے۔)

اہل شام کا صحابیہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام حرام انصاریہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ توسل کرتے ہوئے بارش طلب کرنا:

ام ابن عساکر نے حافظ ابو نعیم سے روایت کی فرماتے ہیں کہ،
حضرت ام حرام بنت ملحان الانصاریہ رضی اللہ عنہا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی خالہ جان حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی زوجہ تھیں وہ حضرت عبادہ کے ساتھ سمندر میں جہاد میں گئیں اور شام میں فوت ہوئیں ان کی قبر قبرس میں ہے ان کی سواری کا جانور بدکا اور وہ گر کر شہید ہو گئیں اور اہل شام ان کے توسل سے بارش طلب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ نیک خاتون کی قبر ہے۔^(۱)

حضرت امام ابو بکر البلاطسی کی دعا سے استغاثہ کرنا:

ابن عماد نے شذرات الذهب میں فرمایا:
شیخ یونس العیشوی (یعنی تقی الدین ابو بکر بن محمد البلاطسی) جو کہ علم و فضل والے گھرانے سے تعلق رکھتے تھے ان کی تعریف میں نے حضرت امام اسید کمال الدین بن حمزہ سے سنی وہ دمشق میں طلب علم کی خاطر تشریف لائے اور وہاں کے علماء سے علم اخذ کیا پھر اس کو اپنا وطن بنالیا اور اس کے اوقف سے کچھ نہ لیتے تھے اور بادرانیہ میں وہ بیٹھا کرتے تھے اور ان کی طرف مال و وظائف لوگ بھیجتے لیکن وہ قبول نہ کرتے تھے اور وہ عالم باعمل متقی و پرہیز

۱. تاریخ دمشق جلد ۶۰ صفحہ ۲۱۷ و معرفة الصحاح لابی نعیم جلد ۶ صفحہ ۳۳۸۰
مرہم ۲۰۶۶ اور ام طبری نے واقدی کی سند سے بیان کیا کہ حضرت معاویہ آپ کو ہر سال سات ہزار دینار دیتے تھے جب انہوں نے خروج کا ارادہ کیا تو حضرت ام حرام سواری کے لیے جانور کے قریب ہوئیں اس سے گر گئیں اور فوت ہو گئیں وہاں ان کی قبر ہے جس کے وسیع سے لوگ بارش مانگتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ نیک خاتون کی قبر ہے۔ (فتح باری جلد ۱۱ صفحہ ۷۶)

گار تھے اور فقہاء حکام کے دلوں میں ان کی ہیبت تھی وہ مشکلات کے وقت آپ کی طرف رجوع کرتے تھے اور وہ اپنی بے نیازی کی وجہ سے کسی کی طرف تردد نہیں کرتے تھے اور نصیحت و خیر خواہی اور اعتناء بالعلم اور طلباء کے ساتھ ان کو خاص ہمت تھی اور ہمیشہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرماتے رہتے تھے، اور اس میں وہ کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پروا نہیں کرتے تھے اور حق میں مدائنت سے کام نہیں لیتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص تعلق تھا ان کی دعا سے استغاثہ کیا جاتا اور ان کے لحظہ سے تبرک حاصل کیا جاتا تھا وہ شریعت کی نصرت پر قائم اور اسلام کا جھنڈا اٹھائے ہوئے تھے ریا سے دور خالص اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول رہتے اور اپنی تعریف کو کسی سے بھی سننا پسند نہیں کرتے تھے۔^(۱)

عبد الملک بن مروان کا بیت اللہ کے طواف کرنے والوں سے توسل کرنا:

فاکھی نے ”اخبار مکہ“ میں امام شعبی سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ایک عجیب بات دیکھی کعبہ شریف کے پاس میں اور حضرت عبد اللہ بن عمر اور حضرت عبد اللہ بن زبیر اور حضرت مصعب بن زبیر اور عبد الملک بن مروان بیٹھے ہوئے تھے لوگوں نے کلام ختم ہونے کے بعد کہا کہ ایک ایک آدمی کھڑا ہو اور کن میانی کو پکڑ کر اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مانگے تو وہ فوراً اس کو پورا فرما دے گا، اے عبد اللہ بن زبیر جی! تم کھڑے ہو جاؤ کیونکہ تم ہجرت کے بعد پہلے پیدا ہونے والے ہو۔ تو وہ کھڑے ہوئے اور کن میانی کو پکڑ کر کہا، اے اللہ! بے شک تو عظیم ہے اور ہر عظیم کی امید تجھی سے ہے میں تجھ سے تیرے وجہ مبارک کے صدقے تیرے عرش کی حرمت اور تیرے گھر کی عزت کے صدقے مانگتا ہوں تو مجھے دنیا سے نہ اٹھانا جب تک کہ جی زکی خلافت میرے حوالے نہ کرے۔

پھر وہ واپس آ کر بیٹھ گئے پھر لوگوں نے کہا اے مصعب بن زبیر تم اٹھو، حضرت مصعب بن زبیر اٹھے اور رکن یمانی کو پکڑ کر یہ کہا

اے اللہ ہر شے کے رب اور ہر شے تیری ہی طرف لوٹتی ہے میں تیری قدرت سے سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے موت نہ دینا یہاں تک کہ عراق کی حکومت میرے حوالے نہ کرنا اور جب تک کہ حضرت سکینہ بنت امام حسین رضی اللہ عنہا کا میرے ساتھ نکاح ہو لے، پھر وہ واپس لوٹے اور اپنی جگہ بیٹھ گئے۔

پھر عبدالملک بن مروان سے کہا کہ وہ بھی دعا کرے تو وہ کھڑا ہوا اور رکن یمانی کو پکڑ کر عرض کی:

اے ساتوں آسمانوں اور خشک ہونے کے بعد سرسبز ہونے والی زمین کے رب میں تجھ سے سوال کرتا ہوں جو تیرے مطیع بندوں نے تیرے حکم سے سوال کیا اور میں تیرے وجہ جلال کی عزت کے صدقے اور اس حق کے صدقے اور تیری ساری مخلوق پر جو تیرا حق ہے اس کے صدقے اور کعبہ کے گرد طواف کرنے والوں کے صدقے سے سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے موت نہ دینا جب تک کہ زمین کے مشرق و مغرب کا مجھے والی نہ بنا دے اور جو بھی میرے ساتھ جھگڑا کرے اس کا سر کاٹ کر میرے سامنے آ جائے پھر وہ واپس لوٹا اور اپنی جگہ پر آ کر بیٹھ گیا۔

پھر کہا کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے عرض گزار ہوئے کہ آپ اٹھیے تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اٹھے اور رکن یمانی کو پکڑ کر عرض گزار ہوئے،

اے رحمن و رحیم میں تیری اس رحمت کے جو تیرے غضب پر غالب ہے کے صدقے تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری قدرت جو کہ ساری مخلوق پر ہے کے وسیع سے سوال کرتا ہوں کہ مجھے اس وقت تک زندہ رکھنا اور وفات نہ دینا جب تک کہ تو مجھ پر جنت واجب نہیں کرتا۔

امام شعبی نے فرمایا دنیا میں میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ ان تمام اشخاص کو جو انہوں نے نگاہ انہیں مل گیا اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو جنت کی بشارت دی گئی اور ان کو دکھادی گئی۔^(۱)

حضرت عبدالرحمن بن ربیعہ کی روح کے وسیعہ سے بارش طلب کرنا:

امام یاقوت الحموی نے ”معجم البلدان“ میں ”بنجر“ شہر کے ذکر میں نقل کیا کہ یہ شہر عبدالرحمن بن ربیعہ اور ان کے بھائی کے ہاتھوں فتح ہوا، یہاں تک کہ عبدالرحمن بن ربیعہ شہید ہو گئے اور جھنڈا ان کے بھائی نے اٹھ لیا وہ لڑتا لڑتا یہاں تک لڑا کہ بنجر کے نواح میں عبدالرحمن اپنے بھائی کی قبر بنانے میں کامیاب ہو گیا اور باقی مسلمانوں کے ساتھ جیلان کے راستہ پر لوٹ آیا تو عبدالرحمن بن جمانہ اہلی نے کہا:

وان لنا قبرین قبر بلنجر وقبرا بصین استان یا لک من قب
فهذا الذی بالصین عمت فتوحه وهذا الذی یسقی به سبل القطر
ہمارے لیے دو قبریں ہیں ایک قبر بنجر میں اور ایک قبر چین میں کیا شان ہے
اس قبر کی پس یہ جو چین میں ہے اس کی فتوحات عام ہیں اور یہ جو بنجر میں ہے
اس کے وسیلہ سے بارش طلب کی جاتی ہے۔

اس سے مراد یہ ہے کہ ترک میں جب عبدالرحمن بن ربیعہ شہید ہوئے یا کہا گیا ہے کہ
سلمان بن ربیعہ اور ان کے ساتھی شہید ہوئے وہ لوگ ہر روز ان کے مورچوں سے نور نکلتے
دیکھتے تھے تو انہوں نے سلمان بن ربیعہ کو پکڑا اور تابوت میں رکھ دیا تو جب بھی ان پر قحط

(۱) اخبار مکة للفاکھی جلد ۱ صفحہ ۱۴۰-۱۴۱ برقم ۱۶۰ واس مشکوٰۃ فی کتاب
المستعین اللہ تعالیٰ عند المہات والاحاحات ۵۵، ۵۴ برقم ۴۷ قلت: رواہ ابن ابی الدیابی
کتاب محبہ الدعواة صفحہ ۶۲-۶۵ برقم ۸۲، من طریق أبو الحسن أحمد بن عبد الأعلى
الشیبانی، بہ، محوہ، وفيه قول عبد الله بن الربيع، اللهم انک عظیم، ترحی لکل عظیم، اساک
محرمه وحک، و حرمة عرشک، و حرمة سبک، ---- الب۔ مؤسسة الكتب الثقافية بیروت
لسان الطلعة لا أدون ۳۱۳ھ-۱۹۹۳۔ (رستہ حقیقت علیہ، لمهندس شیخ زید محمد بن۔) (ارشاد مسعود)

پڑتا تو وہ اس کے سبب سے بارش طلب کیا کرتے تھے اور جو چین میں شہید ہوئے وہ قتیہ بن مسلم الباہلی ہیں۔^(۱)

حضرت عبداللہ بن غالب کی روح سے برکت مشاہدہ میں آئی
امام شیخ عبدالحق بن عبدالرحمن الاشعری التوفی ۵۸۱ھ اپنی کتاب ”العاقبۃ فی ذکر الموت“ میں فرماتے ہیں:

حماد بن زید نے کہا کہ مجھے خبر دی سعید بن زید نے اس نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن غالب کی قبر میں کبھی تک ہاتھ داخل کیا اور میں نے اس سے مٹی نکالی تو اس میں کستوری کی سی خوشبو آ رہی تھی۔ اور اس قبر کا یہ قصہ مشہور و معروف ہے تو جب لوگوں پر اس کے فتنہ کا خوف ہوا تو اس قبر کو برابر کر دیا گیا۔^(۲)

حضرت سیدنا ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کی قبر سے برکت کا مشاہدہ:
امام ابو بکر الدینوری نے کہا ہمیں خبر دی احمد^(۱) نے ان کو بتایا احمد بن علی

”معجم البلدان جلد ۱ صفحہ ۴۹۰ و تاریخ دمشق الكبير لابن عساکر جلد ۲۱ صفحہ ۴۳، ۴۴ اور شعر کا دوسرا مصرع اس طرح نقل فرمایا:

”فهدا الذي بالصين عمت فتوحه وهذا الذي بالترك يسقه به الفطر، اور جو چین میں ہے اس کی فتوحات عام ہیں۔ اور یہ جو ترک میں ہے اس سے بارش طلب کی جاتی ہے۔ اور علامہ بن حجر عسقلانی نے ”الاصباح جلد ۳ صفحہ ۳۰۳“ میں فرمایا کہ عبدالرحمن بالاد ترک میں دفن ہیں اور اب تک ان کے ویسے سے بارش طلب کی جاتی ہے۔ امام دینوری نے الجلیسۃ برقم ۲۵۸ ”میں پاس نقل کیا ہے اور اس سند میں ابوبکر بن ابی مرہ ہے اس کو امام ابن الدینی ونگی بن معین اور امام بخاری نے ضعیف کہا ہے اور اس میں والدہ کی ہے اور یہ سیرت میں مقبول ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک جیسا کہ امام ابن الصمام ہیں ثقہ ہے اور یہ ہماری مستدل روایت سیرت سے کی ہے اس بنا پر یہ روایت مقبول ہوگی۔“

④ العاقبۃ فی ذکر الموت صفحہ ۲۱۹۔

⑤ احمد بن مروان الدینوری المالکی۔ ابن حفر نے اس کے بارے میں فرمایا: مسند نے ”اصلہ“ میں کہا یہ بن قتیہ سے سب سے زیادہ روایت کرنے والا ہے یہ ثقہ ہے اور کثیر الحدیث ہے ”لسان المیزان جلد ۱ صفحہ ۶۹“ اور امام ابن الصمام نے اس کی توثیق پر اعتماد کیا ہے ”فتح القدیر ۲/ ۵۰۶“ اور اسی طرح امام مقدسی نے ”مختارۃ“ ۲۳۸ ب میں، اور اس کی توثیق کے لیے دیکھیں، مقدمہ المحالہ مشہور س حسن آل سنبلہ ن۔

المقری ^(۱) نے وہ کہتے ہیں ہمیں حدیث بیان کی الاصحی ^(۲) نے وہ اپنے باپ ^(۳) سے اور وہ اپنے جد ^(۴) سے روایت کرتے ہیں: کہ حضرت ابو ایوب انصاری (خالد بن زید) رضی اللہ عنہ نے بلاد روم میں جہاد کیا اور قسطنطنیہ میں فوت ہوئے اور اس شہر کے قلعہ کی دیواروں کے پس

کا، احمد بن علی المقری: اس کو داؤد قطنی نے ثقہ کہا ہے۔ تاریخ بغداد جلد ۴ صفحہ ۳۰۳ و سیر اعلام النبلاء جلد ۱۳ صفحہ ۴۱۸ و سوالات الحاکم للدارقطنی برقم ۱۳ و طبقات الفقہاء لابن الجزری جلد ۱/۸۶-۸۷

(۲) الاصحی۔ ان کا نام عبد الملک بن قریب بن عبد الملک ہے:

، ابن حجر نے کہا کہ سچا ہے اور سنی ہے "تقریب برقم ۴۲۰۵" اور امام ابو بکر بن ابی حبشہ امام یحییٰ بن معین سے نقل کرتے ہیں، الاصحی ثقہ ہے "تہذیب الکمال جلد ۱۸ صفحہ ۳۸۷۔

(۳) اُبیہ: وہ قریب بن عبد الملک بن علی بن اصمع ہے۔ اس کا امام بخاری نے "التاریخ الکبیر جلد ۷ صفحہ ۲۰۵ میں اور امام ابن ابی حاتم نے "الشرح والتعذیل جلد ۷ صفحہ ۱۴۹ ترجمہ ۸۳۱ میں ذکر کیا اور دونوں حضرات نے اس میں جرح و تعدیل کا کوئی لفظ ذکر نہیں کیا اور اس سے اس کا بیٹا عبد الملک اور عمر بن عاصم کلابی نے روایت لی ہے اور یہ دونوں ثقہ ہیں اور ازوی کا قول کہ وہ منکر الحدیث ہے جیسا کہ میرا ان الاعتدال جلد ۳ صفحہ ۸۹ و لسان المیزان جلد ۴ صفحہ ۴۷۲ تو اس میں کئی وجوہ سے نظر ہے۔

پہلی وجہ: یہ کہ ازوی بذات خود متکلم فیہ ہے۔ دوسری وجہ: یہ جرح مبہم ہے اور جرح مبہم مردود ہوتی ہے۔ تیسری وجہ: ذہبی نے قریب بن عبد الملک کو "ضعفاء" میں ذکر نہیں کیا جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ ازوی کی تضعیف کا اعتبار نہیں کرتے، جب یہ کلام ثابت ہو گیا تو اس راوی کے بارے کم از کم ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ مقرب الحدیث ہے (حسن کے قریب جو کہ مقبول کی قسم ہے) کیونکہ اس میں کوئی جرح مفسر و معتبر وارد نہیں ہے۔ اور اس سے ثقہ راوی روایت کر رہے ہیں اور اس پر مزید یہ کہ اس کے شیخ عبد الملک بن علی بن اصمع مقبول الحدیث ہیں اور یہ کہ ابن ابی حاتم جس راوی پر شکوت کریں تو محمد شین کی ایک جماعت جیسا کہ محب الطبری و ابن سعد کے نزدیک وہ ثقہ ہوتا ہے پس جب بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی تو اب عبد الملک بن علی بن اصمع کا بحول الہی و العین ہونا مضر نہیں ہے۔

(۴) جدہ: وہ عبد الملک بن علی بن اصمع ہے۔

اور اس روایت کا شہد ابن عبد البر کی مجدد سے روایت ہے لہذا اس طرح یہ روایت حسن لغیرہ کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے اور سیرت کے باب میں تو یہ قبول کا اعلیٰ درجہ ہے اور ایسا نہیں جیسا کہ "الجلال" کے محقق نے کہا ہے کہ اس روایت میں قطعاً ہے کیونکہ عبد الملک اپنے باپ سے روایت نہیں کرتا صحیح یہ ہے کہ وہ اپنے باپ سے روایت کرتا ہے جیسا کہ ابن حجر نے "سان المیزان جلد ۵ صفحہ ۵۲۵ میں اور صاحب "المکمل" نے جلد ۷ صفحہ ۱۰۹ میں نص فرمائی ہے۔)

اولیاء اللہ میں سے ایک کی قبر میں سے کستوری کی خوشبو آنا:
عبدالحق الاشہلی فرماتے ہیں،

الصحافة لأبي عبد الله رقم ٢ / ١٨٤ - تاريخ الإصدار ٩٩ هـ - المجلد ٥ - سنة ١٤٠٠

ہمیں بیان کیا ابو الولید اسماعیل بن احمد المعروف بابن أفرند اور وہ اور ان کے والد دونوں معروف و مشہور اولیاء میں سے ہیں ابو الولید نے کہا میرے والد صاحب وفات پا گئے تو میرے بھائیوں میں سے ایک جو کہ بات کا سچا اور ثقہ تھا میں اس کا نام بھول گیا ہوں اس نے مجھے بتایا کہ میں نے تمہارے والد صاحب کی قبر کی زیارت کی اور اس پر قرآن پاک کے پارے کی تلاوت کی۔^(۱) پھر میں نے کہا، اے فلاں اس کو میں نے تجھے ہدیہ کیا اب میرے لیے کیا ہے؟ کہا کہ، مجھے ایک خاص قسم کی خوشبو نے گھیر لیا اور وہ میرے ساتھ تھی جب میں وہاں سے پلٹا تو بھی وہ میرے ساتھ ساتھ تھی یہاں تک کہ میں نے آدھا راستہ طے کر لیا تب وہ مجھ سے جدا ہوئی۔^(۲)

جلیل القدر صحابی حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کی قبر کے زائر کے لیے کرامت:

ابو محمد عبد اللہ الکبریٰ جو کہ مغاور کے نام سے معروف ہیں اولیاء کرام میں سے ہیں نے روایت کی، اور نیکی اور سچائی میں مشہور و معروف ہیں انہوں نے فرمایا:

میں نے حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عشرہ مبشرہ میں سے صحابی ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں میں سے ہیں کی قبر جو کہ بصرہ میں ہے کی زیارت کی جس وقت میں قبر پر تھا تو میں نے دیکھا کہ مجھ پر فضا میں سے گلاب کا عرق انڈیل دیا گیا ہے میں اور میرے سارے کپڑے اس

۱۔ اس میں قبور پر قرآن کریم کا ثبوت ہے، اس مسئلہ میں، مترجم حضرت علامہ مولانا محمد عباس رضوی صاحب داندغزہ و شرفی یوم المعاد نے ایک مستقل رسالہ "القول المنصور فی اقراء علی مقصور" تہنیف فرمایا ہے جو کہ نہایت ہی مدلل و اس مسئلہ پر جامع ہے اور اس مسئلہ پر کیے جانے والے منکرین سے تمام اعتراضات کا گہی مدان شکس جواب دیا گیا ہے۔ ارشد مسعود علی عنہ (

۲۔ لعافۃ فی ذکر الموت ۲۱۹ والتذکرۃ فی امور الآخرۃ للقرطبی ۸۰۔

سے بھیگ گئے میں اس کو دیکھ رہا تھا میری آنکھیں کھلی ہوئی اور میرا ذہن حاضر تھا اور یہ بھی بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے سرہانے گلاب کا عرق پیدا فرما دے جو اس کو ترکہ دے بلکہ پوری زمین کو ہی ترکہ دے تاکہ اپنے نبی کریم ﷺ کے صحابی کی کرامت ظاہر ہو اور خاص کر اس کی زیارت کرنے والے کے لیے بشارت ہو جائے لیکن یہ ہر زائر کے لیے ضروری بھی نہیں ہے اور نہ ہی ہر وہ جس کی زیارت کی جائے بلکہ کبھی زائر اس سے افضل ہوتا ہے اور کبھی مزور افضل ہوتا ہے اور یہ کوئی اچھنبے والی بات نہیں ہے اور اس پر کلام دوسری جگہ تفصیلاً کر دیا ہے۔^(۱)

حضرت نجاشی رضی اللہ عنہ کی قبر پر نور کا دیکھا جانا:

ابن اسحاق نے بیان کیا کہ مجھے یزید بن رومان نے حدیث بیان کی وہ عروہ سے اور وہ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جب نجاشی کا انتقال ہوا ہم کہتے تھے کہ ان کی قبر پر ہمیشہ نور دیکھا جاتا۔^(۲)

جبل قاسیون دمشق میں جہاں خون گرا وہاں دعا کے قبول ہونے کا گمان ہے:

ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں روایت کی فرماتے ہیں:

ہشام نے کہا میں نے ولید بن مسلم سے سنا وہ کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن عبد العزیز سے سنا وہ کہتے ہیں ہم ہشام بن عبد الملک کے دور خلافت میں اس جگہ پہاڑ پر چڑھے جہاں حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے کا خون گرا تھا ہم نے وہاں اللہ تعالیٰ سے بارش کی دعا مانگی تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں بارش عطا فرمائی اتنی بارش ہوئی کہ ہم کو چھ روز تک غار میں ٹھہرنا پڑا۔

۱۔ العقبۃ فی ذکر الموت صفحہ ۲۱۹۔

۲۔ سیرۃ ابن اسحاق ۱/۲۰۱ (۲۹۲) و سنن ابو داؤد ۱۹/۲ (۲۵۲۳)

ابن کھول نے کہا کہ میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کے ساتھ اس پہاڑ پر چڑھا جہاں حضرت آدم علیہ السلام کے مقبول بیٹے کا خون گرا تھا تاکہ وہاں ہم بارش کی دعا کریں تو اللہ تعالیٰ نے بارش عطا فرمائی۔ اور کہا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا خون کی جگہ گئے اللہ تعالیٰ سے بارش کی دعا مانگی تو اتنی بارش ہوئی کہ وادی جاری ہو گئی۔

اور احمد بن کثیر سے روایت ہے انہوں نے کہا،

میں جبل قاسیون پر جہاں حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے کے خون گرنے کی جگہ چڑھا اور اللہ تعالیٰ سے حج کرنے کی سعادت طلب کی توجج کیا، جہاد کی دعا کی تو جہاد نصیب ہوا، بیت المقدس کی زیارت اور اس میں نماز پڑھنے اور عسقلان و تمام ساحلوں کی رباط کی دعا کی تو ان تمام کی زیارت نصیب ہوئی میں نے دعا کی کہ میں بازاروں اور خرید و فروخت سے مستغنی ہو جاؤں تو یہ بھی مجھے حاصل ہو گیا۔

میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ہانبل بن آدم علیہ السلام کو دیکھا تو میں نے اس سے سوال کیا۔

میں اللہ واحد و وحد اور تیرے باپ حضرت آدم علیہ السلام کے وسیلہ سے پوچھتا ہوں کہ کیا یہ آپ کا خون ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ واحد و وحد کی قسم یہ میرا خون ہے۔

اے اللہ! میرے والد آدم اور میری والدہ حوا اور اس نبی مصطفیٰ امی صلی اللہ علیہ وسلم کے رب میرے خون کو ہر نبی اور صدیق کے لیے مستغاث بنادے۔

اور جو جہاں دعا کرے اس کی دعا کو قبول کر اور جو سوال کرے اس کو عطا فرما تو اللہ تعالیٰ نے میری یہ دعا قبول فرمائی اور اس کو ہر آدمی بنادیا۔

اور آسمان کے ستاروں کی تعداد کے مطابق فرشتوں کو اس کی حفاظت پر مامور بنادیا کہ جو یہاں صرف نماز پڑھنے کے لیے آئے گا۔

تو رسول اللہ

تحقیق یہ کیسا اور اس کے ساتھ کرم اور احسان مزید بھی فرمایا، ہر جمعرات کو میں اپنے ان دونوں صحابیوں اور حضرت ہاتل کے ہمراہ تشریف فرما ہوتا ہوں اور ہم یہاں نماز پڑھتے ہیں۔ میں نے عرض کی، یا رسول اللہ ﷺ میرے لیے دعا کیجیے کہ میں مستجاب الدعوات ہو جاؤں اور مجھے کوئی ایسی دھم سبھلا دیجیے جو ہر حاجت اور مشکل کے وقت کام آئے، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنا منہ کھولو، میں نے اپنا منہ کھولا تو آپ نے اس میں لعاب دہن مبارک ڈالا اور فرمایا۔ تجھے جو دے دیا گیا اس کو پکڑ لے تجھے عطا فرما دیا گیا اس کو لازم کر لے۔^①

امام ابن عساکر نے ولید بن مسلم سے روایت کی انہوں نے فرمایا:

میں نے حضرت ابن عباس سے سنا فرماتے ہیں کہ، اہل دمشق سے جب بارش روک دی جاتی ہے اور تنگی پڑھتی ہے یا کوئی حاکم ان پر ظلم و ستم کرتا ہے یا ان کو کوئی حاجت درپیش ہوتی ہے تو وہ خون والے پہاڑ پر چڑھتے ہیں کہ جہاں حضرت آدم علیہ السلام کے مقتول بیٹے کا خون گرا تھا اور اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کو عطا فرماتا ہے جو وہ مانگتے ہیں۔

ہشام نے کہا:

میں اپنے باپ اور اہل دمشق کی ایک جماعت کے ساتھ اس پہاڑ پر چڑھا ہم نے اللہ تعالیٰ سے بارش طلب کی تو اللہ تعالیٰ نے موسلا دھار بارش نازل فرمائی یہاں تک کہ ہم کو اس غار میں جو کہ خون کے نیچے ہے تین دن تک رکنا پڑا پھر ہم نے دعا کی کہ اب اس کو روک دے تو ہم نے زمین دیکھی۔ ہشام نے کہا: میں نے ولید بن مسلم سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سعید بن عبد العزیز سے سنا وہ کہتے ہیں، میں ہشام بن عبد الملک کی خلافت کے دور میں

حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے کے خون کی جگہ چڑھا اور بارش کی دعا کی اتنی بارش آئی کہ چھ دن تک ہمیں غار میں رکنا پڑا۔

ولید نے کہا:

سعید نے کہا کہ مجھے مکحول نے خبر دی انہوں نے فرمایا میں نے اس شخص سے سنا جس نے ذکر کیا کہ حضرت معویہ رضی اللہ عنہ مسلّمہ بن عقیل کے ساتھ خون کی جگہ لگئے اللہ تعالیٰ سے بارش کی دعا مانگنے کے لیے کہ اللہ تعالیٰ انہیں بارش دے تو اتنی بارش ہوئی کہ وادیاں بہہ نکلیں۔

مکحول نے کہا:

میں نے کعب الاحبار سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ بے شک یہ جگہ رفع حاجات اور اللہ تعالیٰ کی عطاؤں والی جگہ ہے اس جگہ پر کسی سائل کا کوئی سوال رد نہیں ہوتا۔ ہشام بن عمار نے کہا میں نے اس شخص سے سنا کہ جو کعب الاحبار سے بیان کرتا تھا کہ حضرت کعب الاحبار نے کہا کہ حضرت الیاس علیہ السلام اپنی قوم کے بادشاہ کے ظلم کی وجہ سے دس سال تک اس غار میں ٹھہرے رہے جو کہ خون کے نیچے ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس بادشاہ کو ہاک کر دیا اور اس کی جگہ دوسرا حاکم آ گیا۔

تو حضرت الیاس علیہ السلام وہاں سے واپس تشریف لائے اور حاکم پر اسلام پیش کیا تو اس نے اسلام قبول کر لیا اور اس کی قوم بھی سوائے دس ہزار کے سب کی سب مسلمان ہو گئی۔ تو ان کو قتل کرنے کا حکم ہوا تو ان کو دوسروں نے قتل کر دیا۔

ہشام نے کہا:

میں نے وہ حدیث سنی جو کہ حضرت وہب بن منبہ کی طرف لوٹتی ہے انہوں

نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

کافر اکٹھے ہو کر میرے بارے میں مشورہ کرنے لگے تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا، اے کاش کہ میں دمشق کے غوطہ علاقے میں ہوتا اور میں حضرات انبیاء کرام کے مستغاث کی جگہ جاتا کہ جہاں ابن آدم نے اپنے بھائی کو قتل کیا تھا اور وہاں میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ وہ ان کفار کو ہلاک کر دے جو کہ ظالم ہیں تو حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور عرض کی یا محمد ﷺ آپ ﷺ مکہ کے بعض پہاڑوں پر تشریف لے چلیں اور ان کی ناروں میں رہیں وہ آپ کی قوم سے آپ کا قلعہ ہیں تو نبی اکرم ﷺ اور سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما ایک پہاڑ پر تشریف لائے تو وہاں ایک ایسی غار دیکھی کہ جس میں بہت سارے حشرات الارض تھے۔۔۔ (آگے پورا واقعہ بیان کیا)

امام مکتول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جبل قاسیون میں خون کی جگہ شریف و برکت والی ہے حضرت عیسیٰ بن زکریا علیہما السلام اور آپ کی وادہ ماجدہ وہاں چالیس سال تک ٹھہرے رہے، اور وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے حواریوں نے نمازیں پڑھیں۔

امام زہری سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، اگر لوگ موضع الدم کی فضیلت کو جان جاتے تو وہ کھانا بھی وہیں کھاتے اور پانی بھی وہیں جا کر پیتے۔^{(۱) (۲)}

بعض صالحین نے بعض متاخرین کے لیے جبل قاسیون کی فضیلت میں نظم کہی ہے۔^(۱)

① تاریخ دمشق جلد ۲ صفحہ ۲۳۴-۲۳۶۔

② تاریخ دمشق جلد ۲ صفحہ ۲۳۶۔

③ تاریخ دمشق جلد ۲ صفحہ ۲۳۸-۲۳۹۔

یا صالح کم فی قاسیون و سفحہ من مشہد یتوجب التعظیبا أضحیٰ
 فالربوۃ العلیاء یفضلہا الذی تفسیر الکتاب علیہا
 والنیرب المشہور یعرف فضلہ من زارہ أو ذاق فیہ تنعیم
 ومغارة الدم فضلہا متواتر ما زلت أسمعہ ہدیت عطیہ
 ولكہف جبریل الأمين فضیلۃ مذکورۃ وقعت الی قدیہ
 ومغارة الجوع الشریفۃ تحتہ ومقام کم عابد فیہا ابن مقبہ
 برزۃ لیس ینکر فضلہ أعنی مقام ائیک ابراہیم
 ولکم مکان فیہ لیس بمسجد رئی أضحیٰ علی المتعبدین کریہا
 النبی مصلیا فی سفحہ صلوا علیہ وسلموا تسلیا
 وبہ قبور الانبیاء فمن مضی فآدم لیزورہم فقد ابتغی التکریم
 ریارنہ وواظب قصدہ لتنال أجرا فی الجنان جسیہا
 اولیاء کرام کے قریب دفن کرنا بطور تبرک:

اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم فرمائے تیرے لیے مستحب ہے کہ تو اپنے مرنے والوں کو اولیاء
 صالحین کی قبور اور نیک لوگوں کے مدفن میں ان کے قریب دفن کرے اور تبرک ان کے
 جوار میں مسکن بنائے اور ان کے قرب کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل بنائے ان کے سوا
 دیگر قبرستان سے بچ کہ جن کی ہمسائیگی سے تکلیف کا ڈر ہے اور ان کے دیکھنے سے دکھ
 پہنچتا ہے۔ بے شک نبی اکرم ﷺ سے روایت کی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
 ان المیت یتأذى بحار السوء، کما یتأذى به الحي۔

بے شک میت کو برے ہمسائے سے تکلیف پہنچتی ہے جس طرح اس سے
 زندہ تکلیف اٹھاتا ہے۔^①

① العنقة فی ذکر الموت ۲۱۹-۱۲۰۔ قلت: احررہ ابو نعیم فی الحلیۃ ۶/۳۵۳، والدہلمی
 فی مردوس الاحبار ۱/۱۰۲ (۳۳۷) والرافعی فی التدوین فی حبار قروین ۱/۳۸۳ «

ابن الجوزی نے صفوة الصفوة میں فرمایا ابو عبد اللہ احمد بن یحییٰ الجلاء نے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے سنا انہوں نے فرمایا میں معروف کرنی کے پاس ان کے مجلس میں تھا ایک آدمی آیا اور کہا: اے ابو محفوظ میں نے رات کو ایک عجیب چیز دیکھی حضرت معروف کرنی نے فرمایا اللہ تجھ پر رحم فرمائے تو نے کیا دیکھا؟ اس نے کہا کہ میرے گھر والوں نے مجھے مچھلی کی فرمائش کی میں بازار گیا اور ان کے لیے مچھلی خریدی اور ایک مزدور کو کہا کہ وہ اسے اٹھا کر میرے ساتھ چلے پس وہ میرے ساتھ چلا پس جب ہم نے ظہر کی آذان سنی تو مزدور نے کہا اے چچا کیا ہم نماز نہ پڑھ لیں؟

گویا کہ اس نے مجھے غفلت سے بیدار کر دیا میں نے اسے کہا ہاں کیوں نہیں ہم نے مچھلی والا طبق بیت الخلاء پر رکھ دیا اور مسجد میں داخل ہو گئے میں نے دل میں کہا غلام نے مچھلی والی پلیٹ دیے ہی رکھ دی اور میں نے بھی اس کا خاص خیال نہیں کیا ابھی ہم نماز پڑھ ہی رہے تھے کہ جماعت کھڑی ہو گئی ہم نے جماعت کے ساتھ نماز پڑھی اور جماعت کے بعد بقیہ نماز ادا کی اور مسجد سے نکلے اور وہ طبق دیے کا دیے ہی پڑا ہوا تھا میں اپنے گھر آیا اور اپنے گھر والوں کو سارا ماجرا سنایا تو انہوں نے مجھے کہا کہ اس غلام کو کہو کہ وہ ہمارے ساتھ یہ مچھلی کھائے میں نے اس کو کہا کیا تو ہمارے ساتھ یہ مچھلی کھا سکتا ہے؟ تو اس نے کہا، میں روزے سے ہوں میں نے کہا ہمارے ساتھ افطار کر تو اس نے کہا کہ ہاں یہ ہو

«و ۱۷۷/۲ و ۲۰۰/۳ و ۱۵۰/۳ و ابن عساکر فی تاریخ دمشق ۳۷۸/۵۸ (۱۲۱۳)۔ و قال العلحونی فی کشف الخفاء ۱/۷۴، ذکرہ ابن الجوزی فی الموضوعات وقال فی المقاصد، رواہ ابو نعیم والحلیلی من حدیث سلیمان بن عیسیٰ عن ابي هريرة مرفوعاً و سلیمان موقوف بل انہم بالوضع ولكن لم یزل عمل السلف والخلف علی هذا انتهى۔ و بما يشهد له ما أخرجه ابن عساکر عن علی أمرنا رسول الله أن ندفن موتانا و وسط قوم صالحین فان الموتی يتأذون بجار السوء كما يتأذى به الأحياء۔ قلت: و شاهده عن ام سلمة رواه الدیلمی فی فردوس الاحبار ۱/۹۸ (۳۱۸) و لفظه: احسبوا ولا تؤذوا امواتکم بالعویل ولا بترکیة ولا بتأخیر وصية ولا بقطیعة و عجلوا قصاء دیہ و اعدلوا عن جيران السوء و اذا حفرتم فعمقوا و اوسعوا۔ و ذکرہ محمد بن اسماعیل الأثیر فی سبل السلام ۲/۹۶ و الشوکانی فی نیل الاوطار ۲/۸۸»

سکتا ہے۔ آپ مجھے مسجد کا راستہ دکھلا دیں۔ میں نے اس کو مسجد کا راستہ دکھلا دیا تو وہ مسجد میں داخل ہوا اور نماز مغرب تک وہ وہاں بیٹھا رہا میں اس کے پاس آیا اور اس کو کہا اللہ تجھ پر رحم فرمائے کیا تو کھڑا نہیں ہوگا؟ اس نے کہا کیا ہم نماز عشاء پڑھ کر نہ نکلیں؟ میں نے دل میں کہا یہ دوسری عجیب بات ہوئی اس کا ارادہ یہ ہے کہ اس میں بھلائی ہے جب ہم نے نماز پڑھ لی تو میں اس کو لے کر اپنے گھر آیا ہمارے گھر کے تین کمرے ہیں ایک کمرے میں میں اور میری بیوی ایک کمرے میں ہماری بچی جو کہ بیس سال سے اسی طرح پڑی ہوئی تھی جیسے کہ پیدا ہوئی تھی اور ایک کمرے میں ہمارا مہمان تھا میں اور میری بیوی سو رہے تھے کہ رات کے پچھلے پہر کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے کہا کون؟ تو اس نے کہا کہ میں فلاں آپ کی بچی ہوں میں نے کہا وہ تو ایک گوشت کالو تھرا گھر میں پڑی ہوئی ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ ایسے چل سکے؟ تو اس نے کہا کہ میں وہی ہوں دروازہ کھول لے۔ ہم نے دروازہ کھولا تو وہ وہی بچی تھی میں نے کہا کہ یہ کیا ماجرا ہے تو اس نے کہا کہ میں نے آپ سے سنا کہ آپ فرما رہے تھے کہ ہمارا یہ مہمان نیک آدمی ہے تو میرے دل میں خیال پیدا ہوا کہ میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس سے توسل کرتی ہوں۔ تو میں نے کہا:

”اللهم بحق ضیفنا هذا، وبجاهه عندك، الا اطلقت أسري“

اے اللہ! ہمارے اس مہمان کے صدقے اور جو تیرے حضور اس کی عزت

ہے اس کے صدقے مجھ کو صحت عطا فرما۔

تو میں تندرست ہو کر کھڑی ہو گئی اب میں بالکل عافیت سے ہوں جیسے کہ آپ دیکھ رہے ہیں، تو میں کھڑا ہوا اور اس کو اپنے گھر میں تلاش کرنے لگا گھر خالی تھا اور وہاں کوئی بھی نہیں تھا میں گھر کے دروازے پر آیا تو دروازے کو اسی طرح تالا لگا ہوا تھا تو حضرت معروف کرخی نے کہا کہ ہاں اولیاء کرام میں بڑے چھوٹے ہوتے ہیں۔^①

قصہ جارود بن عبداللہ اور قیس بن ساعدہ:

امام بیہقی نے ”دلائل النبوۃ“ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی، آپ نے فرمایا، جارود بن عبداللہ جو کہ اپنی قوم کے سردار تھے اور اپنے خاندان میں ان کا حکم چلتا تھا عظیم القدر حکمران تھے، عظیم الخطر، اور ظاہر الادب، عظیم حسب و نسب کے مالک خوبصورت و خوبسیرت، مال و دولت والے وفد عبدالقیس میں ذوی الاخطار و القدار، فضل و احسان والے، فصاحت و برہان، ان میں سے ہر ایک شخص کجھور کے درخت کی طرح نوجوان، اونٹوں پر سوار، اونٹوں اور گھوڑوں کو دوڑاتے آرہے تھے یہ لوگ اپنی سیرتوں میں بڑے پختہ عزائم کے پکے تھے ساتھیوں کے ساتھ چتے میل درمیل طے کرتے آرہے تھے۔ حتیٰ کہ انہوں نے اپنی سواریاں مسجد نبوی شریف کے پاس بٹھادیں۔ جارود اپنی قوم اور اپنے عم زادہ بزرگوں کی طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا اے میری قوم! یہ چمکتی پیشانی والے عمرہ علیہ السلام ہیں عرب کے سردار اور عبدالمطلب کی ساری اولاد سے بہتر۔ جب تم ان کے پاس حاضر ہونا اور سامنے کھڑا ہونا تو اچھے انداز سے سلام عرض کرنا اور تھوڑا کلام کرنا۔ سب نے بالاتفاق جواب دیا، اے شاہ عالی مرتبت اے شیر بہادر! آپ کے ہوتے ہوئے نہ تو ہم کوئی بات کریں گے اور نہ آپ کے حکم سے تجاوز کریں گے ہم تو دل و جان سے باتوں کو سنیں گے آپ جو جی میں آئے کیجئے ہم آپ کے پیچھے ہیں چنانچہ جارود بہادر سرداروں کے جلو میں اٹھ کھڑا ہوا انہوں نے اپنے سروں پر عمائے سجائے مضبوط نیزے اور تلواریں لٹکائیں کپڑوں کے دامن زمین پر گھسیٹتے ہوئے اشعار کہتے اور اپنے بزرگوں کے مناقب کا تذکرہ کرتے ہوئے آئے وہ لوگ نہ تو لمبی بات کرتے اور نہ ہی بے معنی خاموش رہتے اگر ان کا سردار ان کو حکم دیتا تو بجا لاتے اگر باز رکھتا تو رک جاتے وہ جنگل کے ایسے شیر کی طرح لگ رہے تھے جو بڑی نرمی اور آہستگی سے آگے بڑھتا ہے۔ حتیٰ کہ وہ نبی کریم ﷺ کے حضور عاجزانہ کھڑے ہو گئے جب یہ لوگ مسجد میں داخل ہوتے

ہیں تو سب حاضرین نے ان کو دیکھا جا رو دکھ سکتا ہوا حضور ﷺ کے سامنے آیا اپنا پنا پکا نیچے کیا اور بڑے اچھے طریقے سے سلام عرض کیا پھر یہ اشعار کہے:

یا نبی الہدی أنتک رجال قطع فدفدا و آلا فالا
اے سرپا ہدایت نبی ﷺ بلند یوں اور پستیوں کو طے کرتے کچھ لوگ آپ
ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے ہیں۔

و طوت نحوک الصحاح طرا لا تحال الکلال فیک کللا
انہوں نے اپنی سب باتوں کا رخ آپ ﷺ کی طرف کر دیا ان کی آپ
ﷺ کے بارے میں بات کرنے کی سکت نہ ہونے کو کم نہ خیال کیجئے۔

کل دہماء یقصر الطرف عنها أرقلتها قلاصنا ارقالا
سب ایسی جماعت ہیں جن کو دیکھنے سے نگاہ قاصر رہتی ہے ان کو ہمارے لمبی
ٹانگوں والے اونٹ بڑے شوق سے دوڑا کر لائے ہیں۔

و طوتها الجیاد تجمع فیها بکماء کانجم تتللا
ان کو ایسے گھوڑے لائے ہیں جو ستاروں کی طرح چمکتے بہادرں سے سرکشی
کرتے ہیں

تبغی دفع بأس یوم عبوس أوجل القلب ذکرہ ثم هالا
وہ ایسے سخت دن کی مصیبت کو دور کرنا چاہتے ہیں جس کا ذکر دل کو ڈراتا ہے
پھر گھبراہٹ پیدا کرتا ہے۔

جب رسول اللہ ﷺ نے یہ اشعار سنے تو آپ ﷺ کی خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی اس کو قربت
کا شرف بخشا اور نزدیک کر لیا اس کو اعلیٰ نشت پر پاس بٹھایا اور اس کی عزت افزائی فرمائی
اور ارشاد فرمایا:

اے جا رو! تم اور تیری قوم نے وقت میں تاخیر کر دی اور بہت دیر کر دی اس نے
عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ بخدا جو آپ ﷺ کے پاس نہ آیا اس سے بھول ہو گئی اس کی

ہدایت کے راستے معدوم ہو گئے اور یہ بات تو اللہ کی قسم! بہت بڑا خسارہ ہے اور عظیم غلطی ہے اور جاسوس انہوں سے جھوٹ نہیں بولا کرتا اور نہ اپنے آپ کو دھوکا دیتا ہے آپ ﷺ حق لائے ہیں اور سچ بولتے ہیں اس ذات کی قسم! جس نے آپ ﷺ کو سچائی بنا کر بھیجا ہے اور مومنین کا مالک و مختار بنا دیا میں نے آپ ﷺ کے اوصاف کو انجیل میں پایا اور ابن جہول حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے آپ ﷺ کی بشارت دی۔ حضور ﷺ کی عمر دراز ہو اور شکر ہے اس ذات کا جس نے آپ ﷺ کو عزتیں بخشیں اور رسول بنا کر بھیج دیا اور آپ کو پانے کے بعد آپ کو مفقود کر کے آپ کے آچار تلاش نہ کریں گے اور یقین کے بعد شک نہ کریں گے۔ دست مبارک بڑھائیے میں گواہی دیتا ہوں ”لا الہ الا اللہ و انک محمد رسول اللہ“

کہتے ہیں جارود اور اس کی قوم کا ہر سردار ایمان لے آئے نبی اکرم ﷺ کو بہت خوش ہوئی اور آپ ﷺ نے پوچھا: اے جارود کیا وفد عبد قیس میں کوئی ایسا بھی ہے جو قس کو جانتا ہو۔ اس نے عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ! ہم سب جانتے ہیں اور اپنی قوم میں سے میں نے ہی اس کا پیچھا کیا اور اس کے حالات کی جستجو کرتا رہا۔ قس عربی النسل تھا صحیح نسب والا تھا جب بھی خطاب کرتا بڑا فصیح خطبہ دیتا اس کا بڑھاپا بھی بڑا خوبصورت تھا اس نے سات سو سال عمر پائی بیابانوں میں پھرتا رہتا کسی گھر میں بسیرا نہ کرتا اور کہیں قیام نہ کرتا بہت کم کھاتا پیتا جانوروں اور پرندوں سے مانوس ہو جاتا ٹاٹ کا لباس پہنتا اور حضرت مسیح علیہ السلام کے طریقے پر لگتا رسیاحت پر رہتا اور رہبانیت سے کمزور نہ ہوا اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اقرار کرتا تھا اور اس کی حکمت بھری باتوں کو ضرب المثل کے طور پر پیش کیا جاتا اس کے ذریعے خوف دور ہو جاتا کئی تبدیلیوں نے اس کا پیچھا کیا اس نے سمعان میں حواریوں کے سردار کو پایا عربوں میں سب سے پہلے اللہ کو مانا اور مدتوں اور مدتوں عبادت میں مصروف رہنے والوں سے زیادہ عبادت گزار تھا دوبارہ اٹھائے جانے اور حساب پر یقین رکھتا تھا۔ برے انجام اور ٹھکانے سے ڈرتا تھا موت کو یاد کر کے نصیحت حاصل کرتا موت ہونے سے قبل عمل کا حکم دیتا۔ ہر گشتِ رستہ کا خطیب شرق و غرب اور

رطب و یابس کو جاننے والا۔ کڑوے بیٹھے سے آشنا۔ میں گویا اس کو اس حال میں دیکھتا ہوں کہ عرب والے اس کے آگے ہیں وہ اس کے رب کی قسم کھاتا ہے کہ لکھا ہوا اپنے مقرر وقت تک پہنچے گا اور ہر عامل کو اس کے عمل کا پورا پورا اجر دیا جائے گا۔

پھر راوی نے لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی مذکور ہے کہ: جبار و کتا ہے میں اس کے قریب ہوا اور اس کو سلام کیا اس نے سلام کا جواب دیا اس وقت وہ عین خرارہ میں اطراف سے بلند جگہ پر ٹھہرا ہوا تھا اور دو قبروں کے درمیان اس کی سجدہ گاہ تھی اور دو بڑے بڑے شیر اس کے پہلو میں تھے اور اس کے کپڑوں سے لگے بیٹھے تھے ان دونوں میں سے ایک پانی اپنے دوسرے ساتھی سے آگے نکل کر پینے لگا تو دوسرا بھی اس کی پیروی کرتا ہے اور پانی مانگتا ہے تو اس نے اسے اپنی چھتری سے مارا اور کہا تیری ماں تجھ پر روئے چل پیچھے ہٹ جا جو پہلے آیا اس کو پی لینے دو۔

چنانچہ وہ پیچھے ہٹ گیا اور بعد میں آیا میں نے اس سے پوچھا یہ دو قبریں کس کی ہیں اس نے بتایا یہ دو قبریں میرے ان دو بھائیوں کی ہیں جو اس جگہ پر میرے ساتھ اللہ کی عبادت کیا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتے تھے۔ دونوں کو موت نے آلیا تو میں نے ان دونوں کو قبروں میں دفن کر دیا اور میں یہاں دونوں کی قبروں کے درمیان بیٹھا ہوں حتیٰ کہ میں بھی ان سے جاموں کا پھر اس نے ان دونوں کی طرف دیکھا تو اس کی دونوں آنکھوں سے آنسو ٹپک پڑے وہ ان دونوں پر منہ کے بل گرتا ہے اور یہ شعر کہتا ہے:

اے میرے دونوں دوستو! کتنا عرصہ بیت چکا کہ تم سوچکے میں نے اچھی طرح دیکھ لیا کہ تمہاری نیند پوری نہیں ہو رہی۔

کیا تم دونوں نہیں دیکھتے کہ میں سمعان میں اکیلا ہوں اور اس جگہ تم دونوں کے سوا میرا کوئی دوست نہیں۔

میں تمہاری قبر پر ڈیرے ڈال کر بیٹھا ہوں اور لمبی راتوں میں بھی یہاں سے نہیں ملتا

کیا تمہارے مردہ جسم جواب دیں گے۔

میں ساری زندگی تم پر رویا کر یہ وزاری کرنے والے کو کیا حاصل ہوا اگر وہ تم دونوں پر رویا۔ کیا تم دیر تک سوئے رہنے کی وجہ سے بلانے والے کو جواب نہ دو گے گویا اس شخص نے جو خالص شراب پلاتا ہے تمہیں بھی پلا دی ہے۔

گویا تم دونوں کی قبروں میں میری روح تم دونوں کے پاس آچکی اور انجام کار موت قریب ہے۔

اگر جان دیکر کسی جان کو بچایا جاسکتا تو میں بخوشی اپنی جان دے دیتا کہ وہ تمہارا فدیہ بن جاتی۔

حضور ﷺ نے فرمایا:

اللہ قس پر رحم کرے میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کو ایک امت بنا کر اٹھائے گا۔^①

پھر امام بیہقی نے دلائل النبوة میں اس قصہ کی روایت کے بعد فرمایا:^②

یہ ایک اور منقطع سند سے بھی امام حسن سے مروی ہے اور حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہما سے بھی مختصر روایت کی گئی ہے اور جب کوئی روایت متعدد اسناد سے مروی ہو اگرچہ اس کی بعض اسناد ضعیف بھی ہوں تو یہ دلالت کرتی ہے کہ اس کی کوئی اصل ہے۔ واللہ اعلم۔

حافظ عماد الدین ابن کثیر نے کہا:

یہ طرق اگرچہ ضعیف ہیں لیکن ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں کہ اس قصہ کی کوئی اصل ہے۔^③

① دلائل النبوة للبیہقی ۱۰۵/۲-۱۱۳۔

② دلائل النبوة ۱۱۳/۲۔

③ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۳۶۔

اور سیوطی نے ”تدریب الراوی“ میں اس قول کے تحت کہ۔^①

فسق یا کذب کی وجہ سے ضعف میں دوسرے راوی کی موافقت کچھ اثر نہیں ڈالتی جبکہ دوسرا راوی بھی پہلے ہی کی مثل ہو تو ت ضعف کی وجہ سے ۔۔۔ الی قولہ، ہاں اپنے تمام طرق کی وجہ سے وہ منکر اور جس کی اصل ہی نہ ہو کے درجہ سے ترقی پالیتی ہے اس کی صراحت شیخ الاسلام نے فرمائی ہے فرمایا بعض اوقات کثرت طرق اس کو درجہ، مستور یا سنی حفظ کے درجہ تک پہنچا دیتے ہیں جب اس کا کوئی اور طریق یا سند پائی جائے اور اس میں بھی اسی کے قریب ضعف ہو اور احتمال ہو تو اس مجموع سے درجہ حسن تک ترقی کر جاتی ہے۔

میں کہتا ہوں:

لہذا ابن الجوزی کا اس حدیث کو موضوعات میں درج کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا کیونکہ ابن الجوزی کا تشدد ہونا ظاہر ہے اور علماء نے اس پر تنقید کی ہے۔

اور پھر یہ قصہ ایسی اخبار میں سے ہے کہ اس پر حکم لگانے میں تشدد نہیں کیا جائے گا جیسا کہ جہور اہل علم نے اس کو برقرار رکھا ہے پس اس نقد پر اس اثر کی روایت درجہ حسن وغیرہ میں ہے۔ یہ بھی معلوم ہے کہ سیوطی کی تصحیح و تحسین پر ان کے تساہل کی وجہ سے اعتبار نہیں کیا جائے گا جیسا کہ ابن الجوزی کے ضعیف اور موضوع کا حکم لگانے میں ان کی شدت کی وجہ سے اعتبار نہیں کیا جائیگا۔

اور قس بن ساعدہ کا یہ فعل اگرچہ قبل از اسلام کا ہے لیکن رسول اللہ نے اس کی تعریف فرمائی ہے بلکہ اس کو معرض مدح میں ذکر کیا ہے جو کہ اس کے حسن سیرۃ اور عقیدہ کی پائیزگی پر دلالت کرتا ہے۔

المطلب الثالث

اماکن و مواضع اور جگہوں کی برکت سے توسل

اماکن اور جگہوں کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل حاصل کرنے پر کتاب و سنت اور آثار میں بے شمار دلائل موجود ہیں جو کہ منفعت کے حاصل کرنے اور رحمت کے پانے میں مدد و معاون ثابت ہوتے ہیں۔

اور ان سے موحد گمراہ نہیں ہوتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو پوجنا شروع کر دے جبکہ اللہ تعالیٰ نے اس پر اطاعت اور اس کے امور پر حفاظت کی نعمت فرمائی ہے۔ اور تبرک حاصل کرنے کی بحث بھی کافی طویل ہے میں ان شاء اللہ تعالیٰ اس موضوع پر مستقل کتاب تصنیف کروں گا مگر چونکہ توسل اور تبرک کا آپس میں گہرا تعلق ہے کہ یہ دونوں ایک دوسرے کے قائم مقام بن گئے ہیں لہذا اس مسئلہ پر یہاں میں کچھ تھوڑے دلائل تبرک کے بیان کیے دیتا ہوں تاکہ دونوں کا تعلق آپس میں قائم رہے۔

تبرک کیا ہے یہی تاکہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تقرب و توسل کرنا۔ لہذا یہاں میں صرف بعض دلائل کتاب و سنت اور اخبار پر ہی اختصار کروں گا جو کہ ہمارے مقصد کو کافی ہوں اور دلائل کے ذکر کرنے سے قبل میں قاری کے سامنے اسلام کے فحول علماء میں سے ایک یعنی علامہ الشافعیؒ کا قول پیش کرنا چاہوں گا جو کہ انہوں نے اپنی کتاب ”زاد المسلم فیما اتفق علیہ البخاری و مسلم“ میں اس باب کے مقدمے میں اس طرح فرمایا ہے:

حدیث: کان النبی ﷺ یأتی مسجد قباء کل سبت ماشیا وراکبا۔

نبی اکرم ﷺ ہر ہفتہ کے روز مسجد قباء شریف تشریف لاتے پیدل یا سواری پر۔

اس کو بخاری نے روایت کیا اور یہ الفاظ اسی کے ہیں اور مسلم نے ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ ﷺ۔

شیخ شعیبی فرماتے ہیں:

كان النبي ويأتي مسجد قباء "بضم القاف معدودا" اور تحقیق اختصار کیا اور ذکر کر کیا کہ یہ ایک جگہ کا نام ہے اور یہ ایک ٹکڑا کا نام جو کہ مونث ہے اور اس میں تشریف نہیں ہے اور زیادہ مشہور مد اور صرف کے ساتھ ہے اور مذکر ہے اور قباء مدینہ منورہ کی بستیوں میں سے ہے اللہ تعالیٰ اس میں ہمارے لیے زیادگی فرمائے اور ہمیں ایمان پر اس کے ساتھ موت دے اس نبی کے طفیل کہ جن کے انوار سے یہ منور ہوا اور تمام جگہوں سے فضیلت پا گیا حتیٰ کہ مکہ معظمہ سے بھی فضیلت میں بڑھ گیا۔

جیسا کہ امام مالک رحمہ اللہ اور ان کے اکثر اصحاب سے مشہور مذہب یہی ہے۔ امام خلیل نے اپنی "مختصر" میں اسی مسلک کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے۔ مدینہ شریف سب سے افضل ہے اس کے بعد پھر مکہ شریف اور اس پر وہ روایت دلالت کرتی ہے کہ جس کو دارقطنی نے اور طبرانی نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

المدينة خير من مكة۔

مدینہ شریف مکہ معظمہ سے افضل ہے۔^①

① شیخ رشید نے سمیعین کی اس حدیث پر اجماع دیا ہے: اللهم اجعل بالمدينة صغفي ما جعلت بمكة من البركة۔ (بخاری ۱۸۸۵)، مسلم (۱۳۶۹)۔

قلت: حدیث رافع، رواه الطبراني في المعجم الكبير ۲/۲۸۸ (۴۴۵۰) وابن المقرئ في المعجم ۳۳-۳۴ (۴۴) ونقطه: "المدينة أفضل من مكة" والبخاري في التاريخ الكبير ۱/۱۶۰ واسعدی في الكامل ۶/۲۱۹۷۔ وذكره البيهقي في مجمع الزوائد ۳/۲۹۹ وقال: فيه محمد بن عبد الرحمن بن الرداد، وهو يجمع على ضعفه۔ وقال النساوي في فيص القدیر ۶/۲۶۳: ابو عوانة عن سهل بن حنيف، المدينة خير من مكة لانها حرم رسول الله ﷺ ومهبط الوحي ومنزل البركات وبها عرت كلمة الاسلام۔۔۔ الخ ارشد مسعودی عمی (ع)

پس یہ حدیث شریف مدینہ منورہ کے مکہ شریف سے افضل ہونے کی صریح دلیل ہے (اللہ تعالیٰ ان دونوں کو مزید شرف عطا فرمائے)

پھر مکہ شریف بیت المقدس سے افضل ہے پس اس کی مسجد شریف افضل المساجد ہے مسجد نبوی اور مسجد حرام کے بعد حتیٰ کہ یہاں تک کہا گیا ہے کہ مسجد اقصیٰ ان مساجد سے بھی افضل ہے جو مساجد حضور نبی اکرم ﷺ کی طرف منسوب ہیں جیسا کہ مسجد قباء شریف، مسجد فتح، مسجد عید، مسجد ذی الحلیفہ۔ اور مسجد قباء شریف اور مدینہ منورہ کے درمیان دو یا تین میل کا فاصلہ ہے اور یہ پہلی مسجد ہے کہ جس کو رسول اللہ ﷺ نے بنایا تھا حتیٰ کہ آپ ﷺ بذات خود پتھر اٹھا کر لاتے اور اس کے بنانے میں مزدوروں کی مدد فرماتے تھے۔^①

اور اسلاف کی ایک جماعت کہ جن میں سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بھی ہیں نے فرمایا:^②

یہی وہ مسجد ہے کہ جس کی بنا تقویٰ پر رکھی گئی ہے اور یہ مسجد بنی عمرو بن عوف میں ہے اور اس کا نام وہاں کے ایک کنویں کے نام پر رکھا گیا ہے اور اس کے وسط میں رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی کے بیٹھنے کی جگہ ہے اور اس کے قبلہ کی طرف جو محراب نما بنا ہوا ہے وہی جگہ ہے جہاں رسول اللہ ﷺ نے پہلی نماز ادا فرمائی تھی۔

(کل سبت) یعنی ہر ہفتہ کے روز اس حالت میں کہ کبھی آپ ﷺ (ماشیا) پیدل چل کر اور کبھی (راکبا) سوار ہو کر تشریف لاتے تھے۔

اور دوسری روایت میں آپ ﷺ کا مسجد قباء شریف میں تشریف لانا بغیر کسی دن کے تعین کے ہے اور اس روایت میں ہفتہ کے دن کی تخصیص ہے لہذا مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا اور ہفتہ کے روز کو مخصوص کرنا اہل قباء کے ساتھ آپ ﷺ کی مواصلت کے لیے ہے اور ان لوگوں کے حالات دریافت کرنے کے لئے ہے جو جمعہ کے روز مسجد نبوی ﷺ میں مدینہ منورہ میں حاضر نہ ہوتے۔

① انظر الاحاد والثانی لاسی بکر الشیبی ۶/ ۲۵۸ رقم (۳۲۸۸) والطبرانی فی المعجم الکبیر ۲۴/ ۳۱۶ رقم (۸۰۱)
② تفسیر القرطبی جلد ۸ صفحہ ۲۵۹۔

اللہ تعالیٰ ہمیں حالت جمیلہ کی طرف لوٹا دے اور ہمیں اپنی عبادت کے ساتھ مسجد نبوی شریف میں متمتع فرما دے اخلاص و خشوع اور اطمینان کے ساتھ حتیٰ کہ ہمارا خاتمہ آپ کے ساتھ کامل ایمان کے ساتھ ہو۔

(وكان عبد الله بن عمر) رضی اللہ عنہما (يفعله)

یعنی ہر ہفتہ کو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی مسجد قباء شریف میں کبھی پیدل تشریف لاتے اور کبھی سواری پر تشریف لاتے تاکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اعمال صالحہ میں متابعت ہو سکے اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مشہور عادات میں سے ہے۔

(وقولی) اور میرا قول کہ یہ بخاری کے الفاظ ہیں اور مسلم کے الفاظ تو وہ بخاری کے الفاظ کے قریب ترین ہیں کہ ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آتی قباء یعنی کل سبت، کان آتیہ را کہا و ما شیا و کان ابن عمر یفعله“۔

اور اس حدیث میں مسجد قباء کی اور اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا میں نماز پڑھنے کی فضیلت ہے اور اس طرح اس میں اس بات کا بھی استحباب ہے کہ یہ زیارت و ادائے نماز ہفتہ کے دن ہو اور اس میں دلیل ہے کہ ثواب کی بعض اقسام کے لینے دن کی تخصیص کرنا جائز ہے۔ اور یہ اسی طرح ہے یعنی تخصیص ایام جائز ہے مگر اوقات مٹھی عنھانہ ہوں یعنی جن دنوں کی تخصیص سے منع کیا گیا ہے وہ اوقات نہ ہوں۔ جیسا کہ جمعہ شریف کی رات کو دوسری راتوں سے قیام کے لیے مخصوص کرنا اور اسی طرح دوسرے دنوں کو چھوڑ کر صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا۔

صاحب ”المفہم“ نے کہا:

امام مالک کا اصل مذہب یہ ہے کہ قرب کے لیے کسی دن کی تخصیص کرنا مکروہ ہے مگر وہ جو توقیف سے ثابت ہو اور اس حدیث میں اس شخص کے خلاف حجت ہے کہ جو کہ ہفتہ کے روز مسجد قباء شریف کی زیارت کرنا مکروہ (کہتا ہے) جیسا کہ محمد بن مسلمہ کا مالکیہ میں سے مذہب ہے اس خوف سے کہ اس

دن کی زیارت سنت نہ بنالی جائے۔

قاضی عیاض نے فرمایا:

شاید محمد بن مسلمہ کو یہ حدیث نہ پہنچی ہو۔ اور مالکیہ میں سے ابن حبیب نے نبی اکرم ﷺ کی مسجد قباء شریف کی زیارت پیدل اور سوار ہو کر کرنے سے استدلال کیا ہے کہ جب مدنی مسجد قباء کی زیارت کی نذر مانے تو اس کو پورا کرنا لازم ہے اور اس کو حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے حکایت کیا ہے۔

اور یہ مخفی نہیں کہ مسجد اقصیٰ اور مسجد قباء شریف سوائے مسجد الحرام اور مسجد نبوی شریف کے تمام مساجد سے افضل ہے۔ اور مسجد قبا شریف میں نماز پڑھنے کی فضیلت۔ جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح روایت کی:

عن سعد بن ابی وقاص قال: لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب الي من أن اتي بيت المقدس مرتين، لو يعلمون ما في قباء لضربوا إليه أكباد الابل۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے مسجد قباء میں دو رکعت نماز پڑھنا اس سے زیادہ پسند ہے کہ دو مرتبہ بیت المقدس آؤں اگر لوگوں کو علم ہوتا کہ مسجد قباء شریف میں کیا ہے تو وہ اونٹوں پر سوار ہو کر اس کی طرف آتے۔^①

اور امام نسائی نے حضرت بک بن حنیف سے مرفوعاً روایت کی
من خرج حتى يأتي قباء فيصلي فيه كان له عدل عمره۔

① أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٢/١٢٩ (٤٥٣٣)، وذكره الحافظ فيفتح الباری ٢٩/٣ و الزرقانی فیشرح موطا ١/٣٨١ و الماوی فی فیض القدير ٢٢٢/٣ و صححه الحافظ ابن حجر و الرقابی و الماوی۔ و الحاكم في المستدرک ١٣/٣ (٢٢٨٠). و لفظه: عامر بن سعد و عائشة بنت سعد يقولان سمعنا سعدا يقول لأن أصلي في مسجد قباء أحب الي من أن أصلي في مسجد بيت المقدس۔ و قال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين۔

جو کوئی نکلا یہاں تک کہ مسجد قباء میں پہنچا اور اس میں دو رکعت نماز پڑھی تو وہ اس کے لیے عمرہ کے برابر ہوگی۔^①

اور ترمذی نے حضرت اسید بن حفیر (قلت: وهو اسید بن ظہیر الانصاری کما وقع فی الترمذی وابن ماجہ وغیرہم) سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ،
 ② الصلاة فی مسجد قباء کعمرة مسجد قباء میں نماز عمرہ کے برابر ہے۔

① اخرجه النسائی فی المحتنی ۱۰۹ (۷۰۱) وفی السنن الکبریٰ ۱/۲۵۸ (۷۷۸)، واحمد فی مسنده ۳/۳۸۷ وابن ماجہ فی السنن ۲۰۹ (۱۴۱۲) والبیہقی فی الشعب ۵۰۰/۳ (۳۱۹۱) والطبرانی فی الکبیر ۶/۷۴ (۵۵۵۹-۵۵۵۸) والحاکم فی المستدرک ۱۳/۳ (۳۲۷۹) وقال: صحیح الاسناد۔

② اخرجه الترمذی فی الجامع ۱۲۳ (۳۲۳)۔ وقال: حدیث اسید حدیث حسن عریب، ولا نعرف لاسید ظہیر شیناً یصح غیر هذا الحدیث ولا نعرفه الا من حدیث ابی اسامة عن عبد الحمید بن جعفر۔ أبو البرد اسمہ زید مدینی۔ واخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۰۹ (۱۴۱۱) وابن ابی شیبہ فی المصنف ۲/۱۳۹ (۷۵۲۹) و۶/۳۱۶ (۳۲۵۲۳) وابو یعلیٰ فی مسنده ۱۳/۱۱۷ والشیانی فی الاحاد والمثنائی ۳/۳۳ والطبرانی فی الکبیر ۱/۲۱۰ (۵۷۰) والبیہقی فی السنن الکبریٰ ۵/۲۳۸ (۱۰۰۷۵) وقال: رواه الحارثی فی التاریخ عن عبد الله بن ابی شیبہ عن ابی اسامة الا انه قال فی منہ من أتى مسجد قباء فصلى فيه كانت کعمرة والحاکم فی المستدرک ۱/۷۶۲ (۱۷۹۲)۔ وقال: هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه الا ان اباناً لآئرد مجهول۔ والمقدسی فی المختارة ۳/۲۸۱-۲۸۲۔ وقال: اساده حسن۔ وقال: رواه الترمذی عن ابی کریب وسفیان بن وکیع عن ابی اسامة وقال: حدیث حسن صحیح ولا نعرفه الا من حدیث ابی اسامة عن عبد الحمید بن جعفر۔ أبو البرد اسمہ زید مدینی۔ ورواه ابن ماجہ عن ابی بکر بن ابی شیبہ۔ اساده صحیح۔ وابن سعد فی الطبقات الکبریٰ ۱/۲۳۵ وقال الذہبی: فی میزان الاعتدال ۳/۱۳۳۔ فی ترجمة، زیاد أبو البرد، صحیح له الترمذی حدیثه وهو صلاة فی مسجد قباء کعمرة وهذا حدیث مکرر وی عنه عبد الحمید بن جعفر فقط۔

میں کہتا ہوں کہ امام ذہبی کا یہ کہنا کہ یہ حدیث منکر ہے اس معنی میں تو صحیح ہے کہ اس میں "ابو البرد" مفرد ہے کیونکہ مفرد کی حدیث پر محمد ثنین نے منکر کا اطلاق کیا ہے جیسا کہ حافظ ابوبکر احمد بن ہارون لردجی نے کہا حدیث الذی مفرد بہ لرجل ولا یعرف متقدم غیر روایت لا من لوجہ رواہ منہ من وجہ آخر۔ (بن الصلاح ۸۰) «

لیکن مساجد ملائکہ کی طرح اس میں ثواب کی زیادتی نہیں ہے، اور یہ حدیث جیسے شیخین نے روایت کی اسی طرح ابوداؤد نے بھی اس کو روایت کیا، اس حدیث کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ امام بخاری نے ”ابواب التلوع“ میں باب مسجد قباء اور باب ایتان مسجد قباء ماثیلاً وراکبا، میں اور مسلم نے کتاب الحج کے آخر میں باب فضل مسجد قباء و سبل الصلاۃ فی روزیارتہ۔۔۔ الحج میں اس کو روایت کیا ہے۔

حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا:

کان النبی ﷺ یؤتی بالصبیان فیدعو لهم ، فأتی بصبي فبال علی ثوبه فدعاء بماء فأتبعه اياه ولم يغسله۔ رواه البخای واللفظ له ومسلم۔

نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ میں بچوں کو لایا جاتا تو آپ ﷺ ان کے لئے دعا فرماتے۔ ایک بچہ آپ ﷺ کے پاس لایا گیا تو اس نے آپ ﷺ پر پیشاب کر دیا آپ ﷺ نے پانی منگوایا اور اس پر بہا دیا اور اس کو دھویا نہیں۔

« یعنی وہ حدیث جس میں راوی منفرد ہو اور اس کی روایت کے بغیر اس کا متن معروف نہ ہو نہ اس روایت کے طریق سے اور نہ اس کے بغیر کسی اور طریق سے۔ صرف تفر در راوی کی وجہ سے اس کو منکر کہنہ تو درست ہے کیونکہ امام احمد بن حنبل نے الحج بن حمید، انصاری جو کہ صحیحین کے راویوں میں سے ہیں اور ثقہ ہیں کے بارے میں کہا کہ ”روی الحج حدیثین منکرین، ان انہما اشعر، وحدیث: وقت اهل العراق عرق۔“ یعنی امام احمد نے ان حدیثوں کو منکر صرف اس لیے کہا کہ الحج ثقہ ہونے کے باوجود ان احادیث کو روایت کرنے میں متفرق ہے۔ لیکن مذکورہ بالا روایت کا متن منکر نہیں ہے کیونکہ یہ متن بالحق دوسری اسناد سے بھی مروی ہے جیسا کہ حدیث ہبل بن حنیف جو کہ گذری ہے اور پھر اس میں راوی ضعیف بھی نہیں اور امام حاکم کا ”ابولاء برد“ کو بحوالہ کہنہ بھی صرف اس لیے ہے کہ اس سے روایت کرنے والا عبدالحمید بن جعفر کے سوا کوئی نہیں۔

ابوالاء برد، زیاد کو، امام ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے جلد ۵ صفحہ ۵۸۰ اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ ”مقبول، من الثرث“ تقریب برقم ۲۱۰۹ اور امام ذہبی نے خود کاشف میں کہا کہ یہ اسید بن ظہیر سے روایت کرتا ہے اور اس سے عبدالحمید بن جعفر روایت کرتا ہے اور اس کے توشیح کی گئی ہے۔ تقریب مع الکاشف برقم ۲۱۰۹۔ اور اس کی تضعیف بھی کسی نے نہیں کی۔ تو معلوم ہوا کہ امام ترمذی کا اس حدیث کے متعلق حکم درست ہے۔ (ارشاد مسعود غنی عنہ)

اس کو امام بخاری نے روایت کیا یہ اسی کے لفظ ہیں اور مسلم نے بھی روایت کیا۔^(۱)
تو اس حدیث شریف میں اس بات کا استحباب پایا جاتا ہے کہ بچوں کو بزرگوں کی
گود میں حصول برکت کے لیے اور ان سے طلب دعا اور تحنیک کیلئے اٹھانا اور یہ برابر
ہے کہ یہ ولادت کے وقت ہو یا ولادت کے طویل مدت کے بعد۔ اور اس حدیث شریف
میں نبی اکرم ﷺ کے اپنے صحابہ کے اور ان کے چھوٹے بچوں کے ساتھ حسن معاشرت
اور محبت کا ذکر ہے اور اس میں چھوٹوں کے لیے تواضع اور مہربانی پائی جاتی ہے۔

اور اس حدیث شریف میں اس بات کا بھی اقرار ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے صحابہ
کرام رضی اللہ عنہم ہمیشہ تبرک حاصل کرتے تھے چاہے وہ چھوٹے ہوں یا بڑے اور ہم ان شاء
اللہ العزیز اس مضمون میں سے تھوڑا سا بیان کریں گے تاکہ جو شخص آپ ﷺ سے تبرک کی
مشروعیت کا منکر ہے بلکہ آپ ﷺ کی امت کے صلحاء و علماء عظامین سے بھی تبرک کی
مشروعیت کے لیے قائل ہو۔

نسأل الله تعالى أن لا يجعلنا كم ن جهل هذا التبرک من سنة
رسول الله ﷺ، بل يجعلنا مع من تبرک به وبسنه المطهرة و
سيرته النافعة للقلوب باذن بارئنا تعالى علام الغیوب۔

اور اس سے پہلے حرف ”را“ میں حدیث ”رد البشرى و قبل انتم۔۔۔ الخ کے تحت بقدر
نافع گذر چکا ہے۔

اور میں کہتا ہوں بہت ساری احادیث صحیحہ اس باب میں وارد ہیں صحابہ کرام کے
آپ ﷺ کے ساتھ تبرک حاصل کرنے میں اور آپ ﷺ نے اس کا علم ہونے کے باوجود
اس کو برقرار رکھا۔

(۱) أخرجه البخاری فی الصحيح (۵۹۹۸ و ۲۲۰) و مسلم فی الصحيح ۱/۱۳۹ (۲۸۲)۔
(۲۸۷) وابن الحارود فی المنتقى ۳۳ (۱۳۰) و ابو عوانة فی مسنده ۱/۱۷۲ و البيهقي فی السنن
الكبرى ۲/۴۱۴ و النسائی فی السنن للجبتي (۳۰۳)

انہی میں سے وہ حدیث شریف بھی ہے کہ جس کو امام بخاری نے اپنی صحیح میں ”کتاب الوضوء باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان“ (برقم ۱۶۸) میں اپنی سند کے ساتھ امام ابن سیرین سے روایت کیا آپ فرماتے ہیں، میں نے حضرت عبیدہ سے کہا:

عندنا من شعر النبي ﷺ أصنباہ من قبل أنس أو من قبل أبل
أنس فقال: لأن تكون عندي شعرة منه أحب الي من الدنيا وما
فيها۔

ہمارے پاس حضور نبی اکرم ﷺ کے کچھ بال مبارک ہیں کہ جو ہمیں حضرت
انس بن مالک رضی اللہ عنہما کے گھر والوں کی طرف سے عنایت ہوئے ہیں تو
انہوں نے فرمایا اگر میرے پاس ایک موئے مبارک بھی ہوتا تو وہ مجھے دنیا و
مالیہما سے بھی زیادہ عزیز تھا

ایسے ہی بخاری کے لفظ ہیں۔ اسماعیلی نے اس کو ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے
”أحب الي من كل صفراء وبيضاء۔“

وہ مجھے زرد و سفید (یعنی سونا اور چاندی) سے بھی زیادہ پیارا ہوتا۔^(۱)

اور پھر انہی دلائل میں سے ہے کہ یہ تو ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ ﷺ کے
موئے مبارک سے تبرک حاصل کرتے تھے اور ہر اس چیز سے بھی کہ جو آپ ﷺ کے جسد
اقدس کے ساتھ مس ہو گئی تھی جیسا کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ انہوں
نے اپنی ٹوپی مبارک میں آپ ﷺ کے کچھ موئے مبارک رکھے ہوئے تھے۔ وہ ان بالوں
کے ساتھ میدان جنگ میں جاتے اور ان کی برکت سے فتح حاصل کرتے تھے۔ اور جب
جنگ یمامہ کے موقع پر ان کی ٹوپی گر گئی تو انہوں نے اس کے ڈھونڈنے میں انتہائی کوشش

کی حتی کہ وہ ان کو مل گئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان پر اس سلسلہ میں اعتراض کیا اس چیز کا علم ہونے سے پہلے کہ اس میں نبی اکرم ﷺ کا موئے مبارک ہے ان کا خیال تھا کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے ایک بے

قیمت اور حقیر سی چیز ٹوپی کے لیے اپنی جان کو خطبے میں ڈال لیا ہے تو حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: میں نے یہ سب کچھ ٹوپی کے لیے نہیں کیا لیکن مجھے یہ پسند نہ ہوا کہ اس ٹوپی پر کفار کے ہاتھ لگ جائیں کیونکہ اس میں نبی اکرم ﷺ کے موئے مبارک ہیں تو سب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ پر خوش ہو گئے اور آپ کی تعریف کرنے لگے۔

اور انہی دلائل میں سے یہ ہے کہ جب آپ ﷺ حجامت بنواتے تو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ ﷺ کے موئے مبارک حاصل کرتے تھے اور تبرک کے طور پر ان کو تقسیم کرتے تھے۔

امام بخاری نے اسی باب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی آپ فرماتے ہیں کہ
 أن رسول الله ﷺ لما حلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره
 یعنی بے شک رسول اللہ ﷺ جب حجامت بنواتے تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سب سے پہلے آپ ﷺ کے موئے مبارک کو حاصل کرتے تھے۔^(۱)

اور امام ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں روایت کی اور اس کے الفاظ اس طرح ہیں،
 أن رسول الله ﷺ أمر الحلاق فحلق رأسه وودع إلى أبي طلحة
 الشق الأيمن ثم حلق الشق الآخر فأمره أن يقسمه بين الناس۔
 بے شک رسول اللہ ﷺ نے حلاق کو حکم فرمایا تو اس نے آپ ﷺ کے سر اقدس کا حلق کیا، اور دائیں طرف کے بال مبارک حضرت طلحہ کو عطا فرمائے پھر بائیں طرف کا حلق کیا تو آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ ان کو لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے۔^(۲)

(۱) أخرجه البخاری فی الصحيح برقم ۱۶۹۔

(۲) أخرجه الحافظ فی فتح الباری ۱/۲۷۴، وعزاه إلى أبو عوانة۔

امام مسلم نے ”ابن عیینہ عن هشام بن حسان عن ابن سیرین“ کی سند سے روایت کی کہ،
 ”لما رمی الجمرۃ ونحره نسكه ناول الحلاق شقه الأيمن فحلقة
 فأعطاه أبا طلحة فقال: أقسمه بين الناس۔

جب آپ ﷺ نے رمی جمرات کر لیا اور قربانی فرمائی تو حلق (حجام) نے
 آپ ﷺ کے دائیں طرف کے بال تراشے اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو ہوا کہ
 ان کو عنایت فرمائے پھر بائیں طرف کے بال تراشے تو پھر حضرت ابو طلحہ کو
 بلایا اور ان کو بال مبارک عطا فرما کر حکم فرمایا کہ ان لوگوں میں تقسیم کر دو۔

اور امام مسلم کی دوسری روایت حفص بن غیاث میں ہے کہ ”أنه قسم الأيمن فيمين يمينه“
 انہوں نے اپنی دائیں طرف کے لوگوں میں تقسیم فرمائے۔ اور ایک روایت کے الفاظ اس
 طرح ہیں ”فوزع بين الناس الشفرة والشعرتين وأعطى الأيسر أم سليم۔ وفي لفظ: وأعطى
 الأيسر أبا طلحة۔“^① تو انہوں نے لوگوں میں ایک ایک دو دوسوے مبارکہ تقسیم فرمائے اور
 بائیں طرف کے حضرت ام سلیم کو عطا فرمائے اور ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں کہ
 اور بائیں طرف کے حضرت ابو طلحہ کو عنایت ہوئے۔

اگر کہا جائے کہ ان روایات میں تناقض ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ،
 جب ان کو جمع کیا جائے تو ان میں کوئی تناقض نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو
 طلحہ رضی اللہ عنہ کو دونوں طرف والے موئے مبارکہ ملے تھے تو دائیں طرف والے
 موئے مبارکہ آپ ﷺ نے نبی اکرم ﷺ کے حکم کے مطابق لوگوں میں تقسیم

① ملاحظہ ہو۔ مسلم کتاب الحج (۱۳۰۵) و مسند حمیدی (۱۲۲۰) و مسند أحمد ۳
 ۱۱۱/ و ۲۰۸ و ۲۱۳ و ۲۵۶ و سنن أبو داؤد فی المساک ۳۰۵ (۱۹۸۱) جامع ترمذی ۲۹۰
 (۹۱۲) وقال: هذا حديث حسن صحيح۔ صحيح ابن حريمه ۲/۲۹۹ (۲۹۲۸) و سنن
 الکبریٰ بیہقی ۱/۲۵ و ۶/۶ و مسر الکبریٰ سانی ۲/۳۹۹ (۳۱۱۶) و صحيح ابن حبان
 ۴/۲۰۶ (۱۳۷۱) و ۹/۱۹۱ (۳۸۷۹) و مستقی ابن حارود (۴۸۴) و شرح السنة (۱۹۶۲)

فرمادیے اور بائیں جانب والے موئے مبارکہ اپنی زوجہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کو عنایت فرمادیے۔

اور امام احمد کی روایت میں یہ زیادتی ہے۔ ”تجملہ فی طبہا“ تو انہوں نے ان کو خوشبو میں رکھا تھا۔^①

تو رسول اللہ ﷺ کے حکم سے تبرک کے لیے بال مبارک تقسیم کیے گئے اور ان کو ان کی چاہت بھی بڑی تھی لہذا انہوں نے اس پر ازدحام ڈال دیا حتیٰ کہ ان میں سے کسی کو ایک ملا اور کسی کو دو ملے۔ لہذا یہ بڑی قوی اور مضبوط دلیل ہے اس پر کہ آپ ﷺ کے ساتھ تبرک حاصل کرنا ایسا کام ہے جو کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں عام مشہور و معروف تھا اسی طرح تابعین میں بھی اور اس وقت اس کا منکر کوئی بھی نہیں تھا مگر جس کے دل میں ایمان راسخ نہ ہو گیا ہو۔

امام بخاری نے ”باب خاتم النبوة“ میں جعید بن عبد الرحمن سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت سائب بن یزید سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ

ذهب بي خالتي الى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله ﷺ ان ابن اختي وقع فمسح رأسي و دعا لي بالبركة و توضأ فشربت من وضوئه۔ الخ۔

کہ میری خالہ مجھے لے کر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرا بھانجا بیمار ہے تو آپ ﷺ نے میرے سر پر پیر فرمایا اور میرے لیے برکت کی دعا فرمائی اور وضو کیا تو میں نے آپ ﷺ کے وضو کے پانی میں سے پانی پیا۔

اس حدیث میں محل استدلال قول صحابی ہے ”فشربت من وضوئه“ یعنی جو پانی آپ ﷺ کے اعضاء مقدسہ پر بہا میں نے اس ماء مستعمل میں سے پیا۔ یہاں وضو فتح الواء ہے۔

① ذکرہ الحافظ فی فتح الباری ۱/۲۷۴، وعراہ الی احمد۔

اور انہی دلائل میں سے ہے کہ امام بخاری نے ”باب صفۃ النبی ﷺ“ میں حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ،

وَقَامَ النَّاسُ فَجَعَلُوا يَأْخُذُونَ يَدِيهِ فَيَمَسُّحُونَ بِهَا وَجُوهَهُمْ
قَالَ: فَأَخَذَتْ يَدَهُ فَوَضَعَتْهَا عَلَى وَجْهِهِ، فَاذَا هِيَ أَبْرَدُ مِنَ
الثَّلْجِ وَأَطْيَبُ رَاحَةٍ مِنَ الْمَسْكِ۔

لوگ گھڑے ہوتے اور آپ ﷺ کے وضو کے پانی کو اپنے ہاتھوں میں لیتے
اور اپنی چہروں پر ملتے میں نے بھی اس کو اپنے ہاتھ پر لیا اور اپنے چہرے پر
مل لیا پس وہ برف سے ٹھنڈا تھا اور کستوری سے زیادہ خوشبودار تھا۔

اور اسی طرح امام بخاری نے اسی باب میں انہی صحابی رضی اللہ عنہ سے روایت کی:

دَفَعَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ بِالْأَبْطَحِ فِي قُبَّةِ كَانَ بِالْهَاجِرَةِ۔
فَخَرَجَ بِلَالٌ فَنَادَى بِالصَّلَاةِ، ثُمَّ دَخَلَ فَاخْرَجَ فَضْلَ وَضُوءِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَوَقَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ يَأْخُذُونَ مِنْهُ۔ الْحَدِيثُ

میں نبی اکرم ﷺ کی رکھوالی پر تھا جبکہ آپ ﷺ ابٹح کے مقام پر ایک قبہ
میں تھے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نکلے اور انہوں نے نماز کے لیے آذان کہی پھر
اندر گئے اور رسول اللہ ﷺ کے وضو کا پانی لیکر تشریف لائے تو لوگ اس پانی
کے حصول کے لیے چھٹ پڑے۔۔۔۔ الخ

اور وضو یہاں ”بفتح الواو“ ہے یعنی وہ پانی جس سے وضو کیا گیا اور جس نے نبی اکرم ﷺ
کو مس کیا وہ اس کو ایک برتن میں جمع کر لیتے تھے برکت کے لیے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کے
جسد اقدس کو مس کیا ہوتا تھا۔ اس حدیث شریف کو بھی امام بخاری نے ”کتاب الوضوء
باب استعمال فضل وضوء الناس“ میں روایت کیا ہے۔

اور ”کتاب الاشریۃ فی اول باب اشرب من قدح النبی ﷺ و آئینہ“ میں ہے،
حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ صحابی کہ جس کو دو مرتبہ اجر عطا ہوا انہوں نے حضرت

ابو بردہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اَلَا اَسْقِيكَ فِي قَدَحٍ شَرِبَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهِ۔ کیا میں تجھے اس پیالہ مبارک سے پانی نہ پلاؤں کہ جس میں رسول اللہ ﷺ نے پانی پیا ہو؟

اور امام بخاری نے اس باب میں اپنی سند کے ساتھ حضرت سہل بن سعد السعدي رضی اللہ عنہ سے روایت کی،

فَأَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى جَلَسَ فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ هُوَ وَ أَصْحَابُهُ ثُمَّ قَالَ: اسْقِنَا يَا سَهْلُ فَخَرَجْتَ لَهُمْ بِهَذَا الْقَدَحِ فَأَسْقَيْتَهُمْ فِيهِ۔ قَالَ أَبُو حَازِمٍ: فَأَخْرَجَ لَنَا سَهْلٌ ذَلِكَ الْقَدَحَ فَشَرَبْنَا مِنْهُ تَبَرُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ثُمَّ اسْتَوْهَبَهُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ سَهْلٍ فَوَهَبَهُ لَهُ۔

رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور سقیفہ بنی ساعدہ میں اپنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس بیٹھے پھر فرمایا اے سہل ہمیں پانی پلاؤ۔ میں آپ ﷺ کے لیے اس پیالے میں پانی لینے کے لیے نکلا، پس میں نے آپ ﷺ کو پانی پلایا۔ ابو حازم نے کہا:

سہل نے ہمارے لیے وہ پیالہ نکالا تو ہم نے تبرکاً اس پیالہ میں پانی پیا اس لیے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ پانی پیا کرتے تھے۔ پھر حضرت عمر بن عبد العزیز نے ان سے یہ پیالہ مانگا تو حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے وہ پیالہ حضرت عمر بن عبد العزیز کو ہبہ کر دیا۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی اپنی صحیح میں ”کتاب الأُشریة“ میں روایت کیا ہے۔ اور امام بخاری نے اسی باب میں باسنادہ عاصم الاحول سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ،

رَأَيْتُ قَدَحَ النَّبِيِّ ﷺ عِنْدَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ثُمَّ قَالَ: قَالَ أَنَسٌ: لَقَدْ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْقَدَحِ أَكْثَرَ مِنْ كَذَا كَذَا۔ وَفِي

روایۃ مسلم: لقد سقیت رسول اللہ ﷺ بقدر حی هذا الشراب کله۔

میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس نبی اکرم ﷺ کا پیالہ دیکھا پھر حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اس پیالہ میں رسول اللہ ﷺ کو بہت مرتبہ پانی پلایا ہے۔ اور مسلم کی روایت میں ہے، کہ میں نے اس پیالہ میں رسول اللہ ﷺ کو تمام قسم کے مشروبات پلائے ہیں اور مختصر البخاری للقرطبی میں ہے کہ بخاری شریف کے قدیم نسخوں میں ہے۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے فرمایا:

رأيت هذا القدح بالبصرة و شربت فيه ، و كان اشترى من ميراث النضر بن أنس بثمانمائة ألف ، فقد كان هذا القدح محفوظا عند الصحابة ولا أئمة التابعين انكار ذلك ولا الاستخفاف به ، فكيف يتوهم جاهل بالسنة أن هذا التبرک و شبهة منهی عنه أو خلاف الأفضل ؟ أحرى أن یوصف فاعله بالشرك أعاذنا الله تعالى منه۔

میں نے یہ پیالہ بصرہ میں دیکھا اور اس میں پانی بھی پیا ہے اور یہ نضر بن انس کی میراث سے آٹھ لاکھ روپے میں خریدا گیا تھا۔ تحقیق یہ پیالہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کے پاس موجود تھا اور وہ اس میں پانی پیا کرتے تھے اور کسی صحابی یا تابعی سے اس کا انکار مروی نہیں ہے اور نہ ہی اس کا استخفاف ثابت ہے۔ تو جاہل کیسے یہ وہم کر سکتا ہے کہ یہ تبرک اور اس طرح کے دیگر تبرکات سے منھنی کیا گیا ہے اور اس کا خلاف افضل ہے؟ اس کے فاعل کو مشرک کہا جائے یہ مناسب ہوگا؟۔ أعاذنا الله تعالى منه۔

امام بخاری نے اس باب کے بعد دوسرے باب ”شرب البرکۃ والماء المبارک“

میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی سند سے روایت کی آپ فرماتے ہیں:

قد رأيتني مع النبي ﷺ وقد حضرت العصر وليس معنماء غير فضله، فجعلت في انائي، فأتي النبي ﷺ به فأدخل يده فيه و فرج أصابعه ثم قال: حي على الوضوء، البركة من الله، فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه فتوضأ الناس و شربوا، فجعلت لا ألو ما جعلت في بطني منه، فعلمت أنه بركة، قال سالم بن أبي الجعد: قلت لجابر: كم كنتم يومئذ؟ قال ألف واربعمائة.

میں نے دیکھا کہ میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تھا نماز عصر کا وقت ہوا اور ہمارے پاس پانی موجود نہیں تھا مگر تھوڑا سا بچا ہوا میں نے اس کو برتن میں ڈالا اور آپ ﷺ کی بارگاہ میں لے آیا پس آپ ﷺ نے اس میں اپنا مبارک ہاتھ ڈالا اور اپنی انگلیوں کو کھول دیا پھر فرمایا اللہ تعالیٰ کی طرف سے برکت ہے آؤ وضو کرو پس تحقیق میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ کی انگلیوں سے پانی کے چشمے بہہ رہے ہیں، پس لوگوں نے وضو کیا اور پیا۔ جب اس پانی سے میرے پیٹ میں گیا تو مجھے معلوم ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی برکت ہے۔ سالم بن ابی الجعد نے کہا کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا، آپ اس دن کتنے لوگ تھے؟ تو آپ نے فرمایا کہ ہم چودہ سو تھے۔

پس حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا فرمانا کہ،

مجھے معلوم ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی برکت ہے اور اس کا اس سے بڑھنا یہ صراحت ہے اس پر کہ جس پر اسلاف امت و خلف تھے کہ نبی اکرم ﷺ کے آثار سے اور ہر اس چیز سے جو کہ آپ ﷺ کے ساتھ مس ہو گئی ہو یا آپ ﷺ کی مبارک انگلیوں سے بہنے والے پانی کے ساتھ تبرک حاصل کرنا یہ سنت ہے کہ جس کا اتباع واجب ہے اور اس کا دفع کرنا اور اس کے

ثبوت کی حفاظت کرنی ضروری ہے اور اس کا خلاف کرنے والا خود گمراہ ہے اور گمراہ کرنے والا ہے، پس ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کی سنت کے ساتھ تمسک پر موت دے، کہ جس پر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم برقرار رہے اور اس کا حکم بھی فرماتے رہے اور ہمارا ایمان کے ساتھ آپ ﷺ کے جوار میں خاتمہ فرمائے۔

اور امام بخاری نے ”کتاب اللباس“ میں بھی باب ”القبۃ الحمراء من آدم“ میں باسناد ابو جحیفہ وہب بن عبد اللہ السوائی سے روایت فرمائی آپ نے فرمایا:

أتیت النبی ﷺ وهو فی قبة حمراء من آدم، ورأیت بلالا أخذ وضوء النبی ﷺ الناس یتندرون الوضوء، فکمن أصاب منه شینا تمسح به، ومن لم یصب منه شینا أخذ من بلل ید صاحبه،

میں نبی اکرم ﷺ کے پاس حاضر ہوا جب آپ ﷺ سرخ رنگ کے چڑے کے قبہ میں تشریف فرما تھے اور میں نے دیکھا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کے وضو کا پانی پکڑے ہوئے ہیں اور لوگ وہ پانی حاصل کرنے کے لیے ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کر رہے ہیں تو جس کو اس میں سے کچھ مل گیا وہ اس کو اپنے جسم پر مل رہا ہے اور جس کو نہیں مل سکا وہ کسی اور اپنے دوست کے ہاتھ کی تری سے برکت حاصل کر رہا ہے

تو یہ حضرت جحیفہ کی سابق حدیث کے معنی میں ہے اور اسی امام بخاری نے ”کتاب الصلوة، باب الصلوة الی العزرة“ اور باب السیر بمکة“ اور تحقیق امام بخاری نے کتاب اللباس میں بھی اسی طرح باب ”ما یدکر فی الشیب“ میں باسناد الی اسرائیل عن عثمان بن عبد اللہ بن مویہ مویہ بن مویہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا:

میرے گھر والوں نے حضرت ام سلمہ زوجہ نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ میں ایک پانی کا پیالہ دے کر بھیجا اور اسرائیل (راوی حدیث) نے اس سے تمن چلو

بھرنے اس میں نبی اکرم ﷺ کے موئے مبارک تھے اور جب کسی شخص کو نظر بد لگ جاتی یا کوئی تکلیف ہوتی تو اس کو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی طرف بھیجا جاتا۔ میں نے شیشی میں رسول اللہ ﷺ کے سرخ رنگ کے موئے مبارک دیکھے اور اسرائیل نے تین چلو بھرنے یہ اشارہ ہے عثمان مذکور کو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی طرف بھیجنے کا۔

اور قولہ، ”من قصۃ“ بضم القاف پھر صادمہملہ۔ یہ پیالہ کا بیان ہے۔ جبکہ اس میں بال مبارک رکھا جاتا اور یہ بال کی خصلت ہے کہ جب اس کو پیالہ میں رکھا جاتا ہے کیونکہ پانی اس کو اٹھاتا ہے۔ ”جلجل“ یہ تھنئی کی طرح کی چیز ہوتی ہے جو کہ سونے یا چاندی کی بنائی جاتی ہے۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے کتاب اللباس میں روایت کیا۔

اس حدیث کا حاصل کلام یہ ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس نبی اکرم ﷺ کے موئے مبارک سرخ رنگ کے بطور تبرک جلجل نما چیز میں محفوظ تھے اور لوگ اپنی بیماریوں میں ان سے برکت اور شفا حاصل کرتے تھے اور بعض اوقات ان کو پانی میں ڈبو کر ان کا پانی پیتے تھے اور بعض اوقات بڑے نپ میں پانی ڈال کر اس میں بیٹھتے تھے اور آپ ﷺ کے موئے مبارک اس میں بھگوتے تھے۔ یہ صحیح بہ کرام اور تابعین عظام رضی اللہ عنہم کا مبارک طریقہ تھا۔

اور اسی طرح امام بخاری نے ”باب الادب، باب حسن الخلق والسخاء“ میں سندہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ روایت کی آپ نے فرمایا:

جاءت امرأۃ الی النبی ﷺ ببرۃ فقال سهل للقوم: أندروا ما البردة؟ فقال التہرجمہی شملۃ، فقال سهل ہی شملۃ منسوجة فیہا حاشیتہا، فقالت المرأة: یا رسول اللہ ﷺ! أکسوک هذه، فأخذها النبی ﷺ محتاجا الیہا فلبسہا، فرآہا علیہ رجل من الصحابة، فقال: یا رسول اللہ ﷺ! ما أحسن هذه، فاکسینہا

فقال، نعم، فلما قام النبي ﷺ لأمه أصحابه فقالوا: ما أحسنت حين رأيت النبي ﷺ أخذها محتاجا إليها ثم سألته إياها، وقد عرفت أنه لا يسأل شيئا فيمنعه فقال: رجوت بركتها حين لبسها النبي ﷺ لعلني أكفن فيها۔

ایک عورت نبی اکرم ﷺ کی بارگاہِ عالیہ میں ایک بردہ (چادر) لیکر حاضر ہوئی، حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے پوچھا کیا تمہیں معلوم ہے کہ بردہ کیا ہوتی ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یہ شملہ (چادر کی ایک قسم) ہوتی ہے تو آپ نے فرمایا یہ کڑھائی والی چادر ہوتی ہے اس میں حاشیہ ہوتا ہے، عورت نے عرض کی، یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ اس کو زیب تن فرمائیے نبی اکرم ﷺ نے اس سے چادر لی اور آپ ﷺ کو اس کی ضرورت بھی تھی اور اس کو زیب تن فرمایا۔ صحابہ کرام میں سے ایک شخص نے دیکھا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ کتنی اچھی لگ رہی ہے۔ آپ ﷺ یہ مجھے عنایت فرمادیں۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، ٹھیک ہے۔ تو جب رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام سے اٹھ کر چلے گئے تو انہوں نے ارشاد فرمایا جب تو نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کو اس کی ضرورت تھی تو پھر بھی تو نے سوال کر دیا اور تجھے یہ بھی معلوم ہے کہ آپ ﷺ سائل کو رد بھی نہیں کرتے، تو اس نے کہا میں اس سے برکت چاہتا ہوں کیونکہ اس کو نبی اکرم ﷺ نے پہنایا ہے لہذا میں اس کو اپنا کفن بناؤں گا۔

اور امام بخاری نے یہی حدیث ”کتاب الجنائز، میں باب من استعد الکفن“ میں بھی روایت کی ہے۔ وہ صحابی کہ جنہوں نے یہ چادر اپنے کفن کے لیے مانگی تھی تاکہ اس کو بطور تبرک استعمال کریں۔ وہ حضرت عبدالرحمن بن عوف تھے۔

جیسا کہ امام ابن حجر نے مقدمہ میں افادہ فرمایا اور کہا کہ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ تھے اور یہ دونوں حضرات

سابقین اولین اور عشرہ مبشرہ میں سے نبی اکرم ﷺ کی سنت کے ساتھ تمسک رکھنے والے تھے۔

امام مسلم نے اپنی صحیح میں ”کتاب الفضائل، باب قرب النبی ﷺ من الناس و تبرکھم بہ“ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی آپ نے فرمایا:

جب آپ ﷺ صبح کی نماز پڑھتے تو مدینہ شریف کے خادین پانی کے برتن لے کر حاضر ہوتے تو آپ ﷺ ان میں سے ہر ایک میں اپنا ہاتھ مبارک ڈبو دیتے تھے۔

اور حرف ”راء“ میں ردالبشریٰ ”حدیث کے تحت گزر چکی ہے۔

امام مسلم نے روایت کی آپ ﷺ حضرت ابو طلحہ کے گھر سوئے تو آپ ﷺ بیدار ہوئے تو دیکھا کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کا پسینہ نچوڑ کر شیشی میں ڈال رہی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا تو اس کو کیا کرے گی اے ام سلیم؟ تو انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں اپنے بچوں کے لیے اس سے برکت حاصل کروں گی۔

تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”أصب“ تو نے اچھا کیا ہے۔

اور اسی طرح امام مسلم نے ”کتاب الادب، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته و حملہ الی صالح محکمہ“ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی آپ نے فرمایا:

عبداللہ بن ابی طلحہ جب پیدا ہوئے تو میں ان کو لیکر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا، اس وقت رسول اللہ ﷺ اپنے اونٹ کے لیے چارہ تیار فرما رہے تھے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، کیا تمھارے پاس کھجوریں ہیں؟ میں نے عرض کی ہاں یا رسول اللہ ﷺ۔ میں نے کھجوریں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیں آپ ﷺ نے ان کھجوروں کو اپنے منہ میں لے کر چٹا یا اور۔

کے اندر ڈال دیں اور بچہ اس کو چاٹے

لگا، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دیکھو انصار کو کھجوروں سے کتنی محبت ہے اور پھر اس بچہ کا نام عبد اللہ رکھا۔

قوله ”حب الانصار التمر“ یعنی دیکھو انصار کی محبت ۔۔۔۔ الخ۔ جیسا کہ ہمارے مشائخ سے ہمارے لیے روایت کی گئی۔

امام ابو نعیم نے ”حلیۃ الاولیاء“ میں حضرت امام مالک کے تذکرہ میں ذکر کیا کہ، ہارون الرشید نے حضرت امام مالک سے مشورہ کیا کہ نبی اکرم ﷺ کے منبر شریف کو توڑ کر اس کی جگہ سونے چاندی اور جواہر سے بنا دیا جائے۔ تو حضرت امام مالک نے فرمایا کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ تو رسول اللہ ﷺ کے اثر (اور برکت سے) لوگوں کو محروم کر دے۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ امام مالک کے نزدیک سنت یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے بیٹھنے کی جگہ کو تبرک سمجھا جائے حالانکہ آپ کا مذہب سد الذرائع پر مبنی ہے پس اگر اس تبرک اور اس جیسے دیگر امور واقعی شرک ہوتے تو امام مالک اپنی عدت کے مطابق ذرائع المحرمات اور جمع المحرمات سے روکتے۔

ہمارے امام مالک رحمہ اللہ نے موطا کے باب ”الجمع بین الصلاتین فی الحضر والسفر“ میں روایت کی

کہ جب رسول اللہ ﷺ تبوک کے چشمے پر پہنچے تو آپ ﷺ نے پانی کے چند گھونٹ چشمے میں پائے تو لوگوں نے اس سے اپنی لمبیں بھریں اور تھوڑا تھوڑا پانی نکالا یہاں تک کہ ایک برتن میں جمع کر لیا پھر رسول اللہ ﷺ نے اس میں اپنا چہرہ مبارک اور ہاتھ مبارک دھوئے اور پھر اس پانی کو دوبارہ چشمے میں پھینک دیا تو چشمے میں سے پانی ابلنے لگا اور سب لوگوں نے سیر ہو کر پانی پیا۔

اس واقعہ میں محل استدلال یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس میں اپنا چہرہ مبارک اور ہاتھ مبارک دھوئے اور پھر اسی پانی کو کہ جس میں ہاتھ ومنہ مبارک دھوئے تھے اس کو برکت

کے لیے تمام لشکر کے لیے چشمہ میں ڈال دیا تاکہ اس سے پانی کثرت سے جاری ہو اور وہ اس سے پئیں اور برکت حاصل کریں۔

اور یہ تمام اشیاء جو ہم نے بیان کیں صرف صحیح اور صریح احادیث سے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہر اس چیز سے تبرک حاصل کرتے تھے کہ جو اشیاء آپ ﷺ کی تھیں یا آپ ﷺ کے ساتھ مل گئیں تھیں اور حضرات تابعین کرام بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان کے فیوض و برکات کو قیامت تک جاری رکھے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ان کے ساتھ ملا دے اور تمام ہلکتوں سے محفوظ رکھے۔
وقولہ ”تمض باضاد المعجمۃ“ یعنی چند قطرے اور تھوڑا سا بہاؤ۔
 اور اسی طرح امام لک نے ”باب ما جاء فی الدعاء“ میں روایت کی کہ،

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بنی معاویہ کی ایک بستی میں آئے اور یہ بستی انصار کی بستی تھی اور فرمایا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے تمہاری مسجد میں کہاں نماز پڑھی تھی؟ تو حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر بن عتیک نے فرمایا، ہاں اور اس جگہ کی طرف اشارہ فرمایا۔۔۔ الحدیث

اس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایسی جگہوں سے تبرک کرنا ہے کہ جہاں آپ ﷺ نماز پڑھ کرتے تھے۔ اور یہ امر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں معروف و مشہور تھا اور کسی مسلمان نے اس کا انکار نہیں کیا پھر تابعین نے اس مسئلہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اتباع کیا اور پھر اس کے بعد ہمارے اس دور تک کہ جس میں کفر و الحاد کی کثرت ہے تو اب کتاب و سنت سے دلائل و براہین کے ساتھ اثبات کی بھی ضرورت ہے۔

تو جب احادیث صحیحہ سے یہ سنت نبوی ﷺ ثابت ہو چکی کہ آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے ساتھ مس کردہ اشیاء اور آپ ﷺ کے آثار و مواضع قدسین شریفین اور آپ ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہیں وغیرہم کے ساتھ تبرک کرنا جائز ہے تو میں ان خوش نصیبوں میں سے ہوں کہ جن پر اللہ تعالیٰ نے کرم فرمایا کہ ان میں سے کئی جگہوں کی

زیارت مجھے نصیب ہوئی۔

میں نے اس جگہ کی زیارت کی جہاں قرآن پاک کی پہلی وحی نازل ہوئی اور وہ جگہ غار حرا ہے اور اللہ تعالیٰ نے مجھے توفیق دی کہ وہاں میں نے دو یا تین راتیں گذاریں اور وہاں میں نے اپنے دوستوں کے لیے سورۃ العلق کھجو وہاں نازل ہوئی تھی کی تفسیر بیان کی اور وہاں میں نے ان کو حدیث بدء الوحی تفصیلاً بیان کی، اور وہاں رات کو اتنی نماز ادا کی جتنی اللہ تعالیٰ کو منظور تھی وہاں میں نے قیام کیا اور اپنے چہرے کو تبرکاً اس جگہ رگڑا کہ جس جگہ اور پتھروں کو نبی اکرم ﷺ کے بدن مبارک کو چھونے اور نماز پڑھنے کا شرف و اعجاز حاصل تھا۔

اس جگہ پر اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ آیات الحام فرمائے:

أمرغ في حراء أديم خدي دوما بالغداة و بالعشي
لعلني أن أمس بحر وجهي ترابا مسه قدم النبي
صلاة الله دائمة عليه تعم الآل بالعرف الذكي

اور یہ انشاء میرے نزدیک امام بکلی کے اس قول سے ملتے جلتے ہیں کہ جب دمشق میں دارالحدیث کی تولیت ان کے سپرد کی گئی حضرت امام نووی کے بعد تو انہوں نے حضرت امام نووی کی تدریس کی جگہ اور آثار کو دیکھ کر فرمایا تھا:

وفي دار الحديث لطيف معنى أصلي في جوانبها وأوى
لعلني أن أمس بحر وجهي ترابا مسه قدم النواوي
اور اس سے پہلے حدیث ”جاءت بحراء“ کے تحت میرے بیت امام نووی کے کلام کے ساتھ گزر چکے ہیں۔

اور جب اللہ تعالیٰ نے مجھے غار ثور کی زیارت کی توفیق بخشی کہ جس کا ذکر قرآن میں موجود ہے کہ جس میں ہجرت کی رات آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تین راتوں تک چپے تھے۔ میں نے وہاں رات گزاری اور اپنے ساتھیوں کو آیت کریمہ

ثانی اشنین اذہما فی الغار کی تفسیر بیان کی اور حدیث ہجرت تفصیل کے ساتھ بیان کی نماز فرض تو میں نے غار کے باہر ادا کی کہ جہاں قیام ہو سکتا تھا اور نوافل غار میں بیٹھ کر ادا کیے اور اسی غار میں سویا۔

اور یوں عرض کی:

وفي الغار الشريف وضعت ليلا عظامي واتكأت به بطولي
لعلي أن أمس لفرط حبي مكانا مسه بدن الرسول
صلاة الله دائمة لطفه امام الأنبياء أبي البتول

اور جب اللہ تعالیٰ نے کرم فرمایا اور میں نے بیت اللہ شریف کا حج کیا تو حجر

اسود کو کئی مرتبہ بوسہ دیا اور اسی دور ران بعض اوقات کہ جب میں بوسہ دیتا تھا

تو ملاحظہ کرتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو اپنے مبارک ہونٹوں سے

بوسہ دیا ہے، تو میں نے اس سلسلہ میں کہا:

لدى الحجر المقبل في طواف من بيت الله نلت لدى دخولي
التقبيل ما أرجو لنفسي به أمنا يدوم مع الوصول
لتقبيل الرسول له فأعظم بشيء مسه بدن الرسول
صلاة الله دائمة عليه بها أعطى الفلاح مع القبول

اور جب میں نے اس جگہ کی زیارت کی کہ جس میں اتفاق ہے کہ نبی

اکرم ﷺ کا مولد مبارک ہے۔ کہ اب وہ ایک نفیس عمارت میں گھرا ہوا ہے

اور وہاں مسلمانوں کے تبرک کے لیے معد ہے اور مومنین کی نماز پڑھنے کی

جگہ ہے۔

(مگر اب وہاں تبرک حاصل کرنا اور نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ انا للہ وان الیہ

راجعون۔ مترجم)

میں نے وہاں سجدہ شکر ادا کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے اس جگہ پر انوار و تجلیات ظہر

ہوتے تھے۔ اور اس سلسلہ میں میں نے یوں کہا:

و میلاد الرسول به وضعنا جباها ثم شكرا للعلي
لأن الله أبرز فيه نورا به عم البرية بالرقبي
فدو الايمان فاز به ومن لا ففي الدنيا تنعم بالنبي
صلاة الله يتبعها سلام عليه بالغداة و بالعشي

اور میں نے آپ ﷺ سے توسل کیا اور اس کتاب کے ساتھ کہ جو آپ ﷺ پر نازل کی گئی اور آپ ﷺ کی مبارک آل اور پاک صحابہ کرام اور تابعین عظام اور آئمہ دین اور اولیاء کاملین کے ساتھ توسل کیا کہ اللہ تعالیٰ ہماری سینات کو حسنات میں تبدیل فرما دے اور کامل و تمام ایمان کے ساتھ آپ ﷺ کے پڑوس میں ہمارا اور محبین کا خاتمہ فرمائے اور ہمیں تمام بیماریوں سے شفا عطا فرمائے اور ہمارے تمام اغراض و مقاصد حاصل ہوں اور اس تالیف اور اس کی شرح کی حصول مراد تک پہنچے اور اس کو خالص لوجہ اللہ تعالیٰ بنادے اور ہمیں اس اور ہماری تمام تصنیفات سے دنیاوی و اخروی فائدہ عطا فرمائے۔

اس حدیث کو شیخین نے اور امام نہ کی نے کتاب الطہارۃ میں بیان فرمایا ہے۔ اور اس حدیث کی راوی حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ اور آپ کا تذکرہ ہم نے حرف ”الہاء“ میں زیر حدیث ”ھوھا صدقۃ ولن ھدیہ“ میں بیان کر دیا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ ہی سے توفیق ہے اور وہی سیدھے راستہ کی ہدایت دینے والا ہے۔^①

بخاری نے کتاب الطہارۃ باب بول الصبیان میں مختصراً اور کتاب الدعوات میں باب الدعاء للصبیان بالبرکۃ و مسح رؤسہم میں اور مسلم نے کتاب الطہارۃ باب حکم بول الطفل الرضيع و کیفیۃ غسلہ میں اور کتاب الآداب باب استحباب تحنیک المولود عند ولادہ و حملہ الی صالح یحکنہ“ میں بیان فرمایا۔ انتھی من زاد المسلم۔

① زاد المسلم فیما اتفق علیہ البخاری و مسلم ۵/۳-۱۲۔

اسے میرے پڑھنے والے بھائی اس مقدمہ کے بعد ہم توسل کے دلائل دیتے ہیں۔
جیسا کہ ہم نے ابھی وعدہ کیا تھا۔

اولاً: الدلیل من الکتاب:

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

هٰنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ
ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً اِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ۔

یہاں پکارا زکریا کہ یا رب! نے اپنے رب کو بولا اے میرے رب! مجھے اپنے پاس
سے دے ستمری اولاد بے شک تو ہی ہے دعا سننے والا۔^①

مفسر قرآن امام بدر الدین آلوسی بغدادی جنت فرماتے ہیں:

و(هنا) یہ ظرف مکان ہے اور لام بعد کے لیے ہے اور کاف خطاب کے
لیے ہے یعنی اس جگہ پر جہاں کہ وہ حضرت مریم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے
اور یہ ظرف ظرفیت کے لیے لازم ہے اور من اور الی کے ساتھ حالت جری
میں ہوتا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ مجاز اس سے ظرف زمان مراد لیا جائے
کیونکہ ”هنا“ اور ”ثم“ اور ”حيث“ اکثر اس کے لیے استعمال ہوتے ہیں۔
اور یہ دعا کے متعلق ہیں اور ظرف کی تقدیم ایذا ان کے لیے ہے کہ وہ بغیر
تاخیر کے دعا کی طرف متوجہ ہوئے تھے۔ اور ”زجاج“ نے کہا کہ ”هنا“
یہاں جہت اور حال کے لیے مستعار ہے، یعنی اس حال میں حضرت زکریا علیہ السلام
نے دعا کی جیسا کہ تو کہتا ہے کہ وہاں میں نے ایسے کہا اور وہاں ایسے کہا یعنی
اس وجہ اور اس جہت میں۔^②

① آل عمران: ۳۸۔

② تفسیر روح المعانی للآلو سی جلد ۳ صفحہ ۱۴۲۔

میں کہتا ہوں کہ اس بنا پر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے مقاماتِ مقدسہ اور مبارک زمانوں میں دعا کے قبول ہونے کی طرف واضح اشارہ فرمایا ہے۔ پس یہ مراد و مقصد کے حصول کے لیے قربت اور وسیلہ ہے اور اس محراب میں ثواب کا پایا جاتا ہے کہ جس میں حضرت مریم علیہا السلام کے قلب مبارک پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کے انوارِ قدسیہ برس رہے تھے۔ پس اس بقعہ مقدسہ سے استدعا کرتے ہوئے پس وہ حصہ عزت و احترام والا بن گیا کیونکہ وہ قبولیت دعا کا وسیلہ بن گیا اور یہ امر عجیب بھی نہیں۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مقامِ ابراہیم علیہ السلام کو مصلیٰ بنانے کا حکم فرمایا ہے:

وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى۔

اور ابراہیم کے کھڑے ہونے کی جگہ کو نماز کا مقام بناؤ۔^(۱)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا

وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ۔ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ

بے شک سب میں پہلا گھر جو لوگوں کی عبادت کو مقرر ہوا وہ ہے جو مکہ میں

ہے برکت والا اور سارے جہاں کا رہنما۔ اس میں کھلی نشانیاں ہیں ابراہیم

کے کھڑے ہونے کی جگہ۔^(۲)

اور ہم نے کعبہ معظمہ کے متعلق حدیث بیان کر دی ہے کہ وہ نماز کی صحت کے لیے

وسیلہ ہے اور یہاں اس کے ذکر کی حاجت نہیں ہے اور اسی طرح عرفہ کا وقوف اور عرفات

میں حج۔ جیسا کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے۔

اور مکہ شریف و مدینہ شریف کی فضیلت ثابت ہے کہ مکہ شریف میں نماز ایک لاکھ

کے برابر اور مدینہ شریف میں ایک ہزار جبکہ مسجد اقصیٰ میں پانچ سو کے برابر ہے اور اقصیٰ

شریف کی فضیلت خمس قرآنی ثابت ہے۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ۔

پاکی ہے اسے جو اپنے بندے کو راتورات لے گیا مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ
تک جس کے گرد اگر وہم نے برکت رکھی ہے۔^①

اور آپ ﷺ سے مروی ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما بمكة من البركة۔

اے اللہ تعالیٰ مدینہ شریف میں مکہ شریف سے دوگنی برکت عطا فرما۔^②

اور اسی طرح وارد ہے کہ

”من أراد أن يتخذ في المدينة غيضه فليتخذ فمن توفي في المدينة

كنت له شافعاً وشهيداً يوم القيامة۔

اور طائف کی وادی ”وج“ کی فضیلت میں آپ ﷺ سے وارد ہے:

ان آخر وطأة وطأها رب العالمين بوج۔

اور اسی طرح وادی یمن کہ جس میں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا

تھا۔^③

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

① الاسراء: ۱۔

② اخرجہ البخاری فی الصحيح ۲/۶۶ (۱۷۸۶) و مسلم فی الصحيح ۲/۹۹۳ (۱۳۶۹)
والطبرانی فی المعجم الأوسط ۶/۳۲ و احمد فی مسنده ۱۳۲/۳ (۱۲۴۷) و لفظه وأبو يعلى
فی مسنده ۶/۲۷۳

③ اخرجہ احمد فی مسنده ۱۷۲/۴ و ۶/۴۰۹ والطبرانی فی المعجم الكبير ۲۲/۲۷۵ والبيهقي
فی الأسماء والصفات ۴۶۱۔

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِي
الْبُقْعَةِ طُوًى ① فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي
الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا
مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ② -

کیا تمہیں موسیٰ علیہ السلام کی خبر آئی جب اس کے رب نے پاک جنگل طوی میں
اس کو ندا فرمائی۔ پھر جب آگ کے پاس حاضر ہوا ندا کی گئی میدان کے
دائیں کنارے سے برکت والے مقام میں بیڑ سے کہ اے موسیٰ بے شک
میں ہی ہوں اللہ رب سارے جہان کا۔

اور یہ بھی فرمایا:

فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ مَبْرُكٌ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ
حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ -
پھر جب آگ کے پاس آیا ندا کی گئی کہ برکت دیا گیا وہ جو اس آگ کی جلوہ
گاہ میں ہے یعنی موسیٰ اور جو اس کے آس پاس ہیں اور پاکی ہے اللہ کو جو رب
ہے سارے جہان کا۔ ③

پس اللہ تعالیٰ اپنے کلیم مبارک کو وادی مبارک میں مبارک درخت کے پاس خطہ
مبارک میں لے آیا حتیٰ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب کا خطاب سنا حق سبحانہ نے زمان
انسان اور مکان کو تیار کیا اور ان کو شرف منزلت کے استقبال کی خاطر عظیم مرتبہ اور قدوسیت سے
ڈھانپ دیا وہ شرف منزلت جس کا ظہور رب العزت والجلال کے کلام کا اس کے بندے حضرت
موسیٰ علیہ السلام کی سماعت سے ہوتا ہے اور تنزل مکمل سے قبل حاصل نہیں ہوتا جو مکمل مخلوقات کو اللہ
وحده کے سامنے عاجزی و انکساری سے نصیب ہوتا ہے اور مکمل میں ہی تحمل اور اعزاز کی قوت
ہوتی ہے اور یہی اللہ کی فطرت ہے کمال مرتبوں کے معاملہ میں اور عظیم روابط کے معاملہ میں۔
اور پھل و بی پاکیزہ ہوا کرتا ہے جب خاک میں ملی ہوئی جڑ پاکیزہ ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ۔

پاکیزہ شہر اور بخشنے والا رب۔^①

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان:

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكْثَرَهَا كُلَّ حِينٍ مِّمَّا يُادِنُ رَبَّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ وَ مَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ۔

کیا تم نے نہ دیکھا اللہ نے کیسی مثال بیان فرمائی پاکیزہ بات کی جیسے پاکیزہ درخت جس کی جڑ قائم اور شاخیں آسمان میں ہر وقت اپنا پھل دیتا ہے اپنے رب کے حکم سے اور اللہ لوگوں کے لئے مثالیں بیان فرماتا ہے کہ کہیں وہ سمجھیں اور گندی بات کی مثال جیسے ایک گندہ پیز کہ زمین کے اوپر سے کاٹ دیا گیا اب اسے کوئی قیام نہیں۔^②

پس اس سے ذات کا شرف موکد ہوتا ہے وہ ذات ہی صفات کے شرف کی اصل ہوتی ہے اور جس نے توسل کو صرف دعا کروانے تک محدود کر دیا تو اس نے اللہ تعالیٰ کی شریعت سے منازعت کی اور فطرت الہیہ کی مخالفت کی اور اللہ تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہ ﷺ کی ہدایت کو ٹھکرا دیا جیسا کہ ہم نے اسی کتاب میں کئی جگہوں پر اس کو موکد کیا ہے کہ شرف مبنی کی ضرورت شرف معنی پر ہوتی ہے اور کچھ لوگ صرف معانی پر اختصار کرتے ہیں مبنی کو چھوڑ کر اور اسی لوگ معانی کو چھوڑ کر مبنی پر اختصار کرتے ہیں۔

① سبأ: ۱۵۔

② ابراہیم ۲۴-۲۶۔

یہ دیکھیے کہ یہ قرآن مجید ہے جو کہ اوراق اور حروف کا مجموعہ ہے اوراق اور حروف کی بالذات کوئی تقدیس و تکریم نہیں ہے مگر ان حروف کے ساتھ کہ جو اللہ تعالیٰ کے کلام کو اٹھائے ہوتے ہیں پھر ان کو اوراق پر لکھا گیا پس یہ اوراق اور جو کچھ ان پر لکھا گیا ہے یہ کلمات مقدس ہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

پس اوراق و حروف اور کلمات یہ جامدہ ہیں ان کو کچھ بھی شرف اور فضیلت نہ ہوتی اگر یہ حامل کلام ربانی نہ ہوتے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مکنون میں فرمایا:

فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ
محفوظ نوشتہ میں اسے نہ چھوئیں مگر با وضو۔^①

پس جب یہ جوامد اور غیر ناطق بھی ہے تو انسانی مکرم جسم کیسا ہوگا۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان:

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ۔

اور ہم نے بنی آدم کو تکریم دی۔^②

جب صرف عام بنی آدم کا یہ حال ہے تو پھر ایسے انسان کا کیا حال ہوگا جو کہ ہدایت اور قرآن کریم کا حامل ہوگا۔ کیا وہ اس مکرم اشیاء سے نفع پانے والا اور شرف حاصل کرنے والا ہوگا جیسا کہ جوامد نے انتفاع کیا اور اس کو اٹھایا؟

کیا ایسا شخص اس سے انکار کر سکتا ہے کہ جس کو تھوڑی سی بھی عقل ہوگی؟

تو اس سے معلوم ہوا کہ مومن کی ذات مقدسہ سے توسل کرنا جائز ہے اور نبی اکرم ﷺ کے جسد عالی سے تو بدرجہ اولیٰ توسل جائز ہے کیونکہ آپ ﷺ تو کریم المواصلہ اور شریف المنازلہ ہیں۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم۔

① الواقعة: ۷۸-۷۹۔

② الاسراء: ۷۰۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَ
حَبَّ الْحَصِيدِ -

اور ہم نے آسمان سے برکت والا پانی اتارا تو اس سے باغ اُگائے اور اناج
کہ کاٹا جاتا ہے۔^①

پس یہ آیت جگہ اور وقت اور عنصر کے شرف کی حامل ہے پس اللہ تعالیٰ نے آسمان
سے پاکیزہ زمین پر پانی اتارا پس پانی کا عنصر پاک و مبارک ہے اور جس جگہ پر بارش
ہوتی ہے وہ پاک و مبارک ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس آیت مبارکہ میں واضح فرما دیا کہ
زمین کی زندگی کے لیے بارش سبب جلی ہے اور یہ فطرت الہیہ ہے کہ اس کو پیدا فرمایا جو
عالم شہادت کا مقتضی تھا مبارک پانی کی پاکیزہ زمین پر برکت کے ساتھ کہ جس سے ہر قسم
کی بوٹیاں جنم لینے لگیں۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تقدیر و تدبیر میں اس بارش کو اس اگنے کا
سبب بنادیا اور وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے وہ حکیم و خبیر ہے۔

ثانیاً: سنت سے دلیل:

سنت میں اس کے بہت سارے دلائل ہیں۔

حدیث نمبر (۱) آپ ﷺ کا فرمان:

ما بین یتیمی و منبری روضة من ریاض الجنة۔

میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان والی جگہ جنت کے باغات میں سے ہے۔^②

① سورہ ق: ۹۔ ② اخرجہ البخاری ۱/۳۹۹ برقم ۱۱۳۷ و ۱۱۳۸ عن ابی ہریرۃ
وقال: ومیری علی حوصی۔ و اخرجه مسلم ۲/۱۰۱۰ برقم ۱۳۹۰ و احمدی مسندہ ۲/۳۳۹
و ۳۹۷ و ۴۰۱ و ۴۲۸ و ۵۲۸ و ابن حبان فی الصحیح ۶/۲۳ برقم ۳۷۴۲ و ابو نعیم فی ذکر احبار
اصہان ۲/۲۷۶ و السیہقی فی السنن الکبریٰ ۵/۲۳۶ و فی دلائل السوۃ ۲/۵۶۳ و فی الشعب
لا بیان ۸/۸۳ برقم ۳۸۵۰ و ابن عبد البر فی التمهید ۲/۲۸۷ و عبد الرزاق فی المصنف ۳/۱۸۲
برقم ۵۲۳۳ و الطحاوی فی مشکل الآثار ۴/۶۹ و لطیفی فی الصغیر ۲/۲۳۹ برقم ۱۱۱۰

اور بقعہ مبارکہ کہ جس میں رسول اللہ ﷺ تشریف فرما ہیں وہ اپنے وجود میں ساری کائنات سے افضل ترین بقعہ ہے۔

ابن قیم الجوزیہ نے کتاب ”بدائع الفوائد“ میں لکھا ہے:

قال ابن عقيل الحنبلي: سألني سائل أيا أفضل حجرة النبي ﷺ أم الكعبة؟ فقلت ان أردت مجرد الحجرة فالكعبة أفضل، وان أردت وهو فيها فلا والله ولا العرش وحملته ولاجنة عدن ولا الأفلاك الدائرة، لأن بالحجرة جسدا لو وزن بالكونين لرجح۔

امام عقیل حنبلی نے فرمایا کہ مجھ سے سوال ہوا کہ کیا حجرہ نبوی ﷺ افضل ہے یا کہ کعبہ معظمہ؟ تو میں نے کہا کہ اگر تیرا ارادہ ہے صرف روضہ شریف کا تو کعبہ افضل ہے اور اگر تیرا ارادہ ہے کہ وہ جگہ کہ جہان رسول کریم ﷺ تشریف فرما ہیں تو اللہ کی قسم پھر کعبہ افضل نہیں بلکہ عرش اور حاملین عرش و جنت عدن اور اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق سے وہ جگہ افضل ہے کیونکہ وہ حجرہ کہ جس میں آقا کریم ﷺ کا جسد اقدس ہے کہ جن کا وزن اگر کوئین کے ساتھ کیا جائے تب بھی وہ بھاری رہے گا۔^①

① بدائع الفوائد لاس القیم جلد ۳ صفحہ ۶۵۵۔ قبر منورہ کا عرش عظیم سے افضل ہوتا:

مترجم، حضرت علامہ مولانا محمد محمد عس رضوی، نذا اللہ عزہ و شرفہ ایلیم المعاد، فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ قبر منورہ کا وہ حصہ کہ جس کے ساتھ حضور نبی اکرم ﷺ کا جسد اقدس مس ہے وہ کائنات کی ہر چیز سے افضل ہے کعبہ معظمہ حتیٰ کہ عرش عظیم سے بھی افضل ہے اس پر آخر اربعہ کے مقلدین اہل سنت کا اجماع ہے۔ اور پھر علماء نے تو اجماع نقل فرمایا ہے کہ آپ کی قبر منورہ کا وہ حصہ جہاں آپ کا جسد اقدس مس کر رہا ہے وہ جنت تو کیا عرش اعلیٰ سے بھی افضل و اعلیٰ ہے۔

معراج کا سال ہے کہاں پہنچے ہو انکو

کرسی سے اونچی کرسی اس پاک در کی ہے۔

اہل سنت مولانا اشاہ احمد رضا خان، فاضل بریلوی برحق فرماتے ہیں: «

اور حدیث شریف میں جو وارد ہے وہ بھی اس کی تصدیق کرتا ہے کہ:

«ترتیب اطہر یعنی وہ زمین کہ جسم انور سے متصل ہے کہ کعبہ معظمہ بلکہ عرش سے بھی افضل ہے۔ (قادی رضویہ ص ۶۸۷/۴)

اس حوالے کے بعد کسی اور حوالے کی ضرورت تو نہیں مگر مکررین شان رسالت کا ناظرہ بند کرنے کے لیے مختصر کے طور پر چند حوالے مزید دیے جاتے ہیں۔

حضرت امام مالک بن انس فرماتے ہیں:

قال مالک بن انس: ان الارض الملاصق بحمد النبی ﷺ المبارک اعلیٰ و افضل من کل شیء حتی من العرش و الكرسي۔

حضرت امام مالک بن انس فرماتے ہیں کہ بے شک وہ زمین جو رسول اللہ ﷺ کے جسم پاک کو چھو رہی ہے وہ ہر چیز سے افضل ہے حتیٰ کہ عرش و کرسی بھی افضل ہے۔ (عرف الحدی لا نورشہ للکشمیری ص ۱۴۱)

امام ابوالحسن ابن حسا کر فرماتے ہیں:

وقع الاجتماع علی تفصیل ما ضم الاعضاء الشریفہ حتی علی الکعبہ۔

اس بات پر اجماع ہے کہ جو حصہ جسم کے ساتھ ملا ہوا ہے وہ ہر چیز سے افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ معظمہ سے بھی افضل ہے۔ (جواہر الہیہ ص ۲۹۹:۱۲۳۹ السنہانی و بس الہدی والرشاد ص ۱۵:۳۱۵۳)

حضرت امام غزالی فرماتے ہیں:

ان ترتیبہ لصفت بحمدہ من القرائن اعلیٰ ترتیبہ من العرش۔

بے شک جوئی آپ کے جسم کے ساتھ ملی ہوئی ہے بستر کے طور پر وہ عرش سے بھی علی ہے۔

(الزبدۃ العمدۃ شرح قصیدہ البرودہ للہلال علی القاری، ۶۸)

حضرت شیخ امام ابن عقیل حنبلی استاذ محترم حضرت شیخ نعمت اعظم عبدالقادر جیلانی و حضرت علامہ سیوطی و ملا علی قاری کا عقیدہ

حضرت علامہ امام جلال الدین سیوطی، حضرت ملا علی قاری اور علامہ نبھانی نے امام ابن عقیل سے نقل فرمایا ہے کہ:

قال العمامہ کل الخلف فی انفسہم بین مکۃ والمدینۃ فی غیر قبرہ ﷺ ام حوفاً فضل البقاع بار۔ جماع بل حوفاً فضل من الکعبۃ علی ذکر ابن عقیل الحنبلی انہ افضل من العرش۔

عمامہ میں جو مذکور ہے وہ شہر کہ مدینہ میں فضیلت کے بارے میں ہے لیکن جہاں تک قبر رسول ﷺ کا تعلق ہے پس وہ

بالاجماع افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ سے بھی افضل ہے بلکہ ابن عقیل حنبلی نے تو ذکر کیا ہے کہ بے شک وہ عرش سے بھی افضل ہے۔

(الخصائص الکبریٰ ص ۲۰۳:۲۰۴ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۱۹۰)

حضرت امام قاضی عیاض صاحب شفا شریف کا عقیدہ:

لا خلاف ان موضع قبرہ ﷺ افضل بقاع الارض۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ بے شک آپ ﷺ کی قبر کی جگہ زمین کا سب سے افضل حصہ ہے۔ (الشفاء

بشریف حقوق المعصطفیٰ، ۷:۵۷۷)

لحرمۃ المؤمن عند اللہ افضل من الکعبۃ۔

«حضرت امام احمد شہاب الدین انصاری فرماتے ہیں بل میں افضل من اسموات والعرش والکعبۃ کما نقلہ اسلمی۔ بلکہ یہ آسمانوں، عرش اور کعبہ سے بھی افضل ہے۔ جیسا علامہ سبکی نے اس کو نقل کیا ہے۔ (نیم المریاض شرح الشفا القاضی عیاض ۳: ۵۳۱)

حضرت ابو عبد اللہ محمد بن رزین البحری الشافعی فرماتے ہیں:
ولا شک ان القبر اشرف موضع من الارض واسبع السموات طرۃ
واشرف من عرش الملک ولس فی مقدی خلاف عند اصل الحقیقۃ۔
بلا شک آپ ﷺ کی قبر منورہ سب جگہوں سے افضل ہے زمین اور ساتوں آسمان کی اور
عرش رب کریم سے بھی افضل ہے اور اس میں اہل حقیقت میں کوئی اختلاف نہیں ہے
امام ابن الحاج المالکی فرماتے ہیں:

اللاتری الی ما وقع من الاجتماع علی ان افضل البقاع الموضع الذی ضم اعضاءہ، والکبریۃ صلوات اللہ علیہ وسلم۔
کیا تو نہیں جانتا کہ اجتماع واقع ہوا ہے کہ جس جگہ پر آپ ﷺ کا جسد اقدس مس ہے وہ تمام کائنات کی جگہوں
سے افضل ہے۔ (المذلل ۱: ۲۵۷)

حضرت امام علامہ زین الدین ابوبکر بن حسین امراتی م۔ ۸۱۶ھ فرماتے ہیں:
واجتمع اہل الموضع الذی ضم اعضاء الرسول المصطفیٰ ﷺ افضل بقاع الارض حتی موضع الکعبۃ کما قالہ
القاضی عیاض وابن عساکر۔ (تحقیق النصرۃ بتلخیص معالم دار العجۃ ص ۱۰۳)
اس پر اجماع ہے کہ وہ جگہ جو نبی اکرم ﷺ کے اعضاء کے ساتھ مس ہے وہ تمام زمین سے افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ سے
بھی جیسا کہ امام قاضی عیاض اور ابن عساکر نے کہا ہے۔

حضرت امام نور الدین بن برہان الدین طبری فرماتے ہیں:
قوم الاجتماع ان هذا الموضع، مذی ضم اعضاء
الشریفة ﷺ، افضل بقاع الارض حتی موضع الکعبۃ الشریفۃ قال بعضہم وافضل من بقاع السموات حتی من العرش۔
اس پر اجماع قائم ہو چکا ہے کہ وہ جگہ جو نبی اکرم ﷺ کے جسد اقدس سے مس ہے وہ تمام زمین سے افضل ہے حتیٰ
کعبہ معظمہ سے بھی افضل بلکہ بعض نے کہا کہ یہ مبارک جگہ ساتوں آسمانوں بلکہ عرش معلیٰ سے بھی افضل
ہے۔ (سیرت حلبیہ، ۳: ۳۶۶)

عارف باللہ فیض الامام محمد الممدی القاسی فرماتے ہیں:

اسماء افضل من الارض والبقعۃ فی الارض صمت اعضاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی افضل منھا حتی من العرش والکبری۔
آسمان زمین سے افضل ہے سوائے اس کلو مبارک کے کہ جس کے ساتھ نبی اکرم ﷺ کے اعضاء مبارک مس ہیں
پس وہ آسمان سے افضل ہے حتیٰ کہ عرش دکری سے بھی افضل ہے۔ (مطالع المسرت شرح الاصل الخیرات ص ۱۹۱)
حضرت علامہ طلاء الدین بغدادی اور حضرت امام سید احمد بن عبدین شامی فرماتے ہیں:

مکہ افضل منھا علی المراح الامام اہم اعضاء علیہا فانا افضل مطلقا حتی من کعبۃ العرش والکبری۔ (رد المحتار شامی ۱: ۶۲۶)

مکہ مدینہ سے افضل ہے اور یہی راجح ہے کہ وہ جگہ کہ جس کے ساتھ نبی اکرم ﷺ کے اعضاء مس ہیں وہ «

«مطلقاً افضل ہے بلکہ کعبہ اور عرش و کرسی سب سے افضل ہے۔»

حضرت علامہ بدر الدین آلوسی بغدادی فرماتے ہیں:

البتة التي صدرت من قبله فافضل البقاع الارضية والسموية حتى قيل ويد قول انه افضل من العرش۔ وکثر ازمن جو کہ نبی اکرم ﷺ کے ساتھ مس ہے وہ زمین آسمان کی تمام جگہوں سے افضل ہے حتیٰ کہ یہ بھی کہا گیا ہے اور میں بھی یہی کہتا ہوں کہ یہ عرش معنی سے بھی افضل ہے۔

(تفسیر روح المعانی پارہ ۲۵/۱۱۳)

حضرت علامہ عمر بن احمد الخرقوتی فرماتے ہیں: ان تربتہ قبرہ افضل من البیت والمسجد اقصی والعرش والكرسى۔

بل شک وشبه نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ کعبہ بیت المقدس عرش اور کرسی سے افضل ہے (شرح الخرقوتی ص ۱۱۰)

حضرت علامہ علاء الدین م ۱۰۸۸ھ فرماتے ہیں: وما ضم اعضاء الشریفة افضل البقاع علی الاطلاق حتی من الکعبة ومن الكرسي وعرش الرحمن۔ اور جو جگہ آپ ﷺ کے اعضاء شریفہ سے متصل ہے وہ علی الاطلاق افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ کرسی اور اللہ کے عرش سے بھی افضل ہے۔

(الدر المنکبی شرح المستفی بر حاشیہ مجمع البحرین ص ۱۲۳)

حضرت مولانا عبدالحی محمد بحر العلوم فرماتے ہیں:

ان موضع قبر رسول الله ﷺ افضل من کل ارض وسما کان رسول الله ﷺ افضل، کائنات کذک قبرہ ﷺ افضل البقاع والا ما کان قال الشيخ عبدالحق بعد الاجتماع بعده الکعبة افضل البقاع سوى قبر موضع رسول الله ﷺ هذا۔

بے شک رسول اللہ ﷺ کی قبر کی جگہ تمام زمین و آسمان سے افضل ہے جیسا کہ خود رسول اللہ ﷺ تمام کائنات سے افضل ہیں ایسے ہی آپ کی قبر زمین کے تمام کھڑوں اور اکن سے افضل ہے۔ شیخ عبدالحق محدث نے کہا کہ اس پر اجماع ہے اس کے بعد کعبہ شریف، افضل ہے تمام زمین سے سوائے قبر رسول اللہ ﷺ کے۔ (بیان الarkan، ۲۸۲)

حضرت مولانا شاہ فضل رسول قادری بدایونی فرماتے ہیں:

و، خلاف ان موضع قبره افضل من بقاع الارض حتی موضع الکعبة وقال غیر واحد بل من بقاع السموات ایضا حتی العرش۔ اور اس میں قطعاً کوئی اختلاف نہیں ہے آپ ﷺ کی قبر منورہ کی جگہ تمام زمین سے افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ شریف سے اور بے شمار سماں نے فرمایا کہ تمام آسمانوں سے بھی افضل ہے حتیٰ کہ عرش معنی سے بھی۔ (سیف الجبر السلسل علی اعداء الملایر ارض ۱۱۳، مکتبہ رضویہ انجمن شید لاہور)

علامہ دیوبند کا تفتیق علیہ فتویٰ:

ان البقعة الشریفة والرحمة المہدیة التي ضم اعضاءه ﷺ افضل مطلق حتی من الکعبة ومن فہمہ نا۔

وہ بقعہ شریفہ جو کہ نبی اکرم ﷺ کے اعضاء مبارکہ سے من کیے ہوئے ہے علی الاطلاق افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ شریف اور عرش و کرسی سے بھی افضل ہے۔ (المحمد)

اسی طرح علامہ دیوبند میں سے مولوی شبیر احمد عثمانی نے: فتح الحکم، جلد سوم میں، مولوی منظور احمد نعمانی سیف یمانی ص ۱۲۰ میں، مولوی اشرف علی تھانوی نے، امداد الفتاویٰ، ۶: ۱۱۳ جناب مولوی زکریا سہارنپوری صاحب نے فضائل ج ۳ ص ۱۳۸ میں اور جناب زاہد السبکی نے رحمت کائنات ص ۳۴۳ میں بیان کیا۔

تو ان تمام حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کی قبر منورہ دنیا کائنات کی تمام اشیاء سے افضل ہے لہذا آپ کی روح مقدسہ کو اسی افضل ترین مقام پر ہی ہونا چاہیے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کا آپ ﷺ سے وعدہ ہوا ہے کہ: ولأخرة خیر لک من الأولى۔

مومن کی عزت اللہ تعالیٰ کے نزدیک کعبہ سے افضل ہے۔^①

جب عام کی یہ حالت ہے تو پھر رسول اللہ ﷺ کی کیا شان ہوگی؟
حدیث نمبر (۲) صحابی رسول اللہ ﷺ حضرت عثمان بن مالک الانصاری
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ ایک دن رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے
اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میری نظر کمزور ہے اور میں اپنی قوم کا امام ہوں
جب بارش ہوتی ہے تو ندی بہہ نکلتی ہے جو میرے اور میری قوم کے درمیان
ہے اور میں مسجد آنے کی استطاعت نہیں رکھتا تا کہ ان کو نماز پڑھاؤں میں
چاہتا ہوں کہ آپ ﷺ میرے گھر تشریف لائیں اور کسی جگہ نماز پڑھائیں تا
کہ میں اس جگہ نماز ادا کیا کروں۔ تو رسول اللہ نے ارشاد فرمایا ان
شاء اللہ میں آؤنگا۔ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ، رسول اللہ ﷺ اور

① یہ روایت بالمعنی بیان کی گئی ہے۔ امام ابن ماجہ نے سنن میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی جس کے
لفظ یہ ہیں: رأیت رسول اللہ ﷺ بطوف بالکعبۃ ویقول:۔۔۔۔۔ والذی نفس محمد بہدہ! الحرمۃ المؤمن الأعظم عند
اللہ حرمۃ منک۔۔۔ الخ (۳۹۳۲) فی المغنی، ورواہ الطبرانی فی مسند الشامیین ۲/۳۹۶ (۱۵۶۸) طبع دار
الکتبانی نے مصباح الزجاریہ ۴/۱۶۳ میں کہا کہ اس میں نصر بن محمد ہے اور اس میں کلام ہے ابو حاتم نے اس کی
تضعیف کی ہے اور ابن حبان نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے اور اس سند کے باقی رجال ثقہ ہیں۔
میں کہتا ہوں کہ اس کے شواہد موجود ہیں۔

اور: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت جس کو امام طبرانی نے معجم الاوسط ۶/۳۳۶ (۵۷۱۵) عمرو بن
شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے

ثابٹا: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی مرفوع روایت جس کو امام طبرانی نے معجم الکبیر میں ۱۱/۳ (۱۰۹۶۶)

ثابٹا: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی موقوف روایت جس کو امام ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں
۵/۳۳۵ (۲۷۷۵۳) دوسرے نسخہ ۶/۳۰۱ روایت کیا۔

راوی: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی ہی موقوف روایت جس کو امام ابن حبان نے، اپنی صحیح ۱۳/۷۷ میں روایت
کیا۔ جس کی سند میں اوفی بن دھم جو کہ صدوق ہے اور جس سے امام ترمذی نے روایت لی ہے کہ سوہ باقی راوی
ثقہ ہیں۔ اور امام ترمذی نے اس کو حسن غریب کہا ہے۔ جامع ترمذی (۲۰۳۷) کتاب البر والصلۃ باب ماجاء فی
تعلیم المؤمن۔ وشرح السنۃ ۱۳/۱۰۳ (۳۵۲۶) (ارشاد مسعود غنی عند)

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ دوسرے دن ہی جب سورج بلند ہوا تو شریف لائے اور مجھ سے گھر میں آنے کی اجازت مانگی میں نے اجازت دی تو وہ بغیر بیٹھے میرے گھر میں داخل ہوئے اور فرمایا اے عتبان تو کس جگہ کو پسند کرتا ہے کہ میں تیرے گھر میں نماز پڑھوں۔ میں نے گھر کے ایک کونے کی طرف اشارہ کیا تو آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی پس ہم آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو گئے آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی پھر سلام پھیرا پھر ہم نے آپ ﷺ کو کھانے کے لیے روک لیا تو حملہ کے کچھ لوگ اکٹھے ہو گئے اور ان میں سے کسی شخص نے کہا مالک بن دحیثن یا ابن دحیثن کہاں ہے؟

تو ان میں سے کچھ نے کہا کہ وہ منافق ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے ساتھ محبت نہیں رکھتا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایسا نہ کہو، کیا تو دیکھتا نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے ”لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو اس شخص نے عرض کی۔ اللہ ورسولہ اعلم۔^(۱) ہم تو اس کو منافقین کا طرفدار اور خیر خواہ دیکھتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے ”لا الہ الا اللہ“ کہا اللہ تعالیٰ نے اس پر جہنم کی آگ حرام قرار دے دی ہے۔

ابن شہاب (راوی) نے کہا کہ میں نے حصن بن محمد انصاری جو کہ بنی سالم میں سے نیک اور بزرگ شخص تھے سے محمد بن ربیع کی حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اس کی تصدیق کی۔^(۲)

حدیث نمبر (۳) حضرت عبد اللہ بن عمیر سدوسی سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ سے برتن لائے کہ جس میں آپ ﷺ نے اپنا چہرہ دھویا پھر اس میں کلی فرمائی اور لعاب دہن پاک ڈالا پھر ہاتھ دھوئے پھر اس برتن میں پانی ڈال دیا

(۱) اس مسئلہ پر فقیر کی کتاب ”اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں“ کا مطالعہ کریں۔ ارشد مسعودی غفرلہ

(۲) احرجہ البخاری فی الصحیح ۱/۱۶۳ (۴۲۵) و مسند فی الصحیح ۱/۴۵۵ (۳۳)

اور فرمایا کہ اس پانی کو ضائع نہیں کرنا جب تو اپنے ملک واپس جائے تو اس پانی کو اس جگہ پر چھڑکنا پھر اس جگہ مسجد بنالینا انہوں نے فرمایا کہ میں نے اس جگہ کو مسجد بنالیا۔ عمرو نے کہا میں نے اس میں نماز پڑھی۔^(۱)

حدیث نمبر (۳) نبی اکرم ﷺ کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جائے ولادت پر نماز ادا فرمانا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ معراج کی رات میرے پاس ایک جانور (براق) لایا گیا جو کہ گدھے سے بڑا اور فخر سے چھونا تھا۔ اس کا قدم اس کی حد نظر تک جاتا تھا میں اس پر سوار ہوا حضرت جبرائیل میرے ساتھ تھے پس چلا تو ایک جگہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے کہا، نیچے شریف لائیے اور نماز ادا فرمائیے۔ میں نے ایسا ہی کیا۔

تو جبرائیل علیہ السلام نے کہا، آپ کو معلوم ہے کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی ہے؟ آپ ﷺ نے مدینہ منورہ میں نماز پڑھی آپ ﷺ اس کی طرف ہجرت فرمائیں گے۔ پھر کہا، اترئیے اور نماز پڑھیے، میں نے نماز پڑھی، جبرائیل علیہ السلام نے کہا آپ جانتے ہیں کہ آپ ﷺ نے کہاں نماز پڑھی ہے؟ آپ ﷺ نے طور سینا پر نماز پڑھی ہے، کہ جہاں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تھا۔۔۔۔۔ پھر فرمایا سواری سے نیچے شریف لائیے اور نماز پڑھیے میں نے نماز پڑھی تو جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا آپ جانتے ہیں کہ آپ ﷺ نے کہاں نماز پڑھی ہے؟ آپ ﷺ نے بیت لحم میں نماز پڑھی ہے کہ جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی، پھر میں بیت المقدس میں داخل ہوا تو میرے لیے تمام انبیاء حضرات علیہ السلام کو جمع فرمایا گیا تھا۔ تو حضرت جبرائیل نے مجھے آگے بڑھایا۔ حتیٰ کہ میں نے ان سب کی امامت فرمائی پھر مجھے آسمان دنیا کی طرف لیجا یا گیا۔۔۔۔۔ الحمد للہ۔^(۲)

① احرار الطرایی فی المعجم الاوسط ۱۲/۲ (۱۹۷۸) و ذکرہ الہبشہ فی مجمع الروائد ۲/۱۲۔

② رواہ النسائی ۱/۲۲۱-۲۲۳ و الطرایی فی مسند الشامیین ۱/۱۹۳-۱۹۶۔

حدیث نمبر (۵) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارکہ سے تبرک و توسل و شفا اور شفاعت اور استغاثہ حاصل کرنا۔

عثمان بن عبد اللہ بن مویب نے فرمایا کہ، میرے گھر والوں نے مجھے ایک پانی کا پیالہ دے کر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی بارگاہ مقدسہ میں بھیجا اور اسرائیل نے تین انگلیاں پکڑیں ان کے پاس چاندی کی ڈبیہ تھی کہ جس میں نبی اکرم ﷺ کے موئے مبارکہ تھے جب کسی انسان کو نظر لگتی یا کوئی اور بیماری لگتی تو وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی طرف بھیجتے۔ میں نے ان کے پاس ڈبیہ دیکھی جس میں میں نے سرخ رنگ کے بال دیکھے۔^(۱)

یہ صحیح حدیث مبارکہ رسول اللہ ﷺ کی ظاہری حیات مبارکہ اور انتقال کے بعد ہر زمانی اور ہر جگہ میں آپ ﷺ کے آثار کے ساتھ توسل و استغاثہ اور طلبِ شفا و شفاعت میں واضح اور بہت قوی و مضبوط دلیل ہے اور یہ کہ یہ کام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مردوں اور عورتوں میں یکساں طور پر معروف و مشہور تھا۔

حدیث نمبر (۶) حضرت محمد بن عبد الملک بن ابی مخذوم نے اپنے باپ سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ، میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کی کہ مجھے آذان سکھادی جائے تو آپ ﷺ نے میری پیشانی کو مس فرمایا اور فرمایا کہ کہہ، اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اور اپنی آواز کو بلند کر پھر کہہ اشہد ان لا الہ الا اللہ اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمد رسول اللہ، اشہد ان محمد رسول اللہ تو آپ نے اپنی آواز کو پست رکھا ہے پھر آواز بلند کرتے ہوئے کہہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمد رسول اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمد رسول اللہ، حی علی الصلاۃ، حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح، حی علی الفلاح، اور اگر صبح کی آذان ہو تو کہہ، الصلاۃ خیر من النوم، الصلاۃ خیر من النوم، اللہ اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ۔^(۲)

① آخر حہ البخاری فی الصحیح جلد ۵ صفحہ ۲۲۱۰ رقم ۵۵۵۷۔

② آخر جہ ابوداؤد فی السنن جلد ۱ صفحہ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔

تو حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ اپنی پیشانی مبارک کے بال نہیں کاٹتے تھے اور نہ ہی ان کو علیحدہ کرتے تھے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان بالوں کو مس کیا ہوا تھا۔

یہ حدیث شریف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوات پر تبرک کی تشریح پر دلالت کرتی ہے۔

کیونکہ حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ نے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے آذان سکھانے کے بارے میں عرض کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک ان کی پیشانی یعنی سر کے اگلی طرف رکھا حالانکہ حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ نے اس کی طلب و سوال نہیں کیا تھا۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کرم نوازی فرمائی اور اس میں آپ کی طرف سے ذوات صالحہ کے تقرب کی اہمیت کی طرف اشارہ ہے لہذا اسی لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا مبارک ہاتھ حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ کے سر پر رکھا یعنی پیشانی کے اوپر تو حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ نے ہمیشہ ساری عمر ان بالوں کی حفاظت فرمائی نہ کہ ان کو کاٹا اور نہ ہی اپنے سر سے علیحدہ کیا کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو چھوا تھا پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آذان سکھائی اور سب کچھ صرف اس لیے کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک کی برکت حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ کے دل تک سرایت کر جائے۔

اور حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ کا دل اور ان کی عقل اس لمس مبارک سے نور آذان اور اس کی حقیقت حاصل کریں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تعلیم کی بنیاد اپنے اس ہاتھ مبارک پر رکھی اور اس مبارک انسان کہ جو اس امانت کا لائق اور اس مرتبہ کے لائق تھا اس امانت کو اس کے ساتھ باندھ دیا اس کو سنبھالنے کی دلیل کے ساتھ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اثر کی حفاظت فرمانے کہ انہوں نے اپنی پوری زندگی نہ ان کو پیشانی سے الگ فرمایا اور یہ ہی کاٹا۔

اس میں حضرات صوفیاء کرام کی مرید کو ذکر کی تلقین کرنے کی دلیل ہے اور اس سلسلہ میں میں نے ایک مستقل رسالہ لکھا ہے۔

حدیث نمبر (۷) لوگوں کے وضو کے بقیہ کا استعمال کرنا اور بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تبرک حاصل کرنا کئی آثار سے یہ ثابت ہے۔ اس مسئلہ میں ہم مستقل کتاب لکھیں

گے ان شاء اللہ لیکن یہاں دو دلیلیں پیش کرتے ہیں۔

① حدیث جریر جو کہ صحیح بخاری شریف میں باب ”استعمال فضل وضوء النہس میں ہے حافظ ابن حجر نے فرمایا:

قوله (وأمر جرير بن عبد الله) اس اثر کو ابن ابی شیبہ اور دارقطنی وغیرہا نے قیس بن ابی حازم کی سند سے موصول بیان فرمایا ہے، اور اس کے بعض طرق میں ہے، کہ حضرت جریر مسواک کرتے اور مسواک کا سر پانی میں ڈبو دیتے پھر اپنے گھروالوں کو فرماتے اس کے جھوٹے سے وضو کرو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اور یہ روایت مبنی للمراد ہے اور ابن التین وغیرہ کا خیال ہے کہ ان کی مسواک کا بچا ہوا پانی کہ جس میں وہ پیلو کے درخت کی مسواک بھگو کر رکھتے تھے تاکہ وہ نرم ہو جائے۔ اور اس کو اس پر محمول کیا کہ وہ پانی کو متغیر نہیں کرتی۔ اور امام بخاری نے اس سے یہ ارادہ کیا کہ ایسا کرنے سے پانی کی حالت تبدیل نہیں ہوتی اور ایسے ہی مجرد استعمال پانی کو متغیر نہیں کرتا لہذا اس سے طہارت حاصل کرنا منع نہیں ہے۔^①

② حضرت حنظلہ بن حذیم رضی اللہ عنہ کے ہاتھ کی برکت کا بیان کہ جس ہاتھ کے لیے رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی تھی۔

امام بیہقی نے اس سند کے ساتھ روایت بیان فرمائی:

حدثنا أبو القاسم البغوي، قال: حدثنا هارون بن عبد الله أبو موسى حدثنا محمد بن سهل بن مروان، حدثنا الذیال بن عسكر بن حنظلة بن حذيم بن حنيفة قال: سمعت جده حنظلة يحدث أبي وأعمامه أن حنيفة جمع بينه۔

پس ان کی وصیت میں حدیث بیان کی کہ جب رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور ان کے ساتھ حذیم بن خنظلہ تھے (اور اس کے آخر میں یہ الفاظ ہیں) عرض کی میرے ماں باپ آپ پر قربان میں بچوں والا آدمی ہوں یہ میرا بیٹا خنظلہ ہے اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیجیے یعنی دعا فرمائیے۔

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے بچے! اور اس کا ہاتھ پکڑ اور اس کے سر پر ہاتھ پھیر کر پیار دیا اور اس کے لیے دعا فرمائی۔

بورک فیک، أوقال: بارک اللہ فیک۔

تجھ میں برکت ہو یا فرمایا اللہ تجھے برکت دے۔

تو میں نے ایک دن خنظلہ کو دیکھا کہ ایک بکری جس کے تھنوں میں ورم تھا اور اونٹ اور آدمی کو بھی ورم ہوتا ہے تو حضرت خنظلہ اپنے ہاتھ کو تھوک لگاتے اور اس کے سر کی اگلی طرف مس کرتے اور فرماتے ”بسم اللہ علی اثر ید رسول اللہ ﷺ“ اللہ تعالیٰ نام سے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ کی برکت سے۔ اور اس کو مس کرتے تھے تو ورم دور ہو جاتا تھا۔^①

امام بخاری نے ”تاریخ کبیر“ میں اپنی سند کے ساتھ اس کا اخراج کیا، حضرت خنظلہ بن حذیم نے کہا، یا رسول اللہ ﷺ میں کثیر الاولاد فخص ہوں اور یہ میرا سب سے چھوٹا بچہ ہے اس کے لیے دعائے خیر فرمائیے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے بچے! اور اس کا ہاتھ پکڑ اور سر پر پیار دیا اور فرمایا اللہ تجھے برکت دے، میں نے خنظلہ کو دیکھا کہ ان کے پاس کسی ورم والے انسان کو لایا جاتا تو وہ اس کو مس فرماتے اور کہتے بسم اللہ تو ورم دور ہو جاتا۔^②

① دلائل البیہقی جلد ۶ صفحہ ۲۱۳-۲۲۱۔

② اخرجه البخاري في التاريخ الكبير ۲/۱۳۷۔

اور امام احمد نے مسند میں ابوسعید مولیٰ بنی حاشم سے روایت کی وہ ذیال بن عتیک سے لمبی حدیث بیان کی کہا، میرے والد نبی اکرم ﷺ کے قریب ہوئے اور عرض کی میرے بڑے اور چھوٹے بچے ہیں اور یہ سب سے چھوٹا لڑکا ہے اس کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تو آپ ﷺ نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا اللہ تعالیٰ تجھے برکت دے۔

ذیال نے کہا، میں نے حنظلہ کو دیکھا کہ جب کسی انسان کو درم ہو جاتا یا کسی جانور کو درم ہو جاتا تو اس کو آپ کے پاس لایا جاتا تو آپ اپنے ہاتھ پر تھوک لگاتے اور کہتے، بسم اللہ اور ہاتھ اس جگہ پر رکھتے اور کہتے اس ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ کی مبارک ہتھیلی لگی ہوئی ہے تو درم دور ہو جاتا۔^①

امام ابو عمر بن عبدالبر نے ”الاستیعاب“ میں فرمایا:

حنظلة بن حذیم ابن حنیفة أبو عتیبة الحنفی من بنی حنیفة،
ویقال: حنظلة بن حنیفة بن حذیم التمیمی السعدي۔ ایسے ہی عقلی نے کہا۔^②

اور امام بخاری نے تاریخ کبیر میں کہا:

حنظلة بن حزیم، ولم ینسبہ، قال: وقال یعقوب بن اسحاق:
عن حنظلة بن حنیفة بن حذیم،
حذیم نے کہا یا رسول اللہ ﷺ حنظلہ میرے بچوں میں سب سے چھوٹا ہے
۔۔۔۔۔ الحمد للہ^③

① اخرجہ احمد فی مسنده جلد ۵ صفحہ ۶۸ برقم ۲۰۱۴۹ و اخرجہ الطبرانی فی المعجم الکبیر جلد ۴ صفحہ ۵۳ برقم ۳۵۰۱ و فی الأوسط جلد ۶ صفحہ ۴۱۳ برقم ۳۹۱۱، و اس فافع فی المعجم جلد ۱ صفحہ ۲۰۳
② الاستیعاب جلد ۲ صفحہ ۳۸۲۔
③ تاریخ کبیر ۲/۱/۷۳۔

حافظ ابن حجر نے کہا:

حاصل کلام یہ کہ حضرت ابن عمر تبرک اماکن سے تبرک حاصل کرتے تھے اور ان کی اتباع میں شدت مشہور ہے اور یہ اس کے متعارض نہیں کہ جو ان کے والد ماجد سے ثابت ہے۔^①

کہ انہوں نے لوگوں کو دیکھا کہ ایک سفر میں وہ کسی جگہ کی طرف قصد کر رہے ہیں تو آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے اس بارے میں پوچھا انہوں نے کہا کہ نبی اکرم ﷺ نے یہاں نماز پڑھی تھی۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا، جس کسی کو جہاں نماز کا وقت آجائے وہاں نماز پڑھے نہیں تو گزر جائے کیونکہ اہل کتاب اسی لیے ہلاک ہو گئے کہ وہ انبیاء کے آثار کو ڈھونڈتے اور ان کو کناس اور گرے بناتے۔

کیونکہ اس کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے اس پر محمول کیا جائے گا کہ وہ ایسی زیارت کو مکروہ سمجھتے کہ جو بغیر نماز کے ہو۔ یا اس خوف کی وجہ سے کہ جو اس حقیقت الامر کو نہیں جانتا وہ کہیں اس کو فرض نہ سمجھ لے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ ان دونوں کاموں سے محفوظ و مأمون تھے۔ پھر حافظ ابن حجر نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ والی حدیث اور آپ ﷺ سے ان کا سوال کرنا کہ آپ ﷺ ان کے گھر نماز پڑھیں تاکہ وہ اس جگہ کو مصلیٰ بنا لے اور نبی اکرم ﷺ کا اس کو قبول فرمانا ذکر کیا ہے۔

پھر حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ صالحین کے آثار سے تبرک حاصل کرنے کی دلیل ہے۔ میں (مؤلف قدس سرہ) کہتا ہوں کہ قائل افسوس بات ہے کہ شیخ ابن باز نے علامہ ابن حجر کے اس کلام پر تعلیق لکھی ایسی تعلیق کہ کاش یہ اس شخص سے ظاہر نہ ہوتی کہ اس نے جلیل القدر صحابی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر الزام لگایا کہ وہ غوائل شرک کو نہیں پہچانتے تھے اور دین پر حریص نہ تھے کیونکہ وہ نبی اکرم ﷺ کے آثار کو ڈھونڈتے تھے راستوں میں اور وہ غیر مشروع امر کا ارتکاب کرتے تھے۔

① امام صفی نے اس کو عمدة القاری ۳/ ۲۶۹ میں معرور بن سويد کی روایت سے ذکر کیا ہے۔

پس میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ابن باز کے ساتھ اپنے عدل سے معاملہ فرمائے کہ اس نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر صحابی پر حملہ کیا نہ میں اور نہ ہی وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے جوتوں کے غبار کے برابر ہیں کہ ہم ان کی ورع و تقویٰ کے کسی ٹکڑے کو بھی پا لیں اور نہ ہی ان کی فہم و فرست کہ کیونکہ وہ توفیقاً صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے تھے اور روایت میں ان میں سے بلند مقام پر تھے متقی، ذہین، قائم اللیل، اور صیام الدھر تھے۔

اور ابن باز جیسا کلام اس سے پہلے کسی عالم نے نہیں کیا قریب ہے کہ اس کلام سے آسمان پھٹ پڑیں اور پہاڑ ٹوٹ کر ریزہ ریزہ ہو جائیں۔

یہ ایسی ہوس ہے جو کہ گمراہی کی طرف لے جاتی ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

اور پھر میں یہ بھی چاہتا ہوں کہ میں قاری محترم پر اس بات کو بھی واضح کر دوں کہ حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی فقہ و سمجھ و اجتہاد کسی دوسرے صحابی پر جحت نہیں ہے۔ اور یہ قاعدہ علم اصول میں مقرر ہے جیسا کہ اپنے باب میں معلوم ہے۔

مترجم حضرت علامہ محدث محمد عباس رضوی قدس سرہ کی طرف سے اضافہ:

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي ﷺ يبعث الى المطاهر فيؤتى بالماء فيشربه يرجوه بركة ابدى المسلمين^①

① اخرج الطبراني في المعجم الاوسط ١/٣٣١ برقم ٤٩٨ و ابو نعيم في الحلية الاولياء ٨/٢٠٣ والبيهقي في الشعب الايمان ٣/٣١ برقم ٢٨٩١۔

وقال الهيثمي في مجمع الروائد ١/٢١٣، رواه الطبراني في الاوسط ورحاله مؤثفون وعد العزيز بن ابي رواد، ثقة ينسب الى الارحاء۔

میں کہتا ہوں کہ امام ترمذی نے ایک ایسی حدیث جس کی سند میں یہ راوی موجود ہے اس کو ”حسن جید غریب، ما نعرفہ اما من هذا الوجه، تفرد بہ عبد الرحیم بن ہارون۔ کہا ہے“ جامع ترمذی صفحہ ۵۹ برقم ۱۹۷۷، کتاب البر والصلة، باب ما جاء في الصدق والكذب، میں یاد رہے کہ اس کو اگر امام ترمذی نے غریب کہا ہے تو یہ کوئی قاذر بات نہیں اور وہ بھی اس کی وجہ سے نہیں بلکہ ”عبد الرحیم بن ہارون“ کی وجہ سے کہ وہ اس روایت میں مفرد ہے۔ (ارشاد مسعود غنی عنہ)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ مسلمانوں کی طہارت گاہوں سے (مثل حوض وغیرہ سے جہاں اہل اسلام وضو کرتے تھے) پانی منگوا کر نوش فرماتے تھے اور آپ اس سے مسلمانوں کے ہاتھوں کی برکت حاصل کرنا چاہتے۔
مثالث: اخبار سے دلیل:

① حضرت عمر کا کنیہ قیامت کے باہر نماز پڑھنا۔

② برص سے شفاء اور دشمن کے خلاف استمداد کرنا۔

صحابی رسول ﷺ حضرت مازن بن غصوبہ رضی اللہ عنہ کے مصلیٰ پر نماز پڑھنے سے برص سے شفاء اور ظالم کے خلاف مدد طلب کرنا۔ آپ کا مصلیٰ سلطنت عمان کے شہر سائل میں ہے۔
 امام بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کی، حدیثنا مودنا من اہل عمان عن سلمہم، یعنی اہل عمان کے قریبیوں نے اپنے اسلاف سے خبر دی کہ حضرت مازن جب اپنی قوم سے علیحدہ ہوئے تو ایک جگہ آئے اور مسجد بنا کر اس میں عبادت شروع کر دی، کوئی بھی مظلوم وہاں نہیں آتا مگر وہ تین دن وہاں عبادت کرے اور پھر دعا کرے اس کے خلاف جو اس پر ظلم کرتا ہے تو اس کی دعا قبول ہوتی ہے اور وہاں برص کی بیماری سے شفاء ملتی ہے لہذا اس مسجد کا نام ہی مسجد برص مشہور ہو گیا جو کہ آج تک مشہور ہے۔۔۔۔۔ الخیر^①

میں کہتا ہوں کہ یہ بہت بڑی واضح دلیل ہے کہ معروف آئمہ کرام و محدثین عظام و فقہاء کرام جیسا کہ امام بیہقی وغیرہ کو اللہ تعالیٰ نے اس دین پر قائم رکھا کہ جو اعتقاد ہمیں اکابر سے ان کو ان کے اکابر سے پہنچا جیسا کہ ہم نے اپنے اسلاف میں پہنچا۔ اور میں نے سائل کا علاقہ دیکھا ہے اور وہاں مسجد کے مجاورین سے پوچھا تو وہاں کے رہنے والوں نے اس بات کو میرے لیے موکد کر دیا کہ اس مسجد کے بارے میں جو کہا جاتا ہے وہ سب صحیح ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ یہاں برکات ہیں قدیم سے سلاطین عمان یہاں برص اور

جزام کی امراض کی شفاء یہاں تین دن نماز پڑھ کر حاصل کرتے رہے ہیں اور بانجھ عورت اگر یہاں دو رکعت پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے اولاد کی دعا کرتی ہے تو اسے اللہ تعالیٰ یقیناً اولاد عطا فرماتا ہے، یہ تمام اشیاء جگہ کے شرف اور نفع کے حصول و استد اور رحمت پر بہت بڑی دلیل ہیں۔

میں اپنی بات اللہ تعالیٰ کے اس فرمان پر ختم کرتا ہوں:

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ۔

پھر اس کے بعد تمہارے دل سخت ہو گئے تو وہ پتھروں کی مثل ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ کرے اور پتھروں میں تو کچھ وہ ہیں جن سے ندیاں بہہ نکلتی ہیں اور کچھ وہ ہیں جو پھٹ جاتے ہیں تو ان سے پانی نکلتا ہے اور کچھ وہ ہیں جو اللہ کے ڈر سے گر پڑتے ہیں اور اللہ بے خبر نہیں جو تم کرتے ہو۔^①

اور فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ۔

اے ایمان والو اپنی جانوں اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے بچو جس کے ایندھن آدمی اور پتھر ہیں اس پر سخت کرے فرشتے مقرر ہیں جو اللہ کا حکم نہیں ٹالتے اور جو انہیں حکم ہو وہی کرتے ہیں۔^②

اور مزید فرمایا:

وَشَجَرَةٌ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدِّهْنِ وَ
صَنِيعٍ لِلْأَكْلَيْنِ۔

اور وہ پیڑ پیدا کیا کہ طور سینا سے نکلتا ہے لے کر اگتا ہے تیل اور کھانے
والوں کے لئے سالن۔^①

پس وہی شجرہ مبارکہ ہے اور نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ فَيَقْتُلُهُمُ الْمُسْلِمُونَ
حَتَّى يَخْتَبِئَ الْيَهُودِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ وَالشَّجَرِ فَيَقُولُ الْحَجَرُ
أَوْ الشَّجَرُ: يَا مُسْلِمُ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا يَهُودِي خَلْفِي فَتَعَالَ فَاقْتُلْهُ،
إِلَّا الْغَرَقْدَانَهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ۔

قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ مسلمانوں اور یہودیوں کی جنگ نہ ہوگی
پس مسلمان یہودیوں کو قتل کریں گے یہاں تک کہ اگر کوئی یہودی درخت یا
پتھر کے پیچھے چھپے گا تو وہ پتھر یا درخت کہے گا کہ اے مسلمان اے اللہ کے
بندے یہ میرے پیچھے یہودی ہے ادھر آ اور اسے قتل کر سوائے غرقہ کے
درخت کے کہ یہ درخت یہودیوں کا درخت ہے۔^②

اس سے معلوم ہوا کہ برکت انسان و حیوان نباتات اور جمادات سب کو شامل ہوتی
ہے ایسے ہی شقاوت بھی ہر شے میں ہوتی ہے پس ہر شے یا شقی ہوگی یا سعید اور سچ کہا
نے بھی کہا: اور شے کی شبیہ اس کی طرف لے جاتی ہے۔

① اللؤمنون: ۲۰۔

② اخرجه مسلم في الصحيح ۴/۲۲۳۹ (۲۹۲۲) واحمد في مسنده ۱۵/۲۲۳ (۹۳۹۸) و
فی نسخة ۲/۱۶ (۹۳۸۷)۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارکہ سے برکت حاصل کرنا اور لوگوں کا اس سے توسل کرتے ہوئے شفاعت اور مدد طلب کرتے ہوئے شفاء حاصل کرنا:

اسرائیل نے عثمان بن عبد اللہ بن موہب سے حدیث بیان کی فرمایا کہ میرے گھر والوں نے مجھے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس پانی کا ایک پیالہ دے کر بھیجا جو چاندی کا بنا ہوا تھا اس میں نبی اکرم ﷺ کے موئے مبارکہ تھے اسرائیل نے تین انگلیوں سے پکڑا جب کسی انسان کی آنکھیں دھکتی یا اور کوئی تکلیف پہنچتی تو وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس بالوں کے لئے بھیجا جاتا میں نے اس کو ایک ڈبیا میں دیکھا تو اس میں سرخ بال تھے۔^① اور یہ حدیث صحیح قوی دلائل میں سے ہے کہ آپ ﷺ کے آثار سے زندگی اور وصال کے بعد بھی زمان و مکان سے بے نیاز ہو کر توسل، مدد مانگنا اور شفاء کی طلب سب درست ہے۔

تیسری فصل

توسل کے بارے میں علماء کرام کا موقف

اس میں کئی مباحث ہیں:

پہلی بحث

حضرات اُسلاف و خلف

علماء کرام کا توسل کے بارے میں موقف

اس میں دو مطلب ہیں

پہلا مطلب:

حضرات آئمہ مجتہدین امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل وغیرہ کا تو سل میں موقف

حضرت امام مالک اور مسئلہ تو سل:

حضرت امام مالک سے نقل کیا گیا کہ ان سے خلیفہ منصور نے پوچھا کہ، جب میں نبی اکرم ﷺ کی زیارت کروں تو کیا آپ ﷺ کی طرف چہرہ کروں۔ کعبہ شریف کی طرف تو حضرت امام مالک نے فرمایا:

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا موقف:

یا مالکی کن شافعی فی فاقتی یا ابی فقیر فی الوری لغناک
اکرم الثقلین یا کنز الوری جدلی بحدوک و ارجنی برضک
انا طامع بالحدود منک و لم یکن لابی حنیفہ فی الانام سواک ①

اے میرے مالک! میرے فاقے میں میرے شفیع بن جائے میں مخلوق میں
تیرے غنا کے لیے فقیر ہوں اے جنوں اور انسانوں سے مکرم و بہتر! اے
مخلوق کے خزانے جو دو کرم آپکا مجھے جو دو کرم چاہیے اور تیری رضا میں میری
رضا ہے میں آپ کے جو دو کا طالب ہوں اور نہیں ہے ابو حنیفہ کا لوگوں میں
تیرے سوا کوئی۔

آدم علیہ السلام کا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وسیلہ ہیں بلکہ تو ان کی طرف منہ کر اور آپ ﷺ سے شفاعت طلب کر اللہ تعالیٰ تیرے بارے ان کی شفاعت قبول فرمائے گا۔^①

حضرت امام شافعی کا اہل بیت نبی ﷺ سے توسل کرنا:
حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

آل النبی ذریعتی وہم الیہ وسیلتی
أرجو بهم أعطی غذا بییدی الیمین صحفתי
نبی اکرم ﷺ کی آل اور ذریت وہ آپ ﷺ کی طرف میرا وسیلہ ہیں میں
ان کے صدقے سے چاہتا ہوں کہ کل بروز قیامت میرا نامہ اعمال میرے
دامیں ہاتھ میں دیا جائے۔^②

حضرت امام احمد بن حنبل کا حضرت امام شافعی کے ساتھ توسل کرنا:

حضرت امام احمد بن حنبل جب اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تو حضرت امام شافعی کے
وسیلہ سے دعا کرتے تو اس بات پر ان کے بیٹے امام عبد اللہ بن احمد تعجب کرتے تو آپ نے
ارشاد فرمایا:

”ان الشافعی کالشمس للناس وکالعافیة للبدن“

حضرت امام شافعی لوگوں کے لیے سورج کی مثل ہیں اور بدنوں کے لیے شفا ہیں۔^③

اور ابن تیمیہ نے ”التوسل والوسیلة“ میں اختلائی کا رد کرتے ہوئے حضرت امام احمد سے
نقل کیا ہے آپ نے فرمایا:

① ذکرہ القاضي عیاض فی الشفای ۲/۳۳ و ابن حجر فی الجوهر المظم والقسطلاب فی
المواہب اللدنیة ۳/۵۸۰ والسمهودی فی خلاصة الوفاء۔

② اخرجہ السیہقی فی مناقب الشافعی ۱/۶۸-۶۹ و کتاب اظہار العقوق ۱۷۔

③ شواہد الحق للیوسف بن اسماعیل النہانی ۱۶۶۔

اپنی حاجت کو اللہ تعالیٰ سے نبی اکرم ﷺ کے وسیلہ سے مانگ اللہ تعالیٰ تیری حاجت پوری فرمادے گا۔

اور ابن تیمیہ نے ”التوسل والوسیلۃ“ کے شروع میں اسلاف کی ایک پوری جماعت سے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ توسل نقل کیا ہے اور ہم اس مسئلہ میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں پاتے۔

اور ہم دور کیوں جائیں؟

ابن تیمیہ نے بذات خود جیسا کہ پچھلی فصل میں میں نے ذکر کیا ہے اور اس کے کلام کے آخر میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ توسل کی صحت کا اقرار کیا ہے۔

اور اس کو ابن تیمیہ سے ابن کثیر نے اس کے تذکرہ میں بیان کیا ہے۔^①

اور جیسا کہ البانی نے اپنی کتاب ”التوسل وانواعہ“ میں حضرت امام احمد سے نبی اکرم ﷺ سے توسل کے جواز کا قول نقل کیا ہے جہاں اس نے نابینا صحابی والی حدیث پر کلام کیا ہے۔

ابن تیمیہ سے سوال ہوا۔

کیا نبی اکرم ﷺ سے توسل کرنا جائز ہے یا کہ نہیں؟

تو اس نے جواب دیا:

الحمد للہ آپ پر ایمان اور آپ کی اطاعت کے ساتھ توسل کرنا آپ ﷺ پر صلوة و سلام اور آپ کی دعا اور شفاعت اور اسی طرح ہر اس چیز سے جو بندوں کے افعال میں ہے کہ جو اس کو حکم دیے گئے اور وہ اس کے حق میں مشروع ہیں تو تمام مسلمانوں کے اتفاق سے جائز ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ تفصیل ہے کہ جس سے ذوات کے ساتھ توسل کی نفی ہوتی ہے اور یہی شبہ ہے جو اس کی عقل میں پڑ گیا کہ جس سے وہ توسل بالذوات مشروع اور توسل بالذوات غیر مشروع کو برابر سمجھ رہا ہے اور یہ فاحش اختلاط ہے جیسا کہ اسی کتاب کے اس کے متعلق باب میں گذر چکا ہے۔

ایک اور مقام پر کہا (ابن تیمیہ نے)

اور ایسے ہی آپ ﷺ کی دعا کے ساتھ توسل مشروع ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک شخص کو سکھایا کہ وہ یوں دعا کریں۔
اللهم انی استلک و اتوجه الیک بنبیک محمد ﷺ نبي الرحمة،
یا محمد انی اتوجه بک الی ربک فی حاجتی لیقضیہا فشفعه فی۔^①

اے میرے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف تیرے نبی محمد ﷺ جو نبی رحمت ہیں کے وسیلہ سے متوجہ ہوتا ہوں، اے محمد ﷺ میں آپ ﷺ کے وسیلہ سے آپ کے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اپنی حاجت میں تاکہ وہ اس کو میرے لیے پورا فرمادے۔

اور دوسرے مقام پر کہا:

اور نبی اکرم ﷺ کے ساتھ توسل کرنا توسن کی حدیث میں موجود ہے:
ایک اعرابی نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کی:
یا رسول اللہ ﷺ میری بصارت کمزور ہے آپ میرے لیے دعا فرمادیجیے
آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، تو وضو کر اور دو رکعت نماز ادا کر اور اس کے بعد
یوں عرض کر:

① اس کی تخریج پیچھے گذر چکی۔

اللهم أسئلك وأتوجه اليك بنبيك محمد ﷺ يا محمد ﷺ اني
 أتشفع بك في رد بصري اللهم شفّع نبيك في، وقال: فان كانت
 لك حاجة فمثل ذلك، فرد الله بصره۔

اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں تیرے نبی محمد
 ﷺ کے وسیلہ سے یا محمد ﷺ میں آپ کی سفارش اپنی بصارت کے رد میں حاصل کرتا ہوں
 اے اللہ اپنے نبی ﷺ کی سفارش میرے حق میں قبول و منظور فرما اور فرمایا اگر تجھے کبھی بھی
 کوئی حاجت ہو تو اس طرح کیا کر تو اللہ تعالیٰ نے اس کی نظر لوٹا دی۔

المطلب الثانی:

آئمہ محدثین اور فقہاء و اصولیین اور مسئلہ توسل

اور ان میں سے جنہوں نے توسل کو جائز کہا ان میں سے، امام فخر الدین الرازی، علامہ سعد الدین تفتازانی، علامہ سید شریف جرجانی، تقی الدین سبکی، ابن قدامہ اور شوکانی وغیرہم کبار علماء کرام اور اصولیین ہیں کہ جن کی طرف اصول دین کی مشکلات حل کرنے کے لیے امت رجوع کرتی ہے انہوں نے حضرات انبیاء و صالحین کے ساتھ ان کی حیات اور بعد از وصال توسل کے جواز کی صراحت کی ہے کسی شخص کی طاقت ہے کہ وہ ان بستیوں کو قبوری اور شرک باللہ کی طرف دعوت دینے والے کہہ سکے جبکہ امت معرفت ایمان و کفر، توحید و شرک اور دین خالص کی دیگر مشکلات حل کرنے کے لیے ان کی طرف رجوع کرتی ہے۔

حضرت امام ابن قدامہ مقدسی کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے استشفاع کرنا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر منورہ سے توسل کرنا اور مسلمانوں کو اس کی ترغیب دینا۔
حضرت امام ابن قدامہ حنبلی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا طریقہ بیان کرتے ہوئے کہا، کہ تو روضہ مقدسہ پر حاضر ہو تو اپنی پیٹھ کو قبلہ کی طرف پھیر لے اور مواجہہ شریف کے وسط میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منہ کر کے یوں عرض کر:

السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ السلام علیک یا
نبی اللہ و خیرتہ من خلقہ۔۔۔ اللہم اجز عنا نبینا أفصل ما
جزیت به أحدا من السین والمرسلین، وابعثہ المقام المحمود

الذي وعدته، يغطه به الأولون والآخرون --- الى ان قال:
 اللهم قلت وقولك الحق: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ
 فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا
 وقد أتيتك يا رسول الله سبيد مستغفرا من ذنبي، مستشفعا بك
 الى ربى ---

اے میرے اللہ! تو نے فرمایا اور تیرا فرمان حق ہے کہ اگر وہ اپنی جانوں پر
 ظلم کر لیں تو اے محبوب سبیّد تیری بارگاہ میں آکر اللہ تعالیٰ سے استغفار
 کریں اور اے رسول سبیّد تم بھی ان کے لیے استغفار کرو تو وہ اللہ تعالیٰ کو
 توبہ قبول کرنے والا اور رحم کرنے والا پائیں گے۔ یا رسول اللہ سبیّد میں
 آپ کی بارگاہ میں آیا ہوں معافی مانگتے ہوئے اپنے گنہوں کی آپ سے
 اپنے رب کی طرف شفاعت مانگتے ہوئے۔۔۔ آخر کلام تک۔^(۱)
 دیکھیے کیسے آپ سبیّد سے شفاعت مانگی جا رہی ہے حالانکہ آپ سبیّد قبر میں ہیں اور
 آپ سبیّد کا استغفار کرنا کیسے مستعبد ہو سکتا ہے جبکہ اللہ کی کتاب اور رسول اللہ سبیّد کی
 سنت سے ثابت ہو چکا کہ آپ سبیّد امت کے لیے استغفار فرماتے ہیں۔
 اللہ تعالیٰ کی کتاب میں فرمان ہے:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا
 اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا
 رَحِيمًا۔

اگر وہ اپنی جانوں پر ظلم کر لیں تو اے محبوب سبیّد تیری بارگاہ میں آکر اللہ
 تعالیٰ سے استغفار کریں اور اے رسول سبیّد تم بھی ان کے لیے استغفار کرو
 تو وہ اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا اور رحم کرنے والا پائیں گے۔

پس یہ آیت آپ ﷺ کی حیات مبارکہ اور بعد از ظاہری حیات دونوں حالتوں کو شامل ہے کیونکہ اصول کی کتب میں یہ قاعدہ مقرر ہے کہ فعل جب سبب شرط میں واقع ہو تو وہ عام ہوتا ہے کیونکہ فعل نکرہ کے معانی میں ہوگا اور مصدر نکرہ کو متضمن ہوگا اور نکرہ جب سبب میں واقع ہو یا سبب شرط میں واقع ہو تو اس کی وضع عموم کے لیے ہوگی۔

حضرت حجتہ الاسلام امام غزالی کا کلام انبیاء و اولیاء کی قبور کی زیارت کے تبرک کے بارے:

حضرت امام غزالی نے اپنی کتاب ”الاحیاء“ کے کتاب ”آداب الحج“ میں ذکر کرتے۔ اور انہی آداب میں انبیاء و صحابہ کرام و تابعین اور تمام اولیاء کی قبور کی زیارت کرنا ہے اور ہر وہ برکت حاصل کرنا ہے جو ان کی ظاہری زندگی میں ان کی زیارت سے حاصل ہوتی تھی وہ ان کی وفات کے بعد بھی حاصل ہوتی ہے۔^①

حضرت امام ابن الحاج اور اولیاء کی قبور پر دعائیں مانگنا:

حضرت امام ابن الحاج المالکی نے فرمایا:

اور ایسے ان اولیاء کی قبور کے قریب مسلمانوں پر مصیبت آتے وقت دعا مانگنا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تضرع و زاری کرے اس مصیبت کے زوال کرنے اور مسلمانوں سے دور کرنے کی دعا کرے۔ پھر ان اصحاب قبور یعنی صائین کا قضاء حاجات اور مغفرت ذنوب کے لیے توسل پکڑے۔۔۔۔۔ اور اکثر اللہ کی بارگاہ میں ان کا وسیلہ پیش کرے کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کو چن لیا ہوا ہے اور ان کو عزت و شرف بخشا ہوا ہے۔ تو جیسے ان سے دنیا

میں نفع حاصل ہوتا ہے تو پھر آخرت میں تو زیادہ امید رکھنی چاہیے۔ پس جو قضاء حاجت چاہتا ہو تو وہ ان کی طرف جائے اور ان سے توسل کرے کیونکہ وہ اللہ اور اس کی مخلوق کے درمیان واسطہ ہیں اس عقیدہ کے ساتھ کہ نجات دینے والا اور حاجت کو پورا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے اور یہ سب وسائل و وسائط ہیں۔ واللہ سبحانہ موفق۔

اور سید الاولین والآخرین کی زیارت میں تو پس جس نے آپ کے ساتھ توسل کیا یہ استغاثہ پیش کیا یا اپنی حاجت طلب کی آپ سنیۃ سے تو ان شاء اللہ وہ رد نہیں فرمائیں گے اور نہ ہی وہ ناکام ہوگا۔ اور آپ سنیۃ کی زیارت میں کل ادب ملحوظ خاطر رکھے۔ ہمارے علماء بیستم نے فرمایا:

زار اپنے دل میں یہ خیال رکھے کہ وہ آپ سنیۃ کے سامنے کھڑا ہے جیسا کہ آپ سنیۃ کی ظاہری حیات میں کھڑا ہو کیونکہ آپ سنیۃ کے امت کے معرفت احوال کے مشاہدہ کرنے اور ان کی نیتوں اور عزائم و خیالات کے جاننے میں حیات و وفات میں کوئی فرق نہیں یعنی جیسے آپ سنیۃ ظاہری حیات میں جانتے تھے ایسے ہی اب بھی جانتے ہیں۔^①

حضرت امام سبکی اور توسل بالنبی سنیۃ:

حضرت امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

جاننا چاہیے کہ نبی اکرم سنیۃ کے ساتھ توسل کرنا اور آپ سنیۃ سے استعانت کرنا اور رب کی بارگاہ میں شفاعت طلب کرنا جائز اور بہت اچھا فعل ہے اور اس کا جواز اور تحسین بردیندار کے لیے امور معلومہ اور حضرات انبیاء کرام و مرسلین عظام بیۃ کے فعل میں سے معروف ہے اور سلف صالحین کی سیرت طیبہ میں سے ہے۔

اور مزید فرمایا: اور میں کہتا ہوں کہ نبی اکرم ﷺ کے ساتھ توسل ہر حال میں جائز ہے آپ ﷺ کی پیدائش سے پہلے بھی اور آپ ﷺ کی پیدائش کے بعد بھی اور دنیاوی زندگی میں بھی اور مدتِ برزخ میں بعد از حیات ظاہری بھی اور قبروں سے اٹھنے کے بعد قیامت کی ہولناکیوں اور جنت میں بھی۔^①

شوکانی کا نبی اکرم ﷺ کے ساتھ توسل کے جواز کا قول:

شوکانی نے ”الدر النضید فی اخلاص کلمۃ التوحید“ میں کہا:

آپ ﷺ کی حیات و وفات میں آپ ﷺ کے ساتھ توسل کرنا اور ایسے ہی آپ سے حاضر و غائب ہونے کی صورت میں توسل کرنا۔

تجھ پر یہ مخفی نہ رہے کہ آپ ﷺ کی حیات میں توسل ثابت ہے اور آپ ﷺ کے انتقال کے بعد اور کسی اور کے ساتھ توسل صحابہ کے اجماع سے ثابت ہے اور اس پر اجماع سکوتی ہے کیونکہ ان میں سے کسی ایک سے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کرنے سے انکار ثابت نہیں ہے۔^②

امام شمس الدین محمد بن علامہ شہاب الدین احمد الرملی اور مسند توسل:

آپ سے سوال ہوا کہ کئی لوگ مصیبت کے وقت پکارتے ہیں:

یا رسول اللہ ﷺ، یا شیخ فداں اور اسی طرح انبیاء و رسل اور اولیاء و صالحین سے مدد مانگتے ہیں تو کیا یہ جائز ہے یا کہ نہیں؟

اور کیا حضرات انبیاء کرام و رسل عظام اور اولیاء و صالحین اور مشائخ وفات کے بعد مدد کر سکتے ہیں یا کہ نہیں اس میں راجح قول کون سا ہے۔

تو آپ نے اس کا جواب دیا:

① شفاء السقام صفحہ ۱۶۱۔

② الدر النضید فی اخلاص کلمۃ التوحید صفحہ ۶۔

حضرات انبیاء کرام و رسل عظام علیہم الصلوٰۃ والتسلیم اور اولیاء و علماء اور صالحین سے استغاثہ کرنا جائز ہے اور حضرات انبیاء و مرسلین و اولیاء و صالحین کا مدد فرمانا بھی جائز ہے۔ کیونکہ انبیاء کے معجزات اور اولیاء کی کرامات وفات کے بعد منقطع نہیں ہوتیں حضرات انبیاء کرام اپنی قبور میں زندہ ہیں^(۱) حج کرتے ہیں جیسا کہ احادیث مبارکہ میں مروی ہے ان کا مدد فرمانا ان کی طرف سے معجزہ ہے اور حضرات شہداء کرام بھی زندہ ہیں ان کو دنوں کو ظاہری طور پر کفار کے خلاف لڑتے دیکھ گیا ہے اور اولیاء کی کرامت ہے کیونکہ اہل حق اس پر مجتمع ہیں کہ اولیاء کرام سے مرادات کا نظہوران کے اختیار و قصد سے بھی ہوتا ہے اور بغیر قصد کے بھی ظہور پذیر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ یہ ان کے سبب سے ظاہر و جاری فرماتا ہے اور اس کے جواز کی دلیل امور ممکنہ ہیں اور اس کے وقوع سے محال لازم نہیں آتا۔ اور اس قسم کے تمام کام جائز الوقوع ہیں۔^(۲)

شیخ حسن العدوی اور مسئلہ توسل:

حضرت شیخ حسن العدوی الحمزاوی نے فرمایا:
اور کچھ لوگوں سے یہ قول واقع ہوتے ہیں یا سیدی فلان اگر میری یہ حاجت آپ پوری فرمادیں یا اگر میری بیماری کو شفا دے دیں تو مجھ پر فداں چیز، یہ طلب کی کیفیت کی نسبت میں جہالت ہے لیکن کفر شہار نہیں ہوگا کیونکہ وہ لوگ اس سے ولی کی طرف سے ایجاد یعنی بذات خود (کا قصد نہیں کرتے وہ لوگ اپنی نسبت میں اپنے مولیٰ کی بارگاہ میں ان کو وسیع ٹھہراتے ہیں کیونکہ

۱۔ اس مسئلہ مبنی حیات انبیاء کے موضوع پر قدسیہ کی محدثہ محمد عباس رضوی قدس سرہ کی تصنیف طیف
”آپ سیدہ زندہ ہیں“ کا مدد فرمانا جو کہ اس مسئلہ میں ایک بہترین مدلل کتاب ہے
۲۔ فتاویٰ علامہ الحرمی حاشیہ علی الفتاویٰ الکبریٰ لائسنس حشر ۳۸۲/۳۔

ان کے اعتقاد میں خالق کی بارگاہ میں اہل قرب و محبت کا یہ توسل ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ وہ بار بار اپنے کلام میں کہتے ہیں کہ اے اپنے رب کے نزدیک نیک آدمی میرے سے اپنے رب سے ایسا کروادے۔ پس یہ نیک طرف سے اللہ کے بالفعل و احدول شریک ہونے کی دلیل ہے اور وہ دونوں سبب و وسیلہ کے سوا کچھ بھی نہیں سمجھتے اور جس سے وہ توسل کرتے ہیں وہ رد نہیں کیا جاتا کیونکہ قرہی محبوب کو رد نہیں کیا جاتا اور یہ نبی ارم سید کے فرمان کے قبیل سے ہے جو کہ صحیح حدیث میں ہے: ”رب اشعث أغبر ذي طمرین لو اٰتٰ من علی اللہ لابرہ۔“ (۱)۔ انتہی۔ (۲)

امام سامری حنبلی اور مسئلہ توسل:

امام سامری نے فرمایا:

پھر زائر کو نے قبر شریف کی دیوار پر آئے اور قبر کی طرف اپنا منہ کرے اور قبلہ کو اپنی پشت پر رکھے اور قبر شریف کو بائیں طرف رکھے۔ پھر سلام اور دعا کی کیفیت بیان کرتے ہوئے فرمایا۔۔۔ اے اللہ! تو نے اپنی کتاب میں اپنے نبی کے بارے میں فرمایا:

۱۔ حرحہ مسلم فی الصحیح (۲۶۲۲) و اس حباب فی الصحیح ۱۴/۴۰۳ (۶۴۸۳) و الترمدی ۵/۲۹۲۔

۲۔ مشارق النوار فی موزائل الاعتبار للشیخ حسن العدوی ۲۸۔

امام ابن عساکر اور توسل بالنبی:

قال الامام ابن عساکر:

ثم یرجع الزائر الی موقفہ الاولی بادلۃ وجہ رسول اللہ و ینوسل بہ الی اللہ سبحانه فی حوائجہ و حویصۃ نفسہ و یتشبع بہ اللہ۔۔۔ الی ان قل۔۔۔ و یکثر الاستشفاع بہ الی اللہ سبحانه فی مہماتہ و حوائصہ و لوالدیہ و لاحتوتہ و للمسلمین اجمعین۔۔۔ (انحاف الزائر و احلاف للمقیم للسائر فی زیارۃ النبی صفحہ ۵۳)

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا
اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا
رَّحِيمًا

امام سامری اور ولی اللہ سے توسل:

امام سامری اور صاحبِ تلخیص بکثرت نے فرمایا:

شیوخ اور متقی علماء کے ساتھ بارش مانگنے کے لیے توسل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

اور ”المذہب“ میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نیک آدمی کا وسیلہ ڈالنا جائز ہے اور ایک قول کے مطابق مستحب ہے۔^(۱)

شیخ علاء الدین المرادوی الحسنبلی اور توسل بالرجل الصالح:

شیخ علاء الدین المرادوی الحسنبلی جو کہ کبار علمائے حنابلہ میں سے ہیں فرماتے ہیں: صحیح مذہب یہ ہے کہ نیک آدمی سے توسل کرنا جائز ہے اور کہا گیا ہے کہ مستحب ہے، اور اسی طرح فرمایا: اور آپ ﷺ کے ساتھ ایمان و اطاعت اور آپ کی محبت اور آپ ﷺ پر صلاۃ و سلام اور آپ ﷺ کی دعا اور اسی طرح آپ ﷺ کے تمام افعال یا بندوں کے مامور بھا افعال آپ کے حق میں ان سب کے ساتھ توسل بالا جماع مشروع ہے۔^(۲)

محمد بن عبد الوہاب اولیاء اللہ کے ساتھ توسل کے جواز کا قائل ہے:

جبکہ وہ اپنی قبور میں ہوں اور اس کی طرف جو یہ منسوب کیا جاتا ہے کہ وہ اس کا منکر تھا تو وہ اس سے بری ہے۔

محمد بن عبد الوہاب مجددی اس رسالہ میں کہ جو اس نے اہلِ قصیم کی طرف بھیجا سخت انکار کرتے ہوئے کہ اس کی طرف اولیاء سے توسل کرنے والوں کی تکفیر منسوب کی گئی ہے میں لکھا کہ: سلیمان بن سہیل نے مجھ پر بہت سارے الزامات اور افتراءات لگائے ہیں کہ جن کو میں نے نہیں کیا۔

ان میں سے یہ کہ میں اولیاء اللہ کے ساتھ توسل کرنے والوں کی تکفیر کرتا ہوں اور میں نے بوسیری کو ان کے شعر ”یا اکرم الخلق“ کے سبب کافر کہا ہے اور میں نے دلائل الخیرات کو جلا دیا ہے۔ ان تمام مسائل میں میری طرف سے یہی جواب ہے کہ میں کہوں۔
سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ^①۔

اور ابن عبد الوہاب سے استفتاء کے بارے میں سوال ہوا کہ وہ کہتے ہیں۔
صالحین کے ساتھ توسل میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور حضرت امام احمد کا قول کہ صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی توسل ہو سکتا ہے۔ ان کے اس قول کے ساتھ کہ مخلوق سے استغاثہ ناجائز ہے۔ تو اس نے کہا:

فرق صاف ظاہر ہے اور ہمیں اس میں کوئی کلام نہیں ہے۔ بعض حضرات اولیاء کے ساتھ توسل کی اجازت دیتے ہیں اور اس کو صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص قرار دیتے ہیں اور اکثر علماء اس سے منع کرتے ہیں اور مکروہ جانتے ہیں یہ مسئلہ مسائل فقہ میں سے ہے۔

اگرچہ ہمارے نزدیک صحیح جمہور کا قول ہے کہ یہ مکروہ ہے لیکن جو اس کو کرے ہم اس کا انکار نہیں کریں گے اور نہ ہی مسائل اجتہاد میں انکار کرتے ہیں، لیکن ہمارا انکار اس پر ہے کہ جو مخلوق سے ایسی دعا کرے جو اللہ تعالیٰ سے کی جاتی ہے اور حضرت شیخ عبدالقدور وغیرہ کی قبر کا قصد کرے تضرع و زاری کے لیے اور اس سے مشکلات کا حل مانگے اور مصیبت کے وقت ان کو پکارے اور رغبات کی مانگ کرنا پس یہ کہاں ہے کہ وہ اللہ کو مختص ہو کر پوجتے ہیں اور اس کے ساتھ کسی کی عبادت نہیں کرتے۔

① رسائل محمد بن عبد الوہاب بعدی، رسالہ نمبر ۱۱ قسم پنجمیں صفحہ ۱۲ و صفحہ

۱۳ والایۃ من سورۃ التوبہ رقم ۱۶۔

لیکن اگر کوئی دما میں یوں کہے، میں تجھ سے تیرے نبی کے وسیعہ یا مرسلین یا تیرے نیک بندوں کے صدقے مانگتا ہوں یا قبر مشہور یا غیر مشہور کا قصد کرے کہ اس کے پاس دعا کرے لیکن خالص اللہ تعالیٰ ہی سے مانگتا ہے پس یہ کہاں اور جو ہم کہتے ہیں وہ کہاں۔^①

میں کہتا ہوں کہ کوئی مسلمان بھی ایسا نہیں جو اس تفصیل کا معتقد ہو بدھ تمام عوام مسلمان یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ اصل مبدی معید صرف اللہ تعالیٰ ہے یہ کہ انبیاء اور اولیاء سب وسائل ہیں:

اللہ تعالیٰ حضرت شیخ عبدالصمد احمد الحسینی السنان کا بھدہ کرے انہوں نے کہا کہ:

محمد من ہدینا للصواب بد والال والصحب من ہم حجة اللہ محمد ﷺ ہی ہیں جن کے ذریعے ہمیں سیدھی راہ کی ہدایت ملی اور آل پاک اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جو اللہ کی محبت میں ہیں۔

وفي انتصاري لأهل الحق ها أنذا أقول مستفتح والعون بالله اور اہل حق کے لئے اپنی کامیابی کے سلسلہ میں میں فیض کی طلب میں کہتا ہوں اور مدد اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔

إذا استغاث بأهل الله منكرب فلا يقال له : أشركت بالله جب کوئی دھکی اہل اللہ سے استغاثہ کرے تو اس کو نہ کہا جائے گا کہ تو نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کیا۔

وكيف يشرك عبد وهو معتقد أن لا مؤثر في شيء سوى الله اور ایک بندہ شرک کیسے سکتا ہے جبکہ وہ اعتقاد رکھتا ہے کہ کسی بھی چیز میں اللہ کے سوا کوئی مؤثر حقیقی نہیں ہے۔

ومن توسل يرجو كشف كربته أو نيل محض الرضا فضلا من الله

اور جو توسل کرتا ہے اپنے دکھ دور ہونے کی امید کرتے ہوئے یا محض رضا حاصل کرتے ہوئے جو اللہ کا فضل ہے۔

بالانبياء الالٰی جلت مراتبہم والقوم من اخلصوا في طاعة الله
(توسل کرتا ہے) ان انبیاء کرام علیہم کے ساتھ جن کے مراتب بہت اونچے
ہیں اور ایسے لوگوں کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں مخلص ہیں۔

فذاک وافق طہ فی توسلہ بذاتہ و برسل اللہ
یہ وہ بات ہے جس کی موافقت کی طہ کی شان والے نے اللہ کے لئے اپنی
ذات اور اللہ کے رسولوں سے توسل کی صورت میں۔

وفي توسلہ بالسائلین ومم شاء الی کل ما فیہ رضا اللہ
اور سائلین کے ساتھ توسل میں اور ہر اس کام کی طرف اٹھنے والے اپنے
قدموں کے ساتھ جن میں اللہ کی رضا ہو۔

ووافق الرسل ایضا فی توسلہم بجاہہ وهو نور فی حمی اللہ
اور رسولان کرام علیہم نے بھی اس بات کی موافقت کی حضور اکرم صلی اللہ
جہ و مرتبہ کے ساتھ توسل کرنے کی صورت میں جب کہ ابھی آپ صلی اللہ
کے حریم قدس میں نور تھے۔

فالاستغاثۃ بالخلق جائزۃ بقول خیر الوری الداعی الی اللہ
پس مخلوق سے استغاثہ جائز ہے خیر الوری داعی الی اللہ کے ارشاد پاک کی
وجہ سے۔

اذ قد أجاز لمن فرت مطیتہ بأن یقول: احبسوا یا أعبد اللہ
جب کہ آپ صلی اللہ نے اس شخص کو اجازت دی جس کی سواری بھاگ جائے
کہ وہ یوں کہے اے اللہ کے بندو! روکو۔

وَأَذِیۡتَہٗ سَمِیۡنِیۡ سَمِیۡتَکُمۡ اِنْ رَامَ عَوۡدَ عَلٰی اَمْرِیۡنِ اللہ

اور کہے اپنی قوت سے میری مدد کرو اگر وہ اللہ کی کام پر مدد کا ارادہ کرے۔
 وذا بأرض فلاة ما بها أحد تراه أعينه من خلقه الله
 اور وہ ایسے ویرانے میں ہو جہاں کوئی بھی نہ ہو کہ جسے اللہ کی مخلوق میں سے
 اس کی آنکھیں دیکھ سکیں۔

فكيف نمنع من أن نستغيث بمن هم ظاهرون لنا من نعمة الله
 تو ہم ایسی ہستیتوں سے استغاثہ کرنے سے کیسے باز رہ سکتے ہیں جو ہمارے
 سامنے ظاہر ہیں کہ اللہ کے مخلص ہیں۔

هذا لعمرک أمر مدھش وبہ ما قال عبد له نور من اللہ۔
 تیری عمر کی قسم متحیر معامد ہے اور یہی بات ہے جو اس کے بندے نے اللہ
 کے نور سے کہی

یہ ان سلف صالحین بسے کا حال تھا کہ جن کے رگ و ریشہ میں اور دس و چان محبت
 رسوں سے پر تھے اور ان کی محبت حقیقی اور سچی تھی پس ان کی بات اور ہر حرکت جو ان
 سے صادر ہوتی تھی آپ سیدہ کی محبت کا پتہ دیتی تھی پس اللہ تعالیٰ ہمیں معرفت نور حق کی
 توفیق میں ان کا وارث بنائے وہ نور جو کہ ان کے معلوم میں واضح ہوتا تھا اللہ تعالیٰ ان پر رحم
 فرمائے اور اللہ تعالیٰ ان کے اس علم میں برکت ڈالے ہر طرف سے اور اس کی تاثیر میں
 بھی برکت عطا فرمائے کیونکہ وہ صدق و محبت کو پھیلانے والے ہیں پس اللہ تعالیٰ ہماری اور
 اسلام کی طرف سے ان کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

تنبیہ

ابن تیمیہ توسل کو ثابت کرتا ہے

ابن تیمیہ نے اپنی کتاب ”التوسل والوسیلة“ میں کہا:
یہ دعا یعنی جس میں نبی اکرم ﷺ کا توسل ہے اور اس جیسی دیگر کہ جو دعائیں
اسلاف سے روایت کی گئی ہیں اور اسلاف سے اس میں آثارِ نقل کیے گئے
ہیں تو یہ توسل بہت سارے لوگوں کی دعاؤں میں موجود ہے۔

اور اسی طرح ابن تیمیہ نے کہا:

یہ دعا یعنی نابینا صلی والی ”اللھم انی اُتوجہ الیک بنبیک محمد
۔۔۔“ اور اسی طرح جو دعائیں اسلاف کرتے تھے اور شک مروزی میں
امام احمد بن حنبل سے دعا میں توسل بالنبی ﷺ نقل کیا گیا ہے۔
اور جو اس کی زیادہ تفصیل چاہتا ہے تو وہ ابن تیمیہ کی کتاب ”الرد علی الماخذی“ کو دیکھے اس
میں نص ہے۔

اور امام احمد بن حنبل نے آپ ﷺ کی قبر انور کے پاس دعا کا ذکر کیا ہے کہ،
نبی اکرم ﷺ کے توسل سے اپنی حاجت طلب کر اللہ تعالیٰ تیری حاجت
پوری کر دے گا

اور ابن تیمیہ بذاتِ خود بھی توسل کا قائل ہے اس کے شرگردہ ابن کثر نے اس سے
”ابداۃ النہیۃ“ میں نقل کیا ہے۔ کہ اس پر (ابن تیمیہ پر) استغاثہ کے مسئلہ پر اعتراض
کیا گیا ہے لیکن وہ کہتے ہیں ”توسل بہ ای النبی ﷺ ویتشفع بہ الی اللہ“ یعنی نبی اکرم ﷺ

① سے توسل کرے اور اللہ کی بارگاہ میں آپ سنیۃ سے استشفاع کرے۔

الہابی نے اپنی کتاب ”اتوسل وانواعہ وادھامہ“ میں کہا:

جو صحیح ہے کہ، جیسا کہ توسل آپ سنیۃ کی ذات سے تھا تو اس پر کچھ اختلاف نہیں ہیں۔ یہیں تک رہنا چاہیے اور اس سے زیادہ نہیں کرنا چاہیے یعنی نبی اَرم سنیۃ کے توسل پر زیادتی نہیں کرنی چاہیے یعنی آپ سنیۃ کے سوا کسی سے توسل نہیں کرنا چاہیے۔

جیسا کہ امام عز بن عبد السلام اور امام احمد بن حنبل سے نقل کیا گیا ہے۔^۲

اور شرح عقدہ طی ویہ میں کہا:

توسل کے مشروع ہونے پر کتاب و سنت کی نصوص دلائل کرتی ہے اور اسی پر سلف صالحین کا عمل جاری ہے اور اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے اور وہ ہے

① اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ اور اس کی صفات کے ساتھ توسل کرنا۔

② ایسے صالح عمل کے ساتھ توسل کرنا کہ داعی نے سرانجام دیا ہو۔

③ نیک آدمی کی دعا کے ساتھ توسل کرنا۔

پھر معتمد آئمہ کرام کے اقوال نقل کر کے کہا:

امام احمد بن حنبل نے فقط رسول اللہ سنیۃ کے ساتھ توسل جائز رکھا ہے اور

آپ کے سوا شوکانی وغیرہ نے آپ سنیۃ کے علاوہ دیگر انبیاء و اولیاء سے بھی

توسل کی اجازت دی ہے۔^③

اور علامہ شوکانی کا ایک مستقل رسالہ ہے جس کا نام ”الدر المنضید فی اخلاص کلمۃ

التوحید“ اس میں انہوں نے حضرات انبیاء اور اولیاء سے توسل کو جائز قرار دیا ہے عنقریب

① البدایہ والنہایہ جلد ۱ ص ۴۵۔

② التوسل للالہابی صفحہ ۷۴۔

③ شرح العقیدۃ الطحاویۃ للالہابی صفحہ ۶۳۔

اس رسالہ سے دلائلِ قویہ توسل کے جواز پر اور منکرین و مخالفین کی نکیر پر نصوص پیش کی جائیں گی اور جو تفصیل چاہتا ہو اس کو شوکانی کے مذکورہ رسالہ کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور ہم نے شوکانی کے اس رسالہ کے بارے میں مستقل بحث کی ہے جو کہ مجلہ الفیاء کی جلد نمبر ۳۴ صفحہ ۳۲ میں ہے جو کہ اوقافِ دینی کی طرف سے جاری ہوتا ہے۔ عام استفادہ کے لیے ہم نے اس کتاب کے آخر میں شوکانی کا کلام نقل کرتے ہیں۔

علامہ شوکانی نے کہا:

آپ ﷺ سے توسل آپ ﷺ کی ظاہری حیات اور بعد از وصال اور آپ ﷺ کی موجودگی میں ہوگا۔ تجھ پر مخفی نہ رہے کہ آپ ﷺ کی حیات طیبہ میں آپ ﷺ سے توسل کرنا ثابت ہے اور آپ ﷺ کے وصال کے بعد آپ ﷺ کے سوا دوسروں سے توسل کرنا صحابہ کرام کے اجماع سکوتی سے ثابت ہے کیونکہ ان میں سے کسی ایک نے بھی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل پر انکار نہیں کیا۔ اور اللہ تعالیٰ سے حضور اہل علم و فضل کا وسیلہ ڈالنا تو ان کے اعمالِ صالحہ اور مزایا فاضلہ کی وجہ سے ہے کیونکہ فضیلتِ اعمال کے ساتھ ہی ہوتی ہے۔ اور کہا:

اور اللہ تعالیٰ کی طرف انبیاء و صالحین کا وسیلہ تو میں کہتا ہوں کہ حضراتِ انبیاء کرام کا وسیلہ۔۔۔ اور پھر نابیٰنا صبی بی بیٰ رضی اللہ عنہا کی حدیث پیش کی ہے۔

اور صالحین کا وسیلہ تو اس کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کرنا ہے۔

اور شوکانی نے توسل کے جواز پر صبی بی کرام رضی اللہ عنہ کا اجماع نقل کیا ہے اور وہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کی مخلوق میں سے کسی ایک کا وسیلہ پیش کرنا اپنی حاجت طلب کرنے میں تو اس سلسلہ میں امام عز بن عبد السلام نے فرمایا:

نبی اکرم ﷺ کے سوا اللہ تعالیٰ کے سامنے کسی کا وسیلہ ڈالنا جائز نہیں ہے اور میں (شوکانی) کہتا ہوں کہ دو وجہ سے اس کی نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

- اول: جو کہ تو نے اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے پہچانا۔
 ثانی: اللہ تعالیٰ کے حضور اہل علم و فضل کا وسیلہ پیش کرنا تو فی الحقیقت یہ ان کے اعمال صالحہ اور فضیلت سے توسل ہے اور کسی کو بھی فضیلت نہیں ملتی مگر عمل صالح کی وجہ سے، اور یہ حق ہے۔

عارف باللہ حضرت علامہ یوسف بن اسماعیل مہبانی اور مسئلہ توسل واستغاثہ:

حضرت علامہ عارف باللہ شیخ یوسف مہبانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:
 مسلمانوں میں سے کسی پر یہ بات مخفی نہیں بلکہ غیر مسلموں سے بھی اگر کسی کے پاس اس دینِ سین کی کچھ تھوڑی بہت سمجھ ہے اور جو مومنین کے احوال سے واقفیت رکھتا ہے کہ امت محمدیہ ﷺ کے جمہور فقہاء، محدثین، متکلمین و صوفیاء وغیرہم خواص و عوام اسلام کے تمام مذاہب قولاً و فعلاً استغاثہ اور توسل بالنبی ﷺ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قضائے حاجات دنیاوی و اخروی کے لیے استغاثہ و توسل اور نبی اکرم ﷺ سے استشفاع کے استحقاق پر متفق ہیں، اور آپ ﷺ کی شہر حال کرنا اور آپ ﷺ کی زیارت کے لیے قریب و بعید ممالک و جگہوں سے حاضر ہونا حتیٰ کہ یہ تمام امور ان کے نزدیک ضرورت دین میں سے امور معلومہ کا درجہ اختیار کر چکے ہیں حتیٰ کہ کوئی ایک بھی اس سے بے خبر نہیں اور کسی ایک سے بھی اس کے خلاف تصور بھی نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس کی مخالفت کا وہم اور تخیل تو نام طلب عموم سے بھی نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ جمہور عام لوگ کہ ان میں سے کسی پر ایسا خطرہ ہو

بلکہ اس کے استحسان کا مخالف تو مسلمانوں میں پایا جانا ہی محال ہے اور ہمیشہ سے مسلمانوں کے متخرین اپنے معتقدین سے اس کو حاصل کرتے آرہے ہیں اور اس کے معتقد ہیں جیسا کہ واقع ہے کہ یہ افضل طاعات اور اکمل تر بات میں سے ہے۔^(۱)

شیخ محمد حامد اور مسئلہ توسل:

شیخ محمد حامد نے فرمایا:

باب نداء الصالحین: صالحین کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل کرنا جائز ہے اور دعا اللہ تعالیٰ سے ہی ہوگی اور اس پر بہت سارے دلائل ہیں اور جو ان کو توسل کے ارادے سے ندا کرے تو اس پر کوئی ملامت نہیں ہے۔

اور باب جواز التوسل میں فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کے انبیاء و اولیاء کا وسیلہ جائز ہے کیونکہ یہ اہل علم کے نزدیک بالکل درست اور جائز ہے بلکہ مستحب ہے کیونکہ یہ قبولیت دعا کے اسباب میں سے ہے اور اس میں شرک کا ادنیٰ سا شائبہ بھی نہیں ہے دعا تو صرف اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ سے ہی کی جاتی ہے کیونکہ مخلوق میں مؤثر حقیقی وہی ہے اور استشفاع دعا، عبادت کی غیر ہے لہذا دعا کرنے والے کو کوئی تکلیف نہیں پہنچے گی اور نہ ہی اس کا عقیدہ توحید ملوث ہوگا جبکہ تمام لوگ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے حضور انبیاء اور ہمارے آقا حضرت محمد ﷺ سے شفاعت چاہیں گے۔

اور ایسے ہی باب التوسل میں کہا:

اگر توسل شرک ہو یا اس میں شرک کا ادنیٰ سا بھی شائبہ ہو تو حضور نبی اکرم ﷺ تا مینا صحابی کو کبھی اس کی تعلیم نہ دیتے جبکہ اس نے آپ ﷺ سے سوال کیا تھا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تو آپ ﷺ نے اس کو وسیلہ کی تعلیم

دی اور متوسل کی زندگی میں توسل کی اجازت ہے تو وفات کے بعد اس کی نفی شرعاً قابلِ اعتماد نہیں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فعل میں صرف زندہ ہی سے توسل ہے اور ایک شیء کا فعل اس کے سوا دوسرے کی نفی نہیں کرتا جیسا کہ اصول مشہور ہے۔^①

قطبِ وقت حضرت امام شعرانی اور مسئلہ توسل:

حضرت امام شعرانی "العمود والحمدیہ" (قسم الراء مورات) میں فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ سے ہمارا عہد م ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ سے نہ دعا کریں مگر اس کی حمد و ثنا اور اس کے رسول ﷺ پر درود شریف بھیجنے کے بعد جیسا کہ حاجت کے وقت ہدیہ ہوتا ہے۔

اور حضرت نائیکہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ

مفتاح قضاء الحاجة الهدیۃ بین یدیہا

قضاء حاجت کی چابی یہ ہے کہ اس کے پہلے ہدیہ دیا جائے۔^②

پس جب ہم نے اللہ تعالیٰ کی حمد کی تو وہ ہم سے راضی ہو گیا اور جب ہم نے نبی اکرم ﷺ پر درود شریف بھیجا تو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ ﷺ نے ہمارے لیے سفارش فرمادی اس حاجت کے پورا کرنے کی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ

اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔

① ردود علیٰ أبا طیل صفحہ ۲۵ و صفحہ ۳۹-۴۰۔

② أخرجه الخطيب في تاريخه ۸/۱۶۶ بلفظ: نعم مفتاح الحاجة الهدیۃ بین یدیہا۔ والديلمي في مردوس الاحبار ۴/۲۵۸ عن انس بلفظ: نعم الشيء الهدیۃ بین یدی الحاجة۔ والعقيلي في الضمعاء ۲/۱۲۱ وابن حنبل في العلل و معرفة الرجال ۲/۳۹۳ والخليلي في الارشاد ۳/۸۸۹۔ كلهم عن الزهري مرسلًا۔ ارشد مسعود۔

اور حکام کے درباروں میں غور کرو کہ وہاں تیرے لیے واسطہ ضروری ہے جو کہ تجھے حاکم کے قریب کر دے اور اس پر دلالت کرے اور تیرے ساتھ تیری حاجت کے پورا ہونے کے لیے چلے اور اگر تو بغیر واسطہ کے حاکم تک پہنچنا چاہے تو وہاں تک نہیں پہنچ سکے گا۔ اور اس سے واضح ہوا کہ جو مالک کے قریب ہو گا وہ اس کے الفاظ سے زیادہ واقف اور جاننے والا ہو گا کہ جن کے ساتھ وہ مخی طبع ہوتا ہے اور حاجتوں کے پورا کرنے کے اوقات کو جانتا ہو گا پس ہمارے سوال کے لیے وسائل ہونے چاہیں جو کہ ان کے ادب ہمیں سکھلا دیں تاکہ ہماری حاجتیں جلدی پوری ہو جائیں اور ہمارے لیے کہاں ایسی مثالیں ہوں گی کہ اللہ تعالیٰ خطاب کا ادب سکھلائیں۔

اور میں نے سید علی الخواص رحمۃ اللہ علیہ سے سنا وہ فرماتے ہیں:

جب تم اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مانگو، تو اس کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے مانگو اور یوں عرض کرو۔

اللهم اننا نسألك بحق محمد أن تفعل لنا كذا أو كذا۔

اے اللہ! ہم تجھ سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ و صدقہ سے مانگتے ہیں کہ یوں کر دے۔

پس اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے تو یہ کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتا ہے اور عرض کرتا ہے۔ بے شک فلاں شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقے سے ایسا ایسا مانگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب سے اس حاجت کے بارے سوال کرتے ہیں تو اس کی حاجت پوری کر دی جاتی ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کبھی بھی رد نہیں ہوتی۔ اور فرمایا۔ ایک ہی اللہ تعالیٰ سے اس کے اولیاء کے وسیلہ سے مانگو کیونکہ فرشتہ ان تک پہنچاتا ہے تو وہ اس کی حاجت کے بارے اس کی سفارش کرتے ہیں۔ واللہ اعلم حکیم۔^①

تنبیہ

ابن قیم اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق کے درمیان واسطے کو ثابت کرتا ہے

ابن قیم جوزیہ نے اپنی کتاب ”طریق الہجر تین“ میں کہا:
 اور حضرات انبیاء کرام کے فضل و شرف کے لیے یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان
 کو اپنی وحی کے لیے مختص فرمایا ہے اور اپنی رسالت کا ان کو امین بنایا ہے اور
 اپنے اور اپنی مخلوق کے درمیان ان کو واسطہ بنایا ہے اور کئی قسم کی عزتوں سے
 نوازا ہے۔ ان میں سے کسی کو خلیل اور کسی کو کلیم بنایا ہے اور کسی کو تمام فضائل
 دے کر درجوں بلند مقام دیا ہے اور اپنے بندوں کے لیے اپنے وصول کا
 راستہ نہ بنایا مگر انہیں کے طریقوں پر اور جنت میں داخلہ اس سے پہلے نہیں
 ہو سکتا جس کسی کو جو عزت و تکریم ملتی ہے وہ انہیں کے ہاتھوں ملتی ہے پس وہ
 پوری مخلوق سے اللہ تعالیٰ کے زیادہ قرب والا وسیلہ ہیں اور اس کے پاس ان
 کا رتبہ بلند ہے اور سب سے زیادہ اس سے پیار کرتے ہیں اور اس کے
 نزدیک مکرم ترین ہیں اور وہ تمام کے تمام دنیا و آخرت میں بہتر اور افضل ہیں
 بندہ کو انہی کے ہاتھوں سب کچھ پہنچتا ہے اور انہی کے ساتھ اللہ تعالیٰ پہچانا
 جاتا ہے اور انہی کے ساتھ اس کی عبادت و اطاعت کی جاتی ہے اور انہی کے
 ساتھ اللہ تعالیٰ کی محبت زمین میں حاصل ہوتی ہے۔^①

اور کتاب ”مدارج السالکین“ میں کہا:

عم بندے سے عمل طلب کرتا ہے رغبت و رغبت اور ثواب کے لیے اور عذاب کے خوف سے پس ارادے کا مہذب ہونا اور اس کے ملاحظہ سے تصفیہ اور اس سے تجرید یہ کہ اس کا قصد و عبودیت بلا ملت اللہ تعالیٰ کی محبت کے لیے ہو جائے اور یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اس لیے محبت نہ کرے کہ وہ اس کو عطا کرتا ہے اور اس کی حفاظت فرماتا ہے پس اس کی محبت اللہ تعالیٰ کے لیے اس کے وسائل کی بن جائے گی اور پہلے قصد کے لیے کہ اس کی طرف سے مخلوق کو ثواب پہنچتا ہے تو وہ اس کا بالذات محبوب بن جاتا ہے کیونکہ جب اس کو محبوب حاصل ہو جاتا ہے تو وہ اس کی عطا کی طرف نظر نہیں کرتا پس وہ جو تجھ سے اس چیز کے لیے محبت کرتا ہے کہ جو تجھ سے پاتا ہے تو حصول شے کے وقت محبت کرے گا اور انقطاع شے کے وقت محبت چھوڑ دے گا اور محب صادق ڈرتا ہے کہ اس کی محبت غرضوں میں سے کسی غرض سے ہو جائے کہ جب وہ غرض پوری ہو گئی تو محبت بھی ختم ہوگی اور اس سے مراد یہ ہے کہ محبت دائمی ہو کبھی بھی ختم نہ ہونے والی اور وہ یہ کہ اپنے محبوب کو غیر کا وسیلہ نہ بنالے بلکہ اس کے سوا کو اپنے محبوب کی بارگاہ میں وسیلہ نہ بنالے۔^①

میں کہتا ہوں کہ جب ہم نے اللہ کے سوا کو رسول اللہ کی طرف وسیلہ بنا لیا اور آپ ﷺ کی محبت اعظم قربات اور طاعات و عبادات میں سے ہے پس جب اعمال صالحہ اور طاعات کے ساتھ توسل جائز اور صحیح ہے کہ اس پر اجماع ہے تو ہم رسول اللہ کی محبت کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل بناتے ہیں۔

اور ابن القیم نے ہی اپنی کتاب ”حادی الأرواح“ میں لکھا ہے کہ:

① مدارج السالکین لابن القیم جلد ۱ صفحہ ۱۰۳۔

اور قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے کہ جس کے ساتھ اس نے کلام فرمایا اور وہ مخلوق نہیں ہے۔۔۔ بلکہ نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کی محبت سنت ہے اور ان کے لیے دعا قربت ہے اور ان کی اقتداء وسیلہ ہے اور ان کے آثار کو پکڑنا فضیلت ہے۔ بتصرف۔ سیر۔^①

اور اسی نے ”مفتاح دار السعادة“ میں کہا:

جو کچھ نبی اکرم ﷺ کو عطا فرمایا گیا کسی نبی کو بھی نہ ملا اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کا ذکر بلند فرمایا اور تمام لوگوں کا آپ ﷺ کو سردار بنایا آپ ﷺ کا نام اپنے نام کے ساتھ ملایا اور آپ ﷺ کو تمام مخلوق سے زیادہ اپنی طرف وسیلہ بنایا۔ سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وجاہت و عزت والے ہیں اور سب سے زیادہ شفاعت ان کی سنی جائے گی آپ ﷺ کی آزمائشیں اور مصیبتیں آپ کی عین عزت و کرامت ہو گئیں اور ان کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے فضل و شرف میں زیادتی فرمائی اور آپ ﷺ کو اعلیٰ مقام تک پہنچایا اور یہی حال آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کے وارثوں کا درجہ بدرجہ ہے ہر ایک کو تکلیف کا حصہ ملا جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اس کو کمال تک پہنچایا آپ ﷺ کی متابعت کے مطابق اور جس کو یہ مصائب نہ پہنچے تو اس دنیا کا حصہ ملا جس کے لئے اسے پیدا کیا گیا اور جن چیزوں کو اس کے لئے پیدا کیا گیا اور اس کا حصہ اور نصیب اس رکھ دیا۔ پس وہ اس سے ہنسی خوشی کھاتا ہے اور اس سے متمتع ہوتا ہے حتیٰ کہ اس کو پہنچے جو اس کے لیے کتاب میں لکھا گیا ہے۔^②

① حادی الاذواح جلد ۱ صفحہ ۲۹۱۔

② مفتاح دار السعادة لابن القيم جلد ۱ صفحہ ۳۰۱۔

دعاۓ یومِ عرفہ:

حضرت امام غزالی نے ”احیاء علوم الدین“ میں یومِ عرفہ کی دعا لکھی کہ جو حاجی یومِ عرفہ کو پڑھے۔ آپ نے فرمایا: یومِ عرفہ کو پہلی جو وہ دعا مانگے تو یوں کہے:

لا الہ الا اللہ ، وحدہ لا شریک لہ ، لہ الملک ولہ الحمد ، یحیی و یمیت و هو حی لا یموت ، بیدہ الخیر و هو علی کل شیء قذیر
 --- الہی تجنب عن طاعتک عمدا ، و توجہت الی معصیتک
 قصدا ، فسبحانک ما أعظم حجتک علی ، و أکرم عفوک عني ،
 فبوجوب حجتک علی ، و انقطاع حجتی عنک ، و فقری الیک ، و غناک عنی ، الا غفرت لی یا خیر من دعاء داع ، و أفضل من رجاء : اج ، بحرمة الاسلام و بذمة [سیدنا] محمد ﷺ
 أتوسل الیک ، فاغفر لی جمیع ذنوبی ، و اصرفنی من موقفی هذا مقضی الخوائج ، و هب لی ما سألت ، و حقق رجائی فیما تمنیت۔

کوئی معبود نہیں مگر اللہ تعالیٰ اکیلا ہے اس کا کوئی شرک نہیں اسی کے لیے سب تعریفیں ہیں وہ زندہ کرنے اور مارنے والا ہے وہ زندہ ہے اس کو موت نہیں تمام بھلائیاں اسی کے دستِ قدرت میں ہیں اور وہ ہر شے پر قادر ہے --- الہی میں عمدا تیری طاعت سے دور رہا اور قصدا تیری معصیت کی طرف متوجہ ہوا تو پاک ہے مجھ پر تیری محبت کتنی بڑی و عظیم ہے اور مجھ پر تیرا کرم و عفو ہے پس تیری محبت مجھ پر واجب ہے اور میری دلیل تیرے سامنے بیکار ہے اور میری فقیری تیری طرف ہے اور تیرا غنی مجھ پر ہے اے ہر ایک سے بہتر کہ جس سے دعا کرنے والا دعا کرے مجھے بخش دے اور ہر اس سے

افضل کہ جس کی طرف امید لگانے والا امید لگائے اسلام کے صدقے
اور سیدنا حضرت محمد ﷺ کے ذمہ کے صدقے کہ میں تیری بارگاہ میں وسیلہ
بناتا ہوں میرے تمام گنہ بخش دے اور مجھے اس مقام سے اس حال میں لوٹا
دے کہ میری حاجات پوری ہو چکی ہوں اور جو میں مانگتا ہوں مجھے عطا فرما
دے اور میری تمناؤں کو پورا فرما دے۔^(۱)

(۱) احیاء علوم الدین للحرالی جلد ۱ صفحہ ۲۵۴۔

اور اب ہم یہاں ان مشہور کبار علماء حفاظ و فقہاء و محدثین کے اسماء ذکر کرتے ہیں کہ
جنہوں نے توسل کو جائز کہا یا اس کے جواز کے دلائل علماء کرام سے نقل فرمائے۔

- (۱) حضرت امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ (ت ۱۵۰ھ)
- (۲) حضرت امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ (ت ۱۷۹ھ)
- (۳) حضرت امام محمد بن احمد بن ادریس الشافعی رحمۃ اللہ علیہ (ت ۲۰۴ھ)
- (۴) حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ (ت ۲۴۱ھ)
- (۵) حضرت امام ابو عبد اللہ الحاکم رحمۃ اللہ علیہ (ت ۴۰۵ھ)
- (۶) امام ابو بکر البیہقی رحمۃ اللہ علیہ (ت ۳۵۸ھ)
- (۷) امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ (ت ۵۴۴ھ)
- (۸) امام ابوالفرج ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ (ت ۵۹۷ھ)
- (۹) حضرت علامہ مفسر ابو عبد اللہ القرطبی رحمۃ اللہ علیہ (ت ۶۷۱ھ)
- (۱۰) حضرت امام ابو زکریا النووی رحمۃ اللہ علیہ (ت ۶۷۶ھ)
- (۱۱) شیخ علامہ احمد المرادوی رحمۃ اللہ علیہ (ت ۷۲۸ھ)
- (۱۲) علامہ ابن قیم الجوزیہ (ت ۷۵۱ھ)
- (۱۳) حضرت امام علی بن عبد الکافی السبکی (ت ۷۵۶ھ)

- (۱۳) شیخ علامہ ابن مفلح الحسینی (ت ۷۶۳ھ)
- (۱۵) علامہ حافظ ابن کثیر (ت ۷۷۴ھ)
- (۱۶) علامہ شیخ السامری (ت ۷۷۹ھ)
- (۱۷) علامہ شہاب الربی الشافعی (ت ۸۴۴ھ)
- (۱۸) امام حافظ ابن حجر العسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ (ت ۸۵۲ھ)
- (۱۹) علامہ شیخ علاء الدین بن عبد الرادوی الحسینی رحمۃ اللہ تعالیٰ (ت ۸۸۵ھ)
- (۲۰) امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ (ت ۹۱۱ھ)
- (۲۱) امام حافظ القسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ (ت ۹۲۳ھ)
- (۲۲) امام علامہ ابن حجر العسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ (ت ۸۷۳ھ)
- (۲۳) امام علامہ نور الدین القاری المعروف ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ (ت ۱۰۱۴ھ)
- (۲۴) امام علامہ الشیخ محمد بن عبد الباقي الزرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ (ت ۱۰۹۹ھ)
- (۲۵) امام علامہ احمد شہاب الدین خفاجی رحمۃ اللہ تعالیٰ (ت ۱۰۶۹ھ)
- (۲۶) علامہ محمد بن علی الشوکانی (ت ۱۲۵۵ھ)
- (۲۷) علامہ الشیخ یوسف البہانی رحمۃ اللہ تعالیٰ
- (۲۸) علامہ الشیخ محمد حامد رحمۃ اللہ تعالیٰ
- اور ان کے علاوہ دوسرے بھی۔^①

توسل کے جواز پر علامہ شوکانی کی جید تحریر اور مخالفین کا ردِ بلیغ:

ہم نے پچھلے صفحات میں وعدہ کیا تھا کہ ہم مسئلہ توسل پر علامہ شوکانی کا کلام نقل کریں گے تو ان کا کلام مندرجہ ذیل ہے۔

① الموسوعة البيوسفية / التوسل (ص ۱۶۸-۱۷۰)۔

علامہ شوکانی سے فوت شدگان نیک لوگوں اور اسی طرح زندہ لوگوں کے ساتھ توسل کرنے کے بارے میں سوال ہوا تو شوکانی نے اس کے جواب میں ایک رسالہ تحریر کیا جس کا نام رکھا: الدر النضید فی اخلاص کلمۃ التوحید اور اس میں استغاثہ، تشفع اور توسل کے معانی بیان فرمائے اور کہا کہ مخلوق کا وسیعہ کہ جس پر وہ قادر ہو جائے اور جس پر وہ قادر نہیں وہ بلا خلاف ممنوع ہے لہذا اس طرح توسل کی دو قسمیں ہو گئیں۔

جائز اور ممنوع اور ہمارے نبی کریم ﷺ کے لیے تشفع تواتر کے ساتھ ثابت ہے۔ پھر فرمایا:

اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کی مخلوق میں سے کسی کا وسیلہ اپنا مضبوط و مقصود حاصل کرنے کے لیے۔

تو اس بارے میں حضرت علامہ عز بن عبد السلام نے فرمایا:

اللہ کی بارگاہ میں سوائے نبی کریم ﷺ کے کسی اور کا وسیعہ جائز نہیں ہے ^(۱) کیونکہ آپ ﷺ کے بارے میں صحیح حدیث ثابت ہے اور شاید ان کی مراد اس سے اس حدیث کی طرف اشارہ ہے کہ جس کو نبیؐ نے ترندیٰ نے بافادۃ تصحیح اور ابن ماجہ وغیرہم نے روایت کیا کہ: ایک نابینا نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میری بینائی نہیں ہے تو میرے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے۔ تو اس کو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھ پھر یوں کہہ

اے اللہ! میں سوال کرتا ہوں تجھ سے اور تیرے نبی حضرت محمد ﷺ کے وسیلے سے۔

(۱) ابن عبد السلام نے تشدد نہیں کیا لیکن شوکانی اس مسئلہ میں معذور ہے کیونکہ وہ ان کے کلام پر ابن تیمیہ کے حوالے سے واقف ہوا اور ابن عبد السلام کی اصل عبارت پیش نہیں کی ہے شک خواہش پرستوں اور بدعتیوں اور دین میں تفرقہ ڈالنے والے لوگوں نے تشدد کیا ہے اور ان لوگوں نے تفرقہ در تکفیر کے ساتھ دنیا میں نفع اٹھایا ہے۔

یا محمد ﷺ میں اپنی بیٹائی کے لوٹانے میں آپ سے شفا رُش طلب کرتا ہوں
اے اللہ! میرے حق میں آپ کی شفاعت قبول فرما۔

اور فرمایا۔

اگر تجھے کبھی بھی کوئی حاجت ہو تو اسی طرح دعا کر لیا کرنا۔ تو اللہ نے اس کی
بیٹائی درست فرما کر اس کو مینا فرمادیا۔

تو لوگوں کیلئے اس میں دو قول ہیں۔

پہلا قول: وہ توسل کہ جس کو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ذکر کیا۔

ہمیں جب بھی ضرورت پیش آتی ہم تیرے نبی ﷺ کا وسیلہ لیتے تھے اور تو
ہمیں بارش عنایت فرماتا تھا اے اللہ اب ہم تیرے نبی ﷺ کے چچا سے
توسل کرتے ہیں اور یہ صحیح بخاری وغیرہ میں موجود ہے تو آپ رضی اللہ عنہ نے ذکر کیا
کہ وہ نبی اکرم ﷺ کی حیات ظاہری میں آپ ﷺ سے توسل کرتے تھے
استسقاء میں پھر آپ ﷺ کے وصال کے بعد آپ ﷺ کے چچا حضرت
عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کیا اور ان کا وسیلہ یہ تھا کہ وہ بھی ان لوگوں کے ساتھ
استسقاء کی دعا مانگتے تھے تو وہ ان کے لیے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وسیلہ بن
گئے اور نبی اکرم ﷺ اس طرح ان کے شافع اور دعا کرنے والے تھے۔

دوسرا قول: آپ ﷺ سے توسل آپ ﷺ کی حیات و وفات کے بعد اور آپ ﷺ کی
موجودگی اور غیر موجودگی میں توسل کرنا۔

اور یہ تو تجھ پر مخفی نہیں کہ آپ ﷺ کی زندگی میں آپ ﷺ سے توسل کرنا ثابت ہے اور
آپ ﷺ کی وفات کے بعد کسی اور سے توسل کرنا بھی ثابت ہے اور اس پر اجماع سکوئی
ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کرنے پر کسی بھی صحابی نے انکار نہیں
کیا اور میرے نزدیک توسل کے جواز کی صرف نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تخصیص کی کوئی وجہ
میں جیسا کہ الشیخ عز بن عبد السلام رحمہ اللہ ہے۔

اس کی دو (۲) وجہ ہیں:

پہلی وجہ: جو ہم نے صحیحہ کرام بنی سڈ کے اجماع سے پہچانا۔

دوسری وجہ: اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اہل علم و فضل کا وسیلہ پیش کرنا حقیقت میں ان کے اعمال صالحہ اور مزایا فاضلہ کا وسیلہ ہوتا ہے کیونکہ کوئی بھی فضل نہیں ہوتا مگر اپنے اعمال کے سبب پس جب قائل کہتا ہے:

اے اللہ میں تیرے سامنے فلاں عالم کا وسیلہ پیش کرتا ہوں تو وہ اس علم کا اعتبار ہوگا جس کے ساتھ وہ قائم ہے اور صحیحین میں حدیث ثابت ہے کہ:

نبی اکرم ﷺ نے ان تین آدمیوں کا قصہ بیان فرمایا کہ جن کی غار کے سامنے پتھر گر پڑا تھا ان میں سے ہر ایک نے اپنے کیے ہوئے عمل کا وسیلہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کیا تو پتھر ہٹ گیا اور پس اگر نیک اعمال کا وسیلہ ناجائز ہوتا یا شرک ہوتا جیسا کہ اس باب میں متشددین کا گمان ہے جیسا کہ ابن عبد السلام اور جس نے بھی ایسا کہا تو اللہ تعالیٰ ان کی دعا کو قبول نہ فرماتا اور نبی اکرم و اس کے انکار سے سکوت نہ فرماتے حکایت فرمانے کے بعد لہذا اس سے ثابت ہوا کہ، مانعین جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء و اولیاء کے توسل کے خلاف یہ آیت پیش کرتے ہیں کہ :

مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ-

ہم تو انہیں صرف اتنی بات کے لئے پوجتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے پاس نزدیک کر دیں۔^①

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان :

فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا-

توانند کے ساتھ کسی کی بندگی نہ کرو۔^①

اور فرمانِ خداوندی :

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا
يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ

اسی کا پکارنا سچا ہے اور اس کے سوا جن کو پکارتے ہیں وہ ان کی کچھ بھی نہیں
سننے۔^②

یہ ایراذ محل نہیں ہے بلکہ یہ محلِ نزاع میں پیش کرنا محلِ نظر اور اجنبی ہے۔

ان کا کہنا:

مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ

ہم تو انہیں صرف اتنی بات کے لئے پوجتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے پاس
نزدیک کر دیں۔^③

اس میں صاف صراحت ہے کہ وہ ان بتوں کی پوجا کرتے تھے اور عالم سے توسل
کرنے والا اس کی عبادت نہیں کرتا لیکن بلکہ وہ اپنے فقر و اضطرار کے بیان میں اس کے
ساتھ رب کا تقرب حاصل کرتا ہے۔ اور اسی طرح فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا

تو اللہ کے ساتھ کسی کی بندگی نہ کرو۔^④

اس اللہ کے ساتھ کسی اور کی عبادت سے منع کیا گیا ہے اور توسل کرنے والا اللہ تعالیٰ
کے سوا کسی کی عبادت نہیں کرتا اس سے تو توسل واقع ہوتا ہے بعض نیک بندوں کے اعمال
صالحہ کے ساتھ جیسا کہ اصحابِ غار والوں نے توسل پیش کیا۔

① سورة الجن: ۱۸۔

② سورة الرعد: ۱۴۔

③ سورة الزمر: ۳۔

④ سورة الجن: ۱۸۔

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان:

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ

اور اس کے سوا جن کو پکارتے ہیں:

اور وہ ان کو پکارتے تھے جو ان کی بات نہیں سنتے تھے اور متوسل تو اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتا اور پوجتا ہے اور اس کے سوا کسی کو نہیں پوجتا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کے برابر کسی کو ٹھہراتا ہے جب آپ پر یہ روشن ہو گیا تو اب تجھ پر یہ غفی نہ رہا کہ مانعینِ توسل جو دلائلِ خارجہ غیر متعلقہ پیش کرتے ہیں ان کا توسل کے رد کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے اور یہ محلِ نزاع سے خارج اور زائد ہیں جیسا کہ ان کا اس آیت کریمہ سے استدلال کرنا کہ:

وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ثُمَّ مَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ يَوْمَ لَا تُنَلِّكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ -

اور تو کیا جانے کیا انصاف کا دن پھر تو کیا جانے کیا انصاف کا دن جس دن کوئی جان کسی جان کا کچھ اختیار نہ رکھے گی اور سارا حکم اس دن اللہ ہی کا ہے۔^①

تو اس آیت کریمہ میں بھی توسل کی نفی ہرگز نہیں ہے کیونکہ یہ مطلق امر کے دائرہ میں ہے اور وہ قیامت کے دن صرف اللہ وحدہ لا شریک کے لیے ہوگا اور اس کے سوا اس دن کسی کا حکم نہیں چلے گا اور متوسل بالنبی والولی یہ اعتقاد نہیں رکھتا کہ جن سے وہ توسل کر رہا ہے وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ساتھ حکم میں شریک ہوں گے اور بندوں میں سے جو یہ اعتقاد رکھے چاہے وہ نبی کے بارے میں یا غیر نبی کے بارے میں وہ گمراہ ہوگا۔

اور اسی طرح توسل کے منع پر اس آیت سے استدلال کرنا کہ:

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ

یہ بات تمہارے ہاتھ نہیں۔^①

اور:

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا

تم فرماؤ میں اپنی جان کے بھلے برے کا خود مختار نہیں۔^②

کیونکہ ان دونوں آیتوں میں صراحت ہے کہ نبی اکرم ﷺ اللہ تعالیٰ کے خلاف کسی امر نہ کر سکتا، نہ نہیں اور اللہ تعالیٰ کے علاوہ ذاتی طور پر نفع و نقصان کے مالک نہیں تو کسی دوسرے کیسے ہوں گے؟ تو اس سے آپ ﷺ یا آپ ﷺ کے سوا کسی اور نبی یا اولیاء و عماء کے ساتھ توسل کے منع کی کہاں دلیل ہے؟ جب کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے لیے مقام محمود اور مقام شفاعت عظمیٰ رکھا ہوا ہے اور وہ آپ ﷺ سے فرمائے گا۔ ”سل تعط و اشفع تشفع“ مانگو دیا جائے گا اور شفاعت کرو قبول کی جائے گی اور کتاب اللہ میں یہ مقرر ہے کہ شفاعت اللہ تعالیٰ کے اذن کے بغیر نہیں ہو سکتی اور وہ اذن صرف اپنے اپنے ہوئے بندے کیلئے ہے اور وہ آپ وہی ہیں۔

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے اس قول سے توسل کے منع پر استدلال کرنا کہ، جب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا:

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ

اور اے محبوب ﷺ! اپنے قریب تر رشتہ داروں کو ڈراؤ۔^③

تو آقا کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اے فدا بن فلاں میں اللہ سے تیرے لیے شے کا مالک نہیں۔

اے فدا نہ بنت فلاں میں اللہ تعالیٰ سے تیرے لیے کسی شے کا مالک نہیں۔

① سورۃ آل عمران: ۱۲۸۔

② سورۃ الشعراء: ۲۱۳۔

③ سورۃ الاعراف: ۱۸۸۔

تو اس میں تو صرف یہ ہے کہ جس کے لیے اللہ تعالیٰ ضرر کا ارادہ فرمائے اس کے لیے آپ ﷺ نفع مند نہیں اور جس کو اللہ تعالیٰ نفع پہنچائے تو آپ ﷺ اس کے لیے ضرر کے مالک نہیں اور یہ ہر مسلمان کے لیے معلوم اور ظاہر ہے اس میں یہ ہرگز نہیں کہ آپ ﷺ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل منع ہے۔ کیونکہ یہ طلب امر اس سے ہے کہ جس کے لیے امر خفی ہے اور یہ اجابت کا سبب ہے اس سے کہ جو عطا و منع میں منفرد ہے اور وہ وہی یوم الدین کا مالک ہے۔

دوسری بحث

مسئلہ توسل پر شبہات اور اُس کے رد

مقدمہ

توسل کے منکرین نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تبرک اور استغاثہ کے بھی منکر ہیں اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں سے بھی تبرک کے منکر ہیں اور نہیں جانتے کہ وہ عظیم خطرے میں پڑے ہوئے ہیں۔ کیونکہ توسل بالذات ایک مشروع امر ہے اور عالم شہادت اس کا طالب ہے جیسا کہ ذوات کے تبرک حاصل کرنے کا طالب ہے جیسا کہ اپنے باب میں یہ مقرر ہے اور جیسا کہ تبرک کے معانی میں معلوم ہے اور یہ ایسا امر ہے کہ جس سے کتاب اللہ بھری پڑی ہے اور سنت اس سے پر ہے۔ جیسا کہ تابوت سکینہ اور حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیص کا ذکر قرآن میں ہے اور حضرات انبیاء و مرسلین کے آثار اور نبی اکرم ﷺ کے آثار آپ ﷺ کے موئے مبارک ناخن، خون، پسینہ، جبہ مبارک، اور قمیص شریف اور نعلین مبارک وغیرہ سے تبرک کا ذکر احادیث میں ہے۔ پس جس نے توسل بالذوات کا انکار کیا تو لازم ہے کہ وہ تبرک بالذوات کا بھی منکر ہوگا اور تبرک بالذوات کا انکار تو کتاب و سنت کے نصوص صریحہ کے ساتھ تصادم کے مترادف ہے تو جس نے اس کا انکار کیا اس نے نص متواتر کا انکار کیا اور نص متواتر کا منکر بالاتفاق کافر ہے اور جو اس قیاس سے باہر نکلا تو اس نے اس کے مفہوم میں تناقض کیا اور دور کی گمراہی میں چلا گیا اور اس نے مسلمانوں پر ان کا دین ملتحمس کر دیا اور وہ اندھیرے میں ٹکریں مار رہا ہے لہذا اسی لیے میں نے ان مصطلحات کو جو کہ اوپر بیان ہوئے ملاتے ہوئے بیان کیا ہے کیونکہ میں نے ان کے درمیان اختلاف نہیں پایا مگر لفظی یا توجیہ کے طور پر۔

پس توسل:

تو وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں التجاء، امید اور توجہ ہے اس کی نعمتوں میں سے کسی ایک نعمت کے ساتھ اس کی رحمت کو پانے کے لیے تو یہ فعل مشروع کے اذن کی جگہ ہے اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کے لیے خشوع و خضوع کے اظہار کے لیے اور یہی دین خالص ہے۔

اور وسیلہ یا واسطہ:

تو یہ وہ آلہ ہے کہ جس کی برکت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں داخل ہوا جاتا ہے اور مقبول حقیقت ہے کہ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں مناجات کے لیے حاضر ہونا اور بندے کا اس کی بارگاہ عالیہ میں التجاء کرنا یا تو اس کی رحمت کی طرف تعرض کرتے ہوئے یا اس کی تقدیس کے شعور کے ساتھ تقرب کے وقت عاجزی اور انکساری کے ساتھ مناجات کرنا اس کی طرف نزاع کرنا اور اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں استغاثہ پیش کرنا اس کی نعمت کے پانے یا تنگی کے دور کرنے کے لیے طلب میں صدق اقبال اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ معاملہ درست کرنے کے لیے۔ پس اس کی تخصیص ہم اس طرح کر سکتے ہیں کہ توسل، استغاثہ، التجاء، توجہ اور تبرک ہے

اور وسیلہ: وہ آلہ یا نعمت ہے کہ جو کہ واسطہ صالح مبارک مشروع ہے یا عمل صالح مبارک ہے یا صالح زمانہ مبارک ہے پس جب صدق کی جگہ صدق کا پہنچنا صدق کے پانے کے لیے صدق عطا فرمانے والے سبحانہ و تعالیٰ سے۔ یا حق کا حق کی جگہ پہنچنا حق کے عطا کرنے والے رب جل جلالہ سے۔ اللہ ہی بہتر جانتا ہے اس اپنی مراد کو اپنی عطا اور بخشش میں کیونکہ وہی ولی اور مالک ہے۔

اور اس کو آئمہ دین مثل شیخ الاسلام امام سبکی، امام نووی اور ابن حجر مکی وغیرہ نے برقرار رکھا ہے۔ امام ابن حجر مکی نے ”الجوہر المنظم“ صفحہ ۱۷۵-۱۷۸ میں فرمایا:

آپ ﷺ یا آپ ﷺ کے سوا دیگر انبیاء اور اولیاء کی بارگاہ میں توسل،

استغاثہ، تشفع اور توجہ کے الفاظ میں کوئی فرق نہیں ہے (یہ سب مترادف المعنی ہیں) امام سبکی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔ اگرچہ ابن عبدالسلام نے منع کیا ہے۔ بلکہ ان سے جو بعض نے نقل کیا ہے تو وہ نبی اکرم ﷺ کے سوا سے منع کرتے ہیں کیونکہ اعمال کے ساتھ توسل میں احادیث وارد ہیں جیسا کہ حدیث غار میں ہے تو ذواتِ فاضلہ سے توسل اولیٰ ہے۔ کیونکہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے استغاثہ میں بغیر کسی انکار کے توسل فرمایا تھا۔ اور آپ ﷺ اور آپ کی قبر انور کو چھوڑ کر حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے لئے انتہائی تواضع اور ان کی حضور ﷺ کے ساتھ قربت کی رفعتوں کا اظہار ہے۔ پس حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل آپ ﷺ سے ہی توسل ہے اور اس میں مزید حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے بھی توسل ہے۔

آگے آپ نے مزید فرمایا۔ یہ نہیں کہا جائے گا کہ۔ لفظ توجہ اور استغاثہ سے وہم پیدا ہوتا ہے کہ استغاثہ پیش کرنے والا اور توجہ کرنے والا جس سے توجہ اور استغاثہ پیش کیا جا رہا ہے اس سے افضل ہے کیونکہ جاہ سے ہے اور اس کا مطلب علو منزلت ہوتا ہے تو توسل پیش کیا جا رہا ہے عزت والے کے ساتھ اس کی طرف کہ جو اس سے منزلت میں اعلیٰ ہے۔

اور استغاثہ مدد طلب کرنا ہے اور مستغیث مستغاث سے طلب کرتا ہے کہ اس کے غیر سے اس کو مدد مل جائے اگرچہ وہ اس سے اعلیٰ ہو پس آپ ﷺ کی طرف توجہ اور استغاثہ پیش کرنا اور آپ کے سوا دیگر سے مسلمانوں کی عقل میں اس کا معنی اس کے سوا کچھ بھی نہیں ہے کہ اور کوئی ایک شخص بھی اس کے سوا کسی اور چیز کا قصد نہیں کرتا۔

پس جس کا سینہ نہ کھلا ہو تو وہ اپنے آپ پر روئے ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرتے ہیں اور مستغاث بہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہے اور نبی ﷺ اللہ تعالیٰ اور مستغیث

کے درمیان واسطہ ہیں اور اللہ تعالیٰ مستغاث بہ ہے اور اس کی مدد خلقا اور ایجادا ہے اور نبی ﷺ مستغاث ہیں اور آپ کی مدد کسب، سبب اور مستغاثا ہے۔

اور حضرت سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کی حدیث اس کے معارض نہیں ہے جس میں آپ ﷺ نے کہا ”اُتھو ہم منافق سے متعلق رسول اللہ ﷺ سے طلب کی جاتی“ کیونکہ اس روایت میں ابن لہیعہ ہے اور اس میں کلام مشہور ہے اور اگر فرض کر لیا جائے کہ حضور ﷺ نے اپنی مدد کی نفی کی تو بھی حضور ﷺ کا ارشاد گرامی، اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے مطابق ہوگا:

وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ

اور اے محبوب! وہ خاک جو تم نے پھینکی تم نے نہ پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی۔^①

”وَمَا اَنَا حَمَلْتُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَمَلَكُمْ“ یعنی مجھ سے مدد طلب کیا جانا حقیقت میں اللہ ہی سے مدد کا طلب کرتا ہے اور بہت سی احادیث اسی اسلوب پر آئی ہیں یعنی یعنی جن میں حقیقت امر کا بیان ہے قرآن کریم فعل کی اضافت اس کے مکتسب کی طرف کرتا ہے یہ حضور ﷺ کے اس ارشاد گرامی کی طرح جیسے حضور ﷺ فرماتے ہیں ”لَنْ يَدْخُلَ أَحَدُكُمْ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ“ تم میں سے کوئی بھی اپنے عمل کے بدلے جنت میں نہ جائے گا اس کے باوجود کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

جنت میں داخل ہو جاؤ اس کے بدلے جو تم عمل کرتے رہے۔

مختصر یہ کہ استغاثہ کے غلط کا اطلاق کرنا اس شخص کے لئے جن سے مدد حاصل ہو اگرچہ سبباً اور کسباً ہو ایک امر معلوم ہے لہذا اور شرعاً اس میں کوئی شک نہیں اور اس لفظ میں اور سواں میں کوئی فرق نہیں اس طرح حدیث مذکورہ کا مفہوم متعین ہو جاتا ہے اور خصوصاً اس کی

وضاحت اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کو امام بخاری نے نقل فرمایا ہے ”فیینما ہم کذا لک استغاثوا بآدم“ ثم بموسیٰ ثم بمحمد ﷺ ” روز قیامت لوگ حضرت آدم علیہ السلام سے استغاثہ کریں گے پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پھر ہمارے آقا و مولا حضرت محمد ﷺ سے استغاثہ کریں گے۔ اور آپ ﷺ سے توسل کا معنی یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ سے دعا کی درخواست کی جائے جبکہ آپ ﷺ زندہ ہیں سوالی کے سوال کو جانتے ہیں اور ابن حجر رحمہ اللہ نے یہاں تک فرمایا کہ آپ ﷺ سے ہر خیر کے کام میں توسل کیا جاسکتا ہے آپ ﷺ کی وفات کے بعد بھی اور اسی طرح قیامت کے روز بھی آپ ﷺ اپنے رب کی بارگاہ میں شفاعت فرمائیں گے یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس پر اجماع ہے اور متواتر اخبار موجود ہیں۔ انتہی۔

اور اس تمام بات و کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ، استغاثہ اور تشفع اور اتجا، اور تبرک فعل ہے۔

اور وسیلہ اور واسطہ یہ دونوں مقرب بھاتا تک پہنچانے والے ہیں یہ دونوں ہم معنی ہیں یعنی ان دونوں کے درمیان خصوص و عموم کی نسبت پائی جاتی ہے اور یہ دونوں مضمون میں متفق ہیں اور وہ ہے ”قربت“ اور نوعیت میں جدا جدا ہیں پس واسطہ اس کی حقیقت ذاتی ہے پس قرب اس کے ساتھ تمام ہوتا ہے بطریق ذوات اور کبھی حاجت دنیوی ہوتی ہے اور کبھی اخروی اور اچھے اور برے اس میں شامل ہوتے ہیں۔

اور وسیلہ اس کی حقیقت معنوی ہوتی ہے یہ صدیقین کے لیے صدیقین کے ساتھ اور فاجرین کے لیے فاجرین کے ساتھ تمام ہوتا ہے۔

پس اس کا منکر جہل ہے حاسد گمراہ اور گمراہ گر ہے اور اس کو قبول کرنے والا باطل ہے اور ان دونوں اور باطل کو ملنے والا مختلط اور بہکا ہوا ہے اور اگر اس کو ذہن و عقل سے پالیا اور پایا کہ وہ وسیلہ میں واقع ہے تو بلا شک و شبہ وہ شخص شروع ہی غلطی پر ہے۔ پس

گواہی دی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے تو تو کیا دیکھتا ہے محمد رسول اللہ کے بارے میں۔

پس اللہ تعالیٰ نے اپنی وحدانیت کی معرفت نبی اکرم ﷺ کی عبودیت کی شہادت کے طریق پر رکھی ہے۔ اور آپ ﷺ کو خلق اور خالق کے درمیان واسطہ بنایا ہے اور شریعت میں اللہ تعالیٰ کا سرتمام عبادات و قربات کا سبب بنایا ہے۔

پس جس نے اس کو باطل قربات کو ملادیا تو اس نے اپنے آپ پر ظلم کیا کیونکہ اس نے اچھائی اور برائی میں اخلاط پیدا کر دیا۔

اور اللہ تعالیٰ نے اس فرمان سے اس کا رد فرما دیا ہے:

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً

جو اچھی سفارش کرے۔

یعنی شروع شفاعت

يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا

اس کے لئے اس میں سے حصہ

یعنی ثواب و اجر و کمادگی کا حصہ

وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا۔

اور جو بری سفارش کرے اس کے لئے اس میں سے حصہ ہے۔

یعنی غم و گناہ اور ناپاکی و بوجھ اور حرج کا حصہ۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان:

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ

وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَانِمًا

يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ۔

تو جسے اللہ راہ دکھانا چاہے اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے اور جسے

گمراہ کرنا چاہے اس کا سینہ تنک خوب رکا ہوا کر دیتا ہے گویا کسی کی زبردستی سے آسمان پر چڑھ رہا ہے۔^①

سچ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور فرمایا:

فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ
بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى

تو جو شیطان کو نہ مانے اور اللہ پر ایمان لائے اس نے بڑی محکم گرہ تھام لی۔^②

اور علامہ محمد مصطفیٰ ودہ نے فرمایا:

”العروة الوثقی“ ہمارے نبی ﷺ کے اسماء مبارکہ میں سے ایک اسم مبارک ہے جو کہ قرآن پاک میں وارد ہوا ہے یعنی مجبین اور فقہاء متصوفین نے اس کو اختیار فرمایا ہے جیسا کہ ”تذکرۃ المحبین فی اسماء سید المرسلین“ میں ہے اور امام عبد الرحمن اسلمی نے بعض صوفیاء سے نقل فرمایا کہ ”العروة الوثقی“ وہ محمد ﷺ ہیں یعنی جس نے طغوت کا انکار کیا اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا تو اس نے حضرت محمد مصطفیٰ حبیب خدا ﷺ کا دامن تھام لیا۔^③

پس رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تمسک تمام احوال میں اور تمام امیدوں کے لیے آپ ہی کی طرف رجوع کا نتیجہ اللہ تعالیٰ رب العالمین کے ساتھ درجہ یقین تک پہنچنا ہے۔ پس جنہوں پر ایمان کا راسخ ہونا یہ مقام سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کے واسطے کے ساتھ تعلق پر موقوف ہے۔

① الانعام: ۱۲۵۔

② البقرة: ۲۵۶۔

③ للندوة الکبریٰ صفحہ ۲۳۔

المطلب الاول:

نفی توسل پر منکرین جن آیات سے استدلال کرتے ہیں

یہاں میں پسند کرتا ہوں کہ ان آیات کا ذکر کر دیا جائے کہ جن سے بعض حضرات نفی توسل پر استدلال کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

پہلی آیت:

اللہ تعالیٰ کا فرمان:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ۔

اللہ تعالیٰ کو یہ زیبا نہیں کہ وہ ان کو عذاب کرے اور آپ ان میں موجود ہوں اور نہ ہی اللہ کو یہ زیبا ہے کہ ان کو عذاب کرے اس حال میں کہ وہ استغفار کر رہے ہوں۔^(۱)

معارض یہ اعتراض کرتا ہے کہ یہ آیت نبی اکرم ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ سے توسل کے منع ہونے کی دلیل ہے اور آپ ﷺ کی زندگی میں آپ ﷺ سے توسل کرنے کو ثابت کرتی ہے۔

اور اس کی تائید ترمذی شریف کی حدیث کرتی ہے جس میں آپ ﷺ نے ارشاد

فرمایا:

أَنْزَلَ اللَّهُ أَمَانِينَ لِأُمَّتِي وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ، وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ فَإِذَا مَضَىٰ تَرْكَتْ فِيهِمْ
الاستغفار إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔

اللہ تعالیٰ نے میری امت کے لیے دو امانیں نازل فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ کو یہ پسند نہیں کہ وہ ان کو عذاب دے حالانکہ آپ اے محبوب ﷺ ان میں موجود ہوں اور اللہ تعالیٰ کو یہ بھی پسند نہیں کہ ان کو عذاب دے حالانکہ وہ استغفار کر رہے ہوں جب میں جاؤں گا تو ان میں استغفار باقی چھوڑ جاؤں گا قیامت تک۔^①

یعنی نبی اکرم ﷺ سے ان کی وفات کے بعد توسل نہیں کیا جائے گا۔
اللہ تعالیٰ کی توفیق سے میں کہتا ہوں:

یہ شہ کُزی کے جلے سے بھی کمزور ہے ہم اس آیت کریمہ کے شان نزول کو دیکھتے ہیں اور اہل علم حضرات کے اقوال و آراء کو پیش کرتے ہیں:
ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں حضرت سعید بن جبیر سے اس آیت کی تفسیر میں نقل فرمایا کہ:

وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ۔

اور جب بولے کہ اے اللہ! اگر یہی قرآن تیری طرف سے حق ہے۔^۲
نمایا کہ یہ نصر بن حارث کے حق میں نازل ہوئی۔

اور امام بخاری نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی،
یہ ابو جہل بن ہشام کے بارے میں نازل ہوئی اس نے کہا: اگر یہ تیرے
نزدیک حق ہے تو ہم پر آسمان سے پتھروں کی بارش نازل کر یا ہم پر عذاب
الیم لے آ۔

تو یہ آیت نازل ہوئی:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ -- الایۃ -

اور ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی انہوں نے فرمایا

کہ:

مشرکین بیت اللہ کا طواف کرتے اور کہتے ”غفرانک“ تو اللہ تعالیٰ نے یہ

آیت نازل فرمائی

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ -- الایۃ -

اور ابن جریر نے ابن ابزی سے روایت کی کہا:

اللہ تعالیٰ کے رسول سیدہ مکہ میں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمائی وَمَا كَانَ

اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ یہ وہ بقیہ مسلمان ہیں جو کہ مکہ میں باقی رہ گئے

تھے اور استغفار کر رہے تھے جب وہ خارج ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا:

وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ -

اور مکہ فتح کرنے کا حکم دیا پس یہ وہ عذاب تھا جس کا ان سے وعدہ کیا گیا تھا۔

اور ابن جریر نے ابن حمید حدثنی بن واضح عن الحسن بن واقد عن یزید الخوی عن

سمرۃ والحسن البصری سے روایت کی دونوں نے کہا: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ

أَنْتَ فِيهِمْ والی آیت کریمہ وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ الی قوله

فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ۔ "تو اب عذاب چکھو بد۔ اپنے کفر کا۔

والی آیت سے منسوخ ہو گئی۔

ابن جریر نے فرمایا: ان تمام اقوال سے میرے نزدیک اولیٰ بالصواب قول: وہ ہے

جس نے کہا: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ یا محمد ﷺ جب تک آپ ان

کے درمیان موجود ہیں یہاں تک کہ آپ کو ان سے میں نکال دوں کیونکہ میں اس ہستی کو ہلاک نہیں کرتا کہ جس میں اس کا نبی ہو۔^①

امام بیضاوی نے کہا: اس آیت میں ڈھیل دیئے جانے کا جو موجب تھا اس کا اور ان کی دعا کی قبولیت میں توقف کا بیان ہے اور اس میں لام تاکید نفی کا ہے اور اس میں دلالت ہے کہ ان کا عذاب ان کے حق میں استنصال تھا اور نبی اکرم ﷺ ان میں موجود تھے ان کی عادت کے خلاف اور وہ آپ کے فضائل میں غیر مستقیم تھے۔

اور ان کے استغفار سے مراد ہے ان لوگوں کا استغفار کہ جو باقی رہ گئے تھے مومنین میں سے یا ان کا ”غفرانک“ کہنا۔^②

اس تمام کلام کے بعد اے پڑھنے والے میرے بھائی تیرے لیے وہ شہزادے ہو گیا ہوگا جو اس پر پیش کیا گیا تھا۔ اور اگر یہ کسی چیز پر دلالت کرتا ہے تو اس قائل کی کمزور سوچ اور اس مصطفیٰ کریم ﷺ کی بارگاہ میں سوء طریقہ پر دلالت کرتا ہے کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے نیکوں اور بروں کے جسد و روح کے لیے امان بنایا ہے اور آپ ﷺ کی مدد مسلمانوں سے کبھی منقطع نہیں ہوتی جب تک کہ وہ آپ ﷺ کی شریعت کو تھامے ہوئے اور آپ کی ہدایت کے تابع اور آپ کی سنت کے مطیع ہیں۔

امام بخوی نے حضرت مجاہد اور عکرمہ وغیرہ اہل علم سے روایت کی کہ انہوں نے یہاں استغفار کی اسلام کے ساتھ تفسیر کی ہے اور پھر معترض کے لیے حدیث متقدم کہ جس کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے میں کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ جیسا کہ امام ترمذی نے فرمایا۔ یہ حدیث غریب ہے اور اس کے راوی اسماعیل بن مہاجر کی حدیث میں تضعیف کی گئی ہے۔

① تفسیر ابن جریر جلد ۹ صفحہ ۲۳۸۔

② تفسیر بیضاوی جلد ۵ صفحہ ۱۰۵۔

ابن کثیر کی اس کو تقویت دینے کے باوجود مترض کے لیے اس میں آپ ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ سے توسل حاصل کرنے کی نفی پر کوئی دلیل کی گنجائش نہیں ہے اور اگر اس سے یہ مراد ہوتا تو یقیناً اہل علم حضرات اس کی صراحت فرماتے اور ابن کثیر اس اثر کی تصحیح کے بعد اس مفہوم کو بیان کرتے اور فی الواقع اس اثر کی شرح آپ ﷺ کے اس فرمان سے ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

النجوم امان للسماء فاذا ذهب النجوم اُتت السماء مات وعدو انا
امان لأصحابي فاذا ذهب اُتت اصحابي مايو عدون
واصحابي اُمان لأمتي فاذا ذهب اصحابي اُتت أمتي
ماتو عدون۔

ستارے آسمان کے لیے امان ہیں پس جب ستارے چلے گئے تو آسمان پر وہ
آئے گا جس کا اس سے وعدہ کیا گیا ہے اور میں اپنے صحابہ کے لیے امان
ہوں جب میں گیا تو ان پر ان کا وعدہ آئے گا اور میرے صحابہ میری امت
کے لیے امان ہیں جب وہ چلے گئے تو امت کا وعدہ جو ان سے کیا گیا ہے
آئے گا۔^①

پس یہ عظیم الشان حدیث نبی اکرم ﷺ کی ذات کی عظمت کو بیان کر رہی ہے۔
آپ ﷺ کی ذات مبارکہ کے ساتھ تمام موجودات کو شرف بخشا گیا اور اس فضل
و شرف سے زیادہ حصہ آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پایا کہ وہ آپ ﷺ کی طرف
منسوب ہوئے اور آپ ﷺ کی صحبت و نظر سے فیض یاب ہو کر بلندیاں حاصل کیں اور

① اخرجه الطبراني في الكبير ١١/٥٣ اور امام بیہقی نے مجمع الزوائد ١/٣١٣ میں فرمایا کہ اس
کے رجال کی توثیق کی گئی ہے، دلی الاوسط ٤/٣٦٨، دلی الصغیر ٢/١٦٦، خرج الحاکم فی المستدرک ٢/٣٨٦ اور
کہا صحیح الاسناد ہے اور اس کو بخاری و مسلم نے تحریر نہیں کی اور یہ الفاظ زاد کے ”و اهل بيتي امان لا مني
فاذا ذهب اهل بيتي انا هم مايو عدون“

انبیاء و رسل کے بعد تمام مخلوق سے افضل ہو گئے اور اسی طرح وہ لوگ جنہوں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو دیکھا اور وہ فضل و شرف پایا کہ صحابہ کے بعد کسی اور نے نہ پایا اور اس کو آپ ﷺ نے اپنے اس فرمان سے واضح فرمایا:

طوبی لمن رانی اور ای من رانی۔^①

خوشخبری ہو اس کو جس نے مجھے دیکھا یا جس نے مجھے دیکھنے والے کو دیکھا۔

پس اس تقریر نبوی کے بعد عاقل کے لیے کوئی راستہ رہ جاتا ہے کہ وہ آپ ﷺ کی ذات کی فضیلت اور جس نے آپ ﷺ کو دیکھا ہے اس کی فضیلت سے اپنے آپ سے سوال کرے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے تعظیم دی ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے تعظیم دی ہے اور جس کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فضیلت بخشی ہے تو تسلیم کرے۔

اور نبی اکرم ﷺ نے اپنے فرمان ”انا امان لأمّتی“۔۔۔ میں اپنے انتقال کے وقت آپ کی طرف رجوع کرنے کی اور صحابہ اور اہل بیت کے انتقال کے وقت ان کی طرف رجوع کرنے کی اہمیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

اس سے مراد یہ ہرگز نہیں کہ آپ کے انتقال کے بعد آپ کی امت سے آپ کی امان اٹھ جائے گی۔ اور جب آپ ﷺ کی آل جو اٹھ گئی تو ان کی امان امت پر سے اٹھ جائے گی اور جب آپ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کا انتقال ہو جائے گا تو امت پر سے ان کی امان اٹھ جائے گی۔ یہ سوچ تو مخلوق میں سے کسی کی بھی نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ صادق و مصدوق ﷺ کی ہون۔

لیکن آپ ﷺ کے اس فرمان کا مفہوم یہ ہے کہ آپ ﷺ اور آپ ﷺ کی آل جو اللہ کے ساتھ تعلق تو نہ لیا جائے یا آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ اس تعلق کو منقطع نہ کر لیا جائے کہ جس کی استغفار کے ساتھ تمثیل دی گئی ہے اور یہ عین و گہرا تعلق ہے

① المعجم الکبیر للطبرانی ۲۰/۲۶ (۲۹) والمستدرک للحاکم ۴/۹۶۔

آپ ﷺ کیلئے اور آپ ﷺ کی محبت اور اتباع کے ساتھ آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے انتقال کے بعد گہرا تعلق ہے کیونکہ یہ دین آپ ﷺ کے ساتھ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور آپ ﷺ کی آل کے ساتھ ملی ہوئی رسی ہے۔

بہر حال اس سے ثابت یہ ہوتا کہ آپ ﷺ نے اس فرمان سے اس امت کی معاونت فرمائی کہ اس کی امان آپ ﷺ اور آپ ﷺ کی آل و اصحاب رضی اللہ عنہم کے ساتھ قائم و باقی آپ ﷺ کی شریعت کے اتباع کے ساتھ ہے اسی لیے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اے فاطمہ بنت محمد! عمل کر میں تجھے اللہ تعالیٰ سے کسی شے سے مستغنی نہیں کر سکتا۔
کیونکہ عمل صادق کے بغیر وسیلہ نفع نہیں دیتا اور بے شک آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس دنیا سے تشریف لے جانے سے پہلے ان کا استغفار اپنے ذمہ لیتے تھے چاہے وہ استغفار نہ بھی کریں اور ان کے انتقال کے بعد استغفار کی شرط کے ساتھ جو کہ ان سے عالم برزخ میں طلب کیا جائے گا امان باقی ہے اور اس کو نبی اکرم ﷺ نے اپنی بہت ساری احادیث میں واضح فرمایا ہے ان میں سے ہمارے لیے یہی دلیل کافی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

ترکت فیکم ما ان تمسکتہم بہما لن تضلوا بعدی ، کتاب اللہ
وعترتی اہل بیتی سے الحدیث

میں تم میں چھوڑ رہا ہوں اگر ان دونوں کو تھام لو گے تو میرے بعد گمراہ نہیں ہو گے اللہ تعالیٰ کی کتاب اور میری اہل بیت میری عترت۔^(۱)

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: ﴿...﴾

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ۔۔۔ الایۃ

اور وہ اپنی جانوں پر ظلم کر لیں تو آپ کے حضور حاضر ہو جائیں۔

اور یہ حکم عام ہے آپ ﷺ کی حیات میں بھی اور آپ ﷺ کے انتقال کے بعد بھی جیسا کہ ابن کثیر وغیرہ نے فرمایا۔ اور آپ ﷺ کا فرمان حدیث صحیح میں کہ جس کو امام بزار نے روایت کیا ہے:

حیاتی خیر لکم و وفاقی خیر لکم تحذوٰن و یحدث لکم۔
میری زندگی بھی تمہارے لیے بہتر ہے اور میری وفات بھی تمہارے لیے بہتر
ہے تم مجھ سے کلام کرتے ہو اور میں تم سے کلام کرتا ہوں۔
جیسا کہ پچھلے صفحات میں اس حدیث کی شرح میں گذر چکا ہے۔
اور دوسری آیت کہ جس سے منکرینِ توسل کے جواز کی نفی پر استدلال کرتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ کا قول مبارک ہے:

وَ إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ
الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ۔

اور جب تم سے میرے بندے میرے بارے میں پوچھیں تو میں قریب ہوں
و دعا سنتا ہوں جب کوئی دعا کرنے والا دعا کرتا ہے۔^①

وہ کہتے ہیں کہ دعا میں واسطہ منع ہے جیسا کہ عادت جاری ہے کہ اس جیسے نسق کے
جواب میں ”قل“ کا لفظ ہوتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ۔

تم سے پوچھتے ہیں کیا خرچ کریں تو فرماؤ جو بچ جائے۔^②

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ
وَالْحَجِّ۔

① سورة البقرة: ۱۸۶۔

② سورة البقرة: ۲۱۹۔

آپ سے چاند کے بارے میں پوچھتے ہیں فرمادو یہ لوگوں کے لیے اوقات اور حج کے۔^①

اور اللہ تعالیٰ کا قول:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى-

تم سے حیض کے بارے سوال کرتے ہیں تم فرماؤ یہ ناپاکی ہے۔^②

ان تمام آیات میں جواب ”قل“ کے ساتھ ہے جبکہ دعا میں جواب ”قل“ کے ساتھ نہیں بلکہ بغیر ”قل“ کے ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ دعائیں واسطہ منع ہے۔

فضیلۃ الشیخ سلیمان فرج نے اس کا جواب دیا ہے کہ:

اس بارے میں کتاب اللہ میں کئی سوال ہیں کہ بعض اوقات اس کا جواب ”قل“ کے ساتھ دیا گیا ہے اور بعض اوقات بغیر ”قل“ کے اور یہ اسلوب کے حسب مقتضی ہے اس میں منع توسل کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ نبی اکرم ﷺ سے قیامت کے بارے میں پوچھا گیا جیسا کہ فرمان الہی ہے:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا-

وہ آپ سے قیامت کے بارے میں پوچھتے ہیں کہ کب آئے گی گویا کہ تو نے اس کو یاد کر رکھا ہے اس کی انتہا تیرے رب کے پاس ہے۔^③

تو اس میں جواب قل کے ساتھ نہیں یا کیونکہ قیامت مغیبات میں سے ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اگر اس آیت میں ”قل“ کا لفظ صادر ہوتا تو ضمیر کو اللہ تعالیٰ کی طرف اوٹنے سے ممتنع ہوتا اور ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف لوٹتی تو معنی اس طرح ہوتا کہ نبی اکرم ﷺ قریب ہیں اور یہ معذرت ہے کیونکہ اس میں ضمیر کے لوٹنے کا مقصد لفظ جلالت ہے۔

① سورة البقرة ۱۸۹-

② سورة البقرة: ۲۲۲- ③ سورة السارعات: ۳۲-۳۴-

قل کے لفظ کا حذف قبولیت دعا کے لیے نبی اکرم ﷺ کے مقام کے قرب کی شدت کا مقتضی ہے کیونکہ آیت کے سیاق کا اقتضا نبی اکرم ﷺ سے سوال ہے اور اگر واسطہ منع ہوتا تو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر نبی اکرم ﷺ سے سوال نہ ہوتا اور فطرتا خالق کے قرب کی معرفت ہونی چاہیے لیکن سوال کو نبی اکرم ﷺ کی طرف پھیرنا یہ رسالت کی شان و عظمت ہے۔

المطلب الثانی:

ابن تیمیہ کی کتاب ”الواسطہ بین الحق والخلق“ کا رد

اتفاقی بات

الوسیلہ: یہ مامول تک پہنچنے کا راستہ ہے۔

اور شریعت میں وسیلہ ایک ایسا ہل ہے جو جو شروع معانی کے لئے وضع کیا گیا ہے یا یہ ایسے ظواہر ہیں جو نفس اور محسوس معانی سے تعلق رکھتے ہیں یا یہ ایسے راستے ہیں جو مخصوص مطالب کے لیے چلائے گئے ہیں اور شریعت میں تو سل ایک ڈرنے والے انسان کا جان بوجھ کر اپنے کیے ہوئے اعمال کی طرف توجہ نہ کرنا اور خدا رسیدہ ہستیوں کے مقبول اعمال سے امیدیں وابستہ کرنا۔

الرد:

ابن تیمیہ نے ”الواسطہ“ صفحہ ۲۰ میں رسول نفع نہیں پہنچا سکتے کے عنوان کے تحت

لکھا:

واسطہ سے اگر یہ ارادہ کرے کہ واسطہ میں سے ضروری ہے کہ نفع کا حصول اور تکلیف کو دور کرنا مثلاً اگر واسطہ بندوں کے رزق میں ہو یا ان کی مدد اور ان کی ہدایت کے لیے ہو اس سے وہ سوال کریں گے اور اس سلسلہ میں اس کی طرف رجوع کریں تو یہ شرک اکبر ہے مشرکین کو اسی کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کافر کہا۔ کیونکہ انہوں نے اللہ کے سوا اولیاء اور سفارشی بنا لیے تھے ان

سے نفع طلب کرتے تھے اور تکالیف سے بچتے لیکن شفاعت وہی کر سکے گا جس کو شفاعت کا اللہ تعالیٰ اذن عطا فرمائے گا، انتہی کلام۔

میں کہتا ہوں:

شیخ نے اس تقریر میں تناقض سے کام لیا ہے کیونکہ اس نے کہا کہ مگر وہ شفاعت کہ جس کا اذن اللہ تعالیٰ نے دیا ہو۔ اس نص کے بعد اس نے امت پر کام مخلوط کر دیا جو کہ مخفی نہیں ہے شیخ کو چاہیے تھا کہ سبب اور مسبب میں فرق کرتا اور نفع و نقصان مطلق اور مقید میں فرق کرتا اور وسائط مشروعہ کہ جن کی اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے اور غیر ماذون وسائط میں تفریق کرتا لیکن افسوس کہ اس نے مشروع و ممنوع کو خلط ملط کر دیا اور اس کو چاہیے تھا کہ مومن کا عقیدہ واضح کرتا اور اس کے سبب مطلق اور سبب مقید کے ساتھ تعامل کے طریقے کی وضاحت کرتا اور واسطہ اور واسطہ کے خالق میں بھی وضاحت کرتا۔ اور اس سے بھی زیادہ تعجب اس پر ہے جو کہتا ہے کہ بے شک قوت اشیاء میں ودیعت کی گئی ہے جبکہ اہل حق اس سے بری ہیں کیونکہ جب وہ توسل کرتے ہیں حضرات انبیاء کرام، ملائکہ اور اولیاء عظام سے تو یہ نہیں کہتے کہ قوت ان میں تاثیر مطلق سے ودیعت کر دی گئی ہے لیکن وہ ان کے صدق کی برکت سے اللہ تعالیٰ سے امید کرتے ہیں کہ وہ ان کے لیے دنیا و آخرت کے امور میں سے ان کے لیے متحقق فرمادے گا اس صدق اور تقویٰ کے ساتھ کہ جو ان کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے۔

اور موحدین میں سے کسی پر بھی علی وجہ البسیط کسی بھی عاقل پر یہ گمان نہیں کرنا چاہیے کہ وہ یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ وسائط بالذات نفع و نقصان کے مالک ہیں مگر اس کا عقیدہ تو یہی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اذن و حکم سے وہ ان اشیاء کا مالک ہے۔

اور وسائل و وسائط، مشروع تو یہ مخلوق کے لیے حق کے دلائل ہیں اس کی رسالت پہنچانے میں اور اس کی رحمت اسعاد کے نزول میں اور اس کے بندہ کے لیے اس کی اتباع کے صدق میں اس کی ابتلاء کے مظاہر میں سے مظہر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کا امتحان لیا جب ان کو آدم علیہ السلام کے لیے سجدہ کا حکم فرمایا یہ جانتے ہوئے کہ اس کے سوا کو سجدہ شرک ہے تو سوائے ابلیس کے کسی نے بھی سجدہ کے حکم سے انکار نہیں کیا اور یہ سجدہ مجرد دعا نہیں بلکہ محسوس حقیقی سجدہ تھا پس وہ (آدم علیہ السلام) ابتلاء کے مظاہر میں سے مظہر تھے اس ایک مشہد کی طرف سے دوسرے مشہد کی طرف پھرنا ہے جس کو ہم اپنی زندگی میں پاتے ہیں یہاں تک کہ اس سے ملیں۔

تحقیق کعبہ کی عظمت ہے کہ ہمیں اس کی طرف سجدہ کا حکم ہے یہ جانتے ہوئے کہ سجدہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے لئے ہے کیا ہمیں یہ حق پہنچتا ہے کہ ہم یہ اعتقاد رکھیں کہ کعبہ کے لیے سجدہ غیر اللہ کو سجدہ ہے؟

اللہ تعالیٰ نے ہمیں سمت کعبہ کو سجدہ کرنے کا کیوں حکم فرمایا؟

اس میں کئی امور ہیں:

پہلا: اللہ تعالیٰ جہت سے منزہ ہے اور اس کی صورت و شکل بھی نہیں ہے۔

دوسرا: اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرنا تذلل کے انتہائی درجات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے ذلیل ترین جمادات ہیں لہذا ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم زمین پر سجدہ کریں اور اس پتھر کی طرف زمین سے منہ کریں کہ جو مبارک و مشرف ہے کیونکہ یہی پتھر ہے کہ جس نے خضوع کے انتہائی درجات کے ساتھ شرف پایا جب کہ اس پر حق نے اس قول کے ساتھ تجلی فرمائی:

ثُمَّ اسْتَوَىٰ اِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَ
لِلْاَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ

پھر آسمان کی طرف قصد فرمایا اور وہ دھواں تھا تو اس سے اور زمین سے فرمایا کہ دونوں حاضر ہو خوشی سے چاہے ناخوشی سے دونوں نے عرض کی ہم رغبت کے ساتھ حاضر ہوئے۔^①

تو یہی وہ جگہ تھی کہ جس کے پتھروں نے رب العالمین کے حکم پر بول کر اس حکم کو قبول کیا تھا۔ کیونکہ اسی جگہ کی مٹی کو آقا ﷺ کے لیے قبول کیا گیا تھا پس آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے انتہائی زیادہ متواضع بندے ہیں جس طرح کعبہ شریف نمازیوں کے غاہری جسدوں کا قبلہ ہے اسی طرح آقا کریم ﷺ کی روح انور تمام ارواح سعیدہ اور قلوب منیبہ صادقہ کا قبلہ ہے۔

اور اسی لیے جب کوئی نمازی نماز پڑھ رہا ہو اور نبی اکرم ﷺ اس کو نداء فرمائیں تو اس پر واجب ہے کہ وہ اپنی نماز کو قطع کرے اور کعبہ کی طرف سے متوجہ ہو آپ ﷺ کی بات سنے اور یہ طے شدہ امر ہے کہ نمازی اپنی نماز نہیں قطع کرے گا مگر اس چیز کے لیے جو اس سے بہتر ہو تو معلوم ہوا کہ آپ ﷺ تمام مخلوقات کا قبلہ ہیں۔ بلکہ رب کے شعائر کی تعظیم کو اس کا تقویٰ بنایا ہے۔

پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ

اور جو اللہ کے نشانوں کی تعظیم کرے تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔^②
پس ہمیں رسول اللہ خاتم النبیین کی تعظیم کا حکم دیا گیا ہے اور آپ ﷺ کی آل و اصحاب رضی اللہ عنہم اور ہر مومن صادق کی تعظیم کا حکم بھی دیا گیا۔
آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

① سورۃ حم السجدة: ۱۱۔

② سورۃ الحج: ۳۲۔

أذكر كم الله في أهل بيتي، أذكر كم الله في أهل بيتي۔
میں تمہیں اپنے اہل بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، میں تمہیں اپنے اہل
بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں۔^①

اور فرمایا: ”اللہ اللہ فی اصحابی“^② پھر فرمایا:
ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم۔^③

پھر جو ان سے ملے اور پھر جو ان سے ملیں گے۔

تو کیا اس تعظیم میں شرک کا شبہ ہوگا کیونکہ عظیم تو صرف اللہ ہے؟

پس کون ہے جو اس کو اور اس کو ملائے گا اور الزام دے گا؟

پس جو اس کے اور اس کے درمیان اختلاط کرے گا تو لازم ہے کہ وہ سبب سے نفع

اور مسبب کے نفع کے درمیان اور سبب کے نقصان اور مسبب کے نقصان کے درمیان
اختلاط نہ کرے۔

اور ابن تیمیہ نے اعتبار کیا کہ جو مجرد دفع و نقصان بلکہ اور انبیاء کے لیے اعتقاد رکھے
وہ مشرک ہے یہ اتہام ہے غلط جگہ پر اور غلط بات ہے بغیر حسیل کے۔

تیسرا: کیونکہ یہی پہلا مبارک بقعہ ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی بات پر لبیک کہا تو اس
پر کعبہ معظمہ بنایا گیا تو اس بقعہ مبارکہ کو مسلمانوں کا قبلہ بنا دیا یہاں ان کی
دعائیں قبول ہوتی ہیں اس جذبہ سربیاں کے طریقہ سے کہ جو اجسام کے لیے
ہے جیسا کہ علم ہیئت سے معلوم ہے۔ اور جب اللہ تعالیٰ نے انسان کو متضد
صفات سے مرکب پیدا کیا اس میں صفت خیر بھی ہے اور صفت شر بھی اور ہر
صفت کے خاص مشاعر ہیں کہ جو اجابت و قبولیت کے ساتھ لاحق ہوتے ہیں۔

① رواہ مسلم فی الصحيح (۲۴۰۸) فی العصائل۔ واحمد فی مسنده (۴/۳۶۶)

② رواہ الترمذی فی الجامع (۳۸۶۲) واحمد فی مسنده (۵/۵۴)

③ رواہ البخاری فی الصحيح (۳۶۵۱) ومسلم فی الصحيح (۲۵۳۳)

صفت خیر کہ اس کی اجابت خضوع و خشوع اور تواضع میں ہے اور شر کی خصلت کہ اس کی استجابت تکبر اور بڑائی ہے۔ اسی لیے فرشتوں اور ابلیس کا امتحان حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے لیا گیا۔ ملائکہ تو تمام کے تمام نے سجدہ کیا اور ابلیس نے اپنی بڑائی دکھاتے ہوئے انکار کر دیا کہ جو اس کی نظر میں اس سے کم تر اور ادنیٰ تھا کو سجدے کرے۔

اسی لیے کعبہ معظمہ وہ بقعہ مبارکہ ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کیلئے تواضع کی تو وہ موحدین کا قبلہ بن گیا حتیٰ کہ شیطان ذلیل و خوار ہوا۔

پس ان کی استجابت ذوات مکرمہ ناطقہ کے طریق سے بقعہ متواضعہ مبارکہ تک پہنچتی ہے جس سے بری خصلت کی تروتازگی ماند پڑ جاتی ہے جو صاحب خصلت کو اتوی اور اعظم یعنی متکبر بننے کی طرف لے جاتی ہے۔

اور باقی قبلہ روحیہ رہ جاتا ہے اور یہ قلب مومن کا سیدنا محمد ﷺ کے قلب کے ساتھ اتصال ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ ارواح کا قبلہ ہیں اور کعبہ جسموں کا قبلہ ہے اور اجسام کا تواضع کے ساتھ ملائکہ روح کو اعلیٰ مراتب کی طرف پہنچاتا ہے۔

آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ:

من تواضع لله رفعة۔

جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کی اللہ تعالیٰ نے اس کو بلند کیا۔^①

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی بڑائی دکھائی اس کو اس نے ذلیل و خوار کر دیا۔

① رواہ ابن ماجہ فی السنن برقم ۴۱۷۶ و ابن حبان فی صحیحہ برقم ۵۶۷۸ بلفظ "من تواضع لله درجة يرفعه الله درجة، حتى يجعله في أعلى عليين، ومن يتكبر على الله درجة، يضعه الله درجة، حتى يجعله في أسفل السافلين۔" الحدیث جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کی ایک درجہ اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بڑھا دیتا ہے حتیٰ کہ اس کو اعلیٰ علیین تک پہنچا دیتا ہے اور جس نے اللہ پر تکبر کیا ایک درجہ اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل کرتا ہے حتیٰ کہ اس کو اسفل السافلین تک پہنچا دیتا ہے۔

ابن تیمیہ نے صفحہ ۲۲ میں کہا:

پس اللہ نے بیان فرمایا کہ انبیاء اور ملائکہ کو رب بنانا کفر ہے اور جس نے انبیاء اور ملائکہ کو وسیلہ یا واسطہ بنایا کہ ان کو پکارتا اور ان پر بھروسہ کرتا ہے اور ان سے نفع کا سوال کرتا اور تکلیف کے دور کرنے کا کہتا ہے مثلاً ان سے گناہوں کی معافی طلب کرتا ہے اور دلوں کی ہدایت مانگتا ہے اور مشکلات کو دور کرنے اور اذیت کو مٹانے کا کہتا ہے تو وہ باجماع مسلمین کا کفر ہے۔

الرد:

میں کہتا ہوں کہ: اس عبارت میں ہر قاری کو ابھام میں ڈال دیا ہے کیونکہ کوئی بھی مسلمان ایسا نہیں کہتا کہ جو ایسا کرے گا وہ کافر ہو گا چہ جائیکہ اس پر اجماع ہو۔ ہاں اگر وہ ان کو بالذات استقلالاً نفع و نقصان کا مالک سمجھے تو ایسا امر ہے کہ جس میں کوئی شک نہیں ہے اور امت مرحومہ کے بارے میں ایسا خیال رکھنا جائز نہیں ہے وہ یہ اعتقاد رکھے کہ جس نے یہود و نصاریٰ کو گمراہ کر دیا کیونکہ امت اسلام امت مرحومہ ہے اور ان گمراہیوں سے محفوظ ہے اور اس کے ساتھ اس نے اپنی کتاب اور اپنے نبی کی حفاظت کی پس نبی اکرم ﷺ کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت ہے اور نبی اکرم ﷺ کی اطاعت و اتباع اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے لہذا یہ شرک کی غلاطی میں نہیں پڑ سکتی۔ کیونکہ اس امت نے اپنے آپ کو نبی اکرم ﷺ کی عبادت سے بچا لیا ہے۔

کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ خاص پر درود و سلام کا حکم فرمایا ہے اور آپ ﷺ کی عبودیت کی صراحت اس فرمان میں فرمادی ہے:

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْأَلُ بِعَبْدِهِ

پاک ہے وہ جس نے اپنے بندہ خاص کو سیر کرائی۔^①

اور یہ بھی معلوم ہے کہ جس آیت سے ابن تیمیہ نے استدلال کیا ہے وہ اس کے مقصد پر دلالت نہیں کرتی۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام علیہم السلام کو اس سے بری کر دیا ہے کہ وہ لوگوں سے کہیں کہ ہمارے عبادت گزار بن جاؤ۔ لیکن وہ تو کہتے ہیں کہ ربانی یعنی رب والے بن جاؤ اور ربانی وہ ہوتا ہے کہ جو شریعت میں صدق و اخلاص کے ساتھ پرورش پاتا ہے حتیٰ کہ اس صدق کی حقیقت کو پہچانتا ہے اور اپنے علم پر عمل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو ایسے علم کا وارث بناتا ہے کہ جس کو وہ پہلے نہیں جانتا تھا۔

اللہ تعالیٰ نے تم کو واسطہ کے ساتھ آزمایا اور تم کو ان کی تعظیم و توقیر پر ابھارا اور اسی پر موقوف نہ رکھا بلکہ تم کو اس پر ابھارا کہ تم واسطہ کے ذریعے اس کی قدر پہنچو اور اس کا حق ادا کرو اور پہنچو اس تک جس کے لیے اس کو پیدا کیا گیا ہے اور اس کی حرکت دی گئی اور تمہیں اس سے ملادیا یہاں تک کہ تم قوتِ فعال نہ دیکھو مگر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے وہاں سوائے خالق کے مخلوق کے لیے کوئی رب نہیں اور تمام واسطے مطلوب تک پہنچنے کے دلیل ہیں۔ پس موسیٰ اور موسیٰ کے حقوق کے درمیان خلط کرنا جائز نہیں ہے پس کبھی موسیٰ موسیٰ کے ساتھ کئی امور میں شرکت کرتا ہے اور کئی امور میں افتراق پس موسیٰ کا نفع و ضرر ذاتی اور مطلق ہوتا ہے اور وہی غفار و رحمن ہے اور موسیٰ کا نفع و ضرر مقید ہوتا ہے اور اس سے رحمت اور بخشش استقلالاً نہیں بلکہ بطور توجہ الی اللہ کے مانگی جاتی ہے جیسا کہ کہتا ہے:

یا رسول اللہ ﷺ میرے لیے اللہ تعالیٰ سے رحمت مانگیے میرے لیے اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب فرمائیے۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ، وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا۔

اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا پاؤں سن ہو گیا تو آپ کو عبدالرحمن بن سعد نے کہا لوگوں میں سب سے زیادہ پیارے کا نام لیجیے تو انہوں نے کہا: یا محمد ﷺ گویا کہ ان کی بندھی ہوئی رسی کھل گئی ہو۔ اور وارد ہے کہ مسلمانوں کا جنگِ یمامہ میں شعار و نعرہ تھا: و الحمد اہ۔

اور ابن تیمیہ نے صفحہ ۲۵ میں کہا کہ:

اور جس نے اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق کے درمیان واسطے ثابت کیے جیسا کہ حکام اور ان کی رعایہ کے درمیان پردے اور حجب ہوتے ہیں اس طرح کہ وہ مخلوق کی حاجات اللہ کے حضور پیش کرتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ بندوں کو ہدایت اور رزق ان کے توسط سے دیتا ہے۔ پس مخلوق ان سے طلب کرتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے حوالہ کرتے ہیں جیسا کہ بادشاہوں کے پاس واسطے ہوتے ہیں وہ بادشاہوں سے اپنے قرب کی وجہ سے لوگوں کی حاجات کا سوال کرتے ہیں اور لوگ ازراہ ادب ان سے سوال کرتے ہیں اور بادشاہ سے ڈارے یکٹ سوال نہیں کرتے یا پھر بادشاہ سے مانگنے کی بجائے واسطے کے ذریعے سوال کرنے سے زیادہ نفع حاصل ہوتا ہے کیونکہ وہ طاب کی نسبت بادشاہ کے زیادہ قریب ہوتا ہے پس جس نے اس طرح کے واسطے ثابت کیے وہ کافر اور مشرک ہے اس پر توبہ کرنی واجب ہے اگر توبہ کر لے تو فہمادرنہ اس کو قتل کر دیا جائے کیونکہ یہ لوگ اللہ کے لیے تشبیہ کے قائل ہیں اور مخلوق کو خالق کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں۔ (انتہی)

الرو:

اے محترم قاری! اس عبارت میں گمراہی اور غلطی ہے جو خالق کو مخلوق پر قیاس کرتا ہے وہ لامحالہ کافر ہے اور جو قیاس نہیں کرتا دونوں میں فرق ہے بلکہ اس میں تو صرف ظاہری

طور پر مجرد تشبیہ ہے حقیقت میں تشبیہ نہیں ہے پس جو شخص انبیاء و اولیاء کا قصد قضاے حاجات کرے اس کو کیا نقصان ہے اور اس کے جواز میں بہت ساری صحیح نصوص وارد ہیں اور اگرچہ صرف مجرد زمین کے بادشاہوں کی طرف قصد کرنے پر قیاس کر کے جائے ایسے تو تشبیہات بہت ساری ہیں جیسا کہ ہمیں کعبہ کے لیے سجدہ کا حکم کرنا اور اپنے رسول کی بیعت کو اللہ تعالیٰ کا اپنی بیعت قرار دینا اور رسول اللہ ﷺ کی اتباع کو اپنی اتباع فرمانا اور آپ ﷺ کی محبت کو اپنی محبت قرار دینا اور پھر ملک الموت کو ارواح کے قبض کا حکم دینا اور فرشتوں کو اما کا تین کو مکلفین کے اعمال خیر و شر لکھنے کا حکم فرمانا اور فرشتوں کا اللہ تعالیٰ کے حکم سے بندہ کی حفاظت فرمانا۔

اور یہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ حکم فرمائے گا کہ لوگ حضرت آدم علیہ السلام سے شفاعت طلب کریں پھر اس کے دیگر انبیاء سے حتیٰ کہ پھر وہ حضرت محمد ﷺ تک پہنچیں گے تو کیا یہ سب کچھ اللہ کا عجز ہے؟ العیاذ باللہ؟ تو ابن تیمیہ پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ پر عجز کا حکم لگائے یا پھر مسلمانوں پر اس نے جو الزام لگایا ہے اس مندرجہ بالا عبارت میں اس سے رجوع کر کے مسلمانوں کو اس الزام سے بری کرے۔

ابن تیمیہ نے قرآن کریم میں مردود واسطوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا جیسا کہ اس کا گمان ہے۔

الوجه الاول: جو یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے احوال نہیں جانتا یہاں تک کہ اس کی خبر فرشتے یا انبیاء وغیرہم نہ دیں تو وہ کافر ہے۔۔۔

تو یہ حق ہے لیکن مسلمانوں کے فرقوں میں سے کون مسلمان اس کا اعتقاد رکھتا ہے؟

بلکہ ایسا عقیدہ تو بت پرست بھی نہیں رکھتے۔۔۔۔

تو مسلمانوں پر ایسا باطل گمان کیونکر جائز ہے؟

اور ایسے ہی کہا:

الوجه الثانی: یا بادشاہ رعیت کی تدبیر اور اس کے دشمنوں کو دفع کرنے سے بغیر اپنے مددگاروں کے عاجز ہوتا ہے تو ضروری ہے کہ اس کے عجز اور ذلت کو دور کرنے کے لیے اس کے دوست اور مددگار ہوں اور اللہ تعالیٰ کا کوئی مددگار نہیں اور دوست نہیں ذلت سے۔۔۔

کوئی بھی مسلمان ایسا نہیں کہتا سوائے ابن تیمیہ اور اس کے حواریوں کے۔

ابن تیمیہ نے اپنے فتاویٰ جلد ۵ صفحہ ۵۰۷ میں کہا:

اور فرشتوں میں سے اللہ تعالیٰ کے مددگار۔

اور ابن تیمیہ نے یہ بھی کہا:

تیسری وجہ: کہ بادشاہ اپنی رعایا پر نفع کرنا اور ان پر احسان اور رحمت نہیں کرنا چاہتا مگر خارج سے جب تک کوئی اس کے لیے تحریک نہ دے۔۔۔۔

اور اللہ تعالیٰ ہی رب ہر شے کا اور اس کا مالک ہے اور وہ اپنی مخلوق پر ماں کے اولاد پر مہربان و شفیق ہونے سے بھی زیادہ مہربان ہے، اور یہ تمام اشیاء اس کی مشیت سے ہوتی ہیں جو چاہا ہو گیا اور جس کو نہ چاہا وہ نہیں ہوتا اور جب اس نے بعض بندوں سے بعض کو فائدہ پہنچانا چاہا تو اس کے لیے اس کو نیکی کرنے والا بنا دیا وہ اس کے لیے دعا کرتا ہے اور اس کی سفارش کرتا ہے اور اسی طرح دیگر امور۔

پس وہ وہی ذات ہے کہ جس نے یہ سب کچھ پیدا فرمایا ہے اور وہی ہے کہ جس نے داعی و محسن کے دل میں احسان و دعا اور شفاعت کا ارادہ ڈال دیا ہے اور یہ جائز نہیں کہ کائنات میں کوئی اللہ تعالیٰ کو اس کے ارادے کے خلاف کرنے پر مجبور کر سکتا ہے یا اس کو وہ کچھ بتاتا ہے جن کو وہ نہیں جانتا کہ اس کو بتائے کہ کون رب سے امید رکھتا ہے اور اس سے ڈرتا ہے اور شفاعت کرنے والے اس کے اذن کے بغیر شفاعت نہیں کر سکتے پس ظاہر ہو گیا کہ اس کے سوا جس کو بھی بلایا جائے اس کے لیے ملک نہیں اور نہ ہی وہ اللہ کے

ملک میں شریک ہے اور نہ ہی اس کا مددگار اور ان کی شفاعت انہی کو فائدہ دے گی کہ جن کے لیے اذن دیا جائے گا اور یہ ملوک کے برخلاف ہے کیونکہ ان کے سامنے سفارش کرنے والا کبھی ملک کا مالک ہوتا ہے اور کبھی وہ ملک میں شریک ہوتا ہے اور کبھی اس کے ملک کے چلانے کے لیے ان کا معاون ہوتا ہے۔

اور بندوں میں سے بعض کی بعض کے لیے سفارش کرنا تمام کی تمام اس جنس سے ہی ہے پس کسی کی شفاعت کسی کے لیے قبول نہیں کی جاتی مگر رغبت اور رھب میں اور اللہ تعالیٰ کسی سے کچھ نہ خوف رکھتا ہے اور نہ ہی رغبت ہے اور نہ ہی وہ کسی کا محتاج ہے بلکہ وہ غنی ہے اور مشرکین جن کو پوجتے ہیں ان کو اپنا سفارشی بتاتے ہیں۔

الرد:

یہ باتیں قیاسات ہیں جو کہ ابن تیمیہ کے خیال میں آئے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے منزہ ہے کہ اس کے مطلق اقتدار کو مخلوق کے عاری اقتدار پر قیاس کیا جائے پس اللہ تعالیٰ کا اپنے بندہ سے شفاعت کا قبول فرمانا سے وہ لازم نہیں آتا جو مخلوق پر لازم آتا ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ۔

وہ شفاعت نہیں کریں گے مگر جس کے لیے وہ پسند فرمائے۔^①

اس سے اس کے تمام زعم باطل ہو گئے یہ وہ شافعی ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے اذن دیا ہے اور ان کی شفاعت کو برقرار رکھا ہے تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے وہ لازم نہیں آئے گا جو مخلوق میں لازم آتا ہے جیسا کہ ابن تیمیہ نے انبیاء و اولیاء کے بارے میں الزام لگایا کہ حق تعالیٰ رغبت یا خوف سے شفاعت قبول فرمائے گا ہم اس کو کہتے ہیں:

ساتھ مختص فرمایا ہے بلکہ شفاعت عظمیٰ کے ساتھ خاص فرمایا تو آپ کو کیوں مختص فرمایا؟ اور دوسری مخلوق کے بجائے صرف انبیاء و اولیاء اور صدیقین کو صرف مختص کیوں فرمایا ہے؟ بے شک اس کی قبولیت تو واضح ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا اختصاص دیگر انبیاء کرام کی بجائے آپ ﷺ کی قدر و منزلت اور اللہ کے ساتھ قرب کی وجہ سے ہے جو آپ ﷺ کو ان کی منزلت سے بلند کرتا ہے اگر یہ قدر و منزلت نہ ہوتی تو آپ ﷺ سید اشغفاء کیسے ہوتے اور جب آپ ﷺ کی شفاعت جائز ہے اور اسی طرح دیگر انبیاء اور صدیقین میں ہے اگر ان کی قدر و منزلت اور عالی درجات ان کے رب کے پاس نہ ہوتے تو ان کو شفاعت کے لیے مخصوص نہ فرمایا جاتا۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ”الاباذنہ“ اس آیت سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے شفاعت کرنے والے کی شفاعت اس کی قبولیت کی مقتضی ہے اور یہاں اذن کا معنی اس کے نفاذ کا اذن ہے شفعاء کو اس کا علم بحسب قدرت اور مشیت ایزدی پر ہے۔
اور اس کا کہنا کہ:

مخلوق میں سے بعض کے لیے نافع ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ اس کو
مقدم فرمایا۔

الرد:

میں کہتا ہوں: کہ اس طرح لوگوں کا دعا بجاہ النبی ﷺ کرنا بھی نافع ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اور نبی اکرم ﷺ کی سنت میں اس کا حکم ہے اس کتاب میں اپنی جگہ پر یہ بحث گزر چکی ہے۔

اور اس کا قول: اور اس میں شک نہیں کہ بعض مخلوق بعض مخلوق کے لیے نافع ہے اور اللہ نے اس کا حکم فرمایا ہے۔-----

یہ باطل ہے اتنے اور اس کے رسول ﷺ نے نہیں فرمایا کیونکہ مخلوق نیک و بد، مسلم و

کافر سب ہیں لہذا یہ ایسی زلت ہے کہ اس سے غافل نہیں ہونا چاہیے پس جس کی دعا قبول کی جاتی ہے وہ مسلم کی مسلمان بھائی کے لیے اس کی پیٹھ پیچھے مانگی ہوئی دعا ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ کفار کی دعا بھی نافع ہے اور اگر ایسا ہوتا تو دین اسلام کی کوئی بڑائی اور رنگت نہ ہوتی۔ پس کیا فرعون کی ہامان کے لیے اور ہامان کی فرعون کے لیے دعا نافع ہے؟

اور میرا یہ عقیدہ نہیں کہ ابن تیمیہ اس طرح کہہ سکتا ہے لیکن یہ ”زینو“ کی زلت ہے کہ جو علم کے ساتھ جہل اور حماقت داخل کر کے اسلاف پر افتراء باندھتا ہے اس کا کہ جو انہوں نے نہیں کہا اور اس کی زبان جھوٹ سے پاک نہیں حتیٰ کہ وہ احمد بن تیمیہ الحمرانی پر بھی جھوٹ بولتا ہے وہ اس کی عبارت پکڑتا ہے جو اس کے مطلب کی ہوتی ہے اور جو اس کے خلاف ہوتی ہے اس کو حذف کر دیتا ہے اور ایسی نصوص کو اس پر حمل کرتا ہے کہ جس کی وہ متحمل نہیں ہو سکتیں۔ اس گزری ہوئی عبارت کے بعد میں ذکر کیا۔

لیکن دعا کرنے والے شافع کے لیے جائز نہیں کہ وہ دعا کرے یا شفاعت کرے مگر اس کے اذن کے بعد تو ایسی شفاعت نہ کرے کہ جس سے منع کیا گیا ہو جیسے مشرکین کی شفاعت اور ان کے لیے دعائے مغفرت پس یہ عبارت واضح کر رہی ہے کہ ”زینو“ نے اس رسالہ میں تحریف کی ہے تو جب فتاویٰ ابن تیمیہ کی طرف گئی تو ہم نے دیکھا اس عبارت میں خطرناک تحریف کی گئی ہے۔ پس ابن تیمیہ جانتا ہے کہ عبارت کس طرح ہونی چاہیے اور لغت میں وہ مبتدعین کی طرح خطائیں کرتا میں چاہتا ہوں کہ میں ”زینو“ سے پوچھوں کہ جملہ (الاباذنہ) میں ضمیر کس کی طرف لوٹتی ہے؟ یہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتی ہے یا کہ شفیع کی طرف؟ یہاں فاعل کے بعد ہے۔ بلکہ اس کا تو وجود ہی نہیں تو ضمیر یہاں شافع کی طرف لوٹے گی۔۔۔ پس شفاعت اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہے یا شافع کے اذن سے؟

اور میں چاہتا ہوں کہ میں ”زینو“ کو متنبہ کر دوں کہ عقیدہ میں کلام کرنے سے پہلے

عربی لغت تو سیکھ لے۔

پھر اس پر زید دتی یہ کہ معصومین جیسے انبیاء و مرسلین پر اتھام لگایا کہ وہ مشرکین کی شفاعت کریں گے۔۔۔ اور شاید یہاں اس شفاعت سے مراد اس کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اپنے وادین کے لیے ہے کیونکہ وہ ان کو مشرکین سمجھتا ہے جب کہ اہل حق ان کو اہل فترت سے سمجھتے ہوئے اللہ کے حکم سے ناجی سمجھتے ہیں اور اس نے مسلم شریف کی حدیث پر اس کی بنیاد رکھی ہے کہ:

ان أبي وأباك في النار

میرا باپ (ابو طرب) اور تیرا باپ جہنم میں ہے۔

اس جاہل کو یہ علم ہونا چاہیے کہ اس حدیث میں بعض رواہ کی طرف سے تصحیف ہوئی ہے اور اس پر حفاظ حدیث نے نفس فرمائی ہے اور ان میں حضرت امام جلال الدین سیوطی ہیں اور صحیح حدیث اس طرح وارد ہوئی ہے۔

إذا مرت بقبر مشرك فبشره بالنار۔

تو جب کسی مشرک کی قبر پر سے گزرے تو اس کو جہنم کی بشارت دے۔^۲

اور اسی طرح یہ بھی حدیث میں وارد ہے کہ:

خرجت من النكاح، ولم اخرج من سفاح من لدن آدم الى ان ولدني أبي وأمي۔

۱۔ رواہ مسلم فی الصحیح برقم ۲۰۳ و ابوداؤد فی السنن برقم ۴۷۱۸ و احمد فی مسندہ جلد ۳ صفحہ ۱۱۹۔

۲۔ رواہ اس ماہر برقم ۱۵۷۳، ماہی نے فرمایا کہ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا اور اسے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ ورواہ معمر فی جامعہ ۱۰/۲۵۳ (۹۱۶۸۶) والبرار فی مسندہ ۲۹۹/۳ (۱۰۸۹) والطبرانی فی الکبیر ۱/۱۳۵ (۳۲۲) ولقدسی فی الاحادیث المختارة ۲۰۳/۳ (۱۰۰۵) والبیہقی فی السنن الکبریٰ ۷/۱۹۰

میں نکاح سے پیدا ہوا جہالت کے گنہ سے نہیں حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حتیٰ کہ مجھے میرے باپ اور ماں نے جنم دیا۔^(۱)

اور قرآن مجید میں بھی ان دونوں کی نجات کے بارے میں وارد ہے:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا

اور ہم مذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج لیں۔^(۲)

اور فرمایا:

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

اور عنقریب تیرا رب تجھے اتنا دے گا کہ تو راضی ہو جائے گا۔^(۳)

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان:

لَا أُقْسِمُ بِهَٰذَا الْبَلَدِ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَٰذَا الْبَلَدِ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ

قسم ہے اس شہر کی کہ تو اس میں ہے اور والد اور بیٹے کی قسم۔^(۴)

اس کے سوا دیگر آیات و احادیث کہ جو اس کے زعم کا رد کرتی ہیں۔

اور امام زبیدی کا اس میں ایک رسالہ ہے اور اسی طرح امام برزنجی وغیرہ کا پس اس

کو دیکھ اور اگر بغرض محل اس روایت کو صحیح بھی مان لیا جائے تو ”اب“ کا لفظ لغت عرب

میں بالاتفاق اور اہل کتاب کے اجماع کے ساتھ ”چیچ“ پر بھی بول جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

۱۔ رواہ اس ابی شیبہ فی مصنفہ ۳۰۳/۶ (۳۱۶۳۱)، وعد لرزاق فی مصنفہ جلد ۷/۳۰۳ (۱۳۲۷۳) والطبرانی فی الأوسط ۸۰/۵ (۳۷۲۸)۔

قل الہیثمی: رواہ الطبرانی فی الأوسط، وفیہ محمد بن جعفر بن محمد بن علی، صحیح لہ الحاکم فی المستدرک وقد نکلم فیہ، وبقیہ رحالہ ثقات (

② سورة الاسراء ۱۵۔

④ سورة البلد ۱۔ ۲۔

③ سورة الضحیٰ ۵۔

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ -

کیا تم اس وقت حاضر تھے جب حضرت یعقوب علیہ السلام کا انتقال ہوا جب کہا اپنے بیٹوں سے۔^①

پس اس میں حضرت ابراہیم واسحاق اور حضرت اسماعیل جو کہ حضرت یعقوب کے چچا ہیں یہاں ان کو بھی ”اب“ کہا جا رہا ہے۔
اور اسی طرح ہے:

وَرَفَعَ أَبُوتَهُ عَلَى الْعَرْشِ -
اور اپنے بات کو تخت پر بیٹھایا۔^②

کتاب کی قراۃ مؤلف پر ماہ ربیع الانوار کی سات تاریخ بدھ کی صبح ہشتم الحامد اور عمر الباشا کی موجودگی میں مکمل ہوئی۔

اللہ تعالیٰ حضرت احمد رضی اللہ عنہ کے وسیلہ میں ہم سب کو داخل فرمائے اور ہمارے سروں پر چمکتے ہوئے نورانی تاج پہنائے اور اللہ تعالیٰ ہمارے دوس کو اس پر اور اس کے ساتھ جمع فرمائے حتیٰ کہ ہم حوض کوثر پر وارد ہوں اور ہم اور ہمارے اہل بیت ہمارے مشائخ اور ہمارے تمام مجاہدین کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لوائے حمد کے نیچے جگہ عطا فرمائے۔
والحمد لله رب العالمین۔

اے اللہ! یہ تیرا فضل ہے کہ ہم نے تیری امانت کو پورا کیا جیسا کہ تو نے مقرر فرمایا اور ارادہ فرمایا اور تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا۔

اے اللہ! گواہ رہنا کہ میں نے تیرے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ کو پورا کیا جو کہ انہوں نے مجھے خواب میں دیا تھا۔ کہ جس نے مبتدعین کی زبانیں کاٹ دیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنن کے دفاع اور اس پر سے اعتراض اٹھانے میں۔

اے اللہ تعالیٰ! اس کتاب پر امت کو جمع فرما اور اگر میرے قلم سے کوئی کلمہ ایسا نکل گیا ہے کہ جس سے تو راضی نہیں یا تیرا محبوب سیدنا راضی نہیں تو مجھے معاف فرما میں نے ہر طرح کوشش کر کے بہت بڑی مقدار میں دلائل جمع کر دیے ہیں جو کہ معنی کی وضاحت کرتے ہیں اور دلالت کو واضح کرتے ہیں اور معنی کو حل کرتے ہیں پس اگر قری اس کتاب میں کوئی کمال پائے تو یہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل و کرم میں سے ہے اور اگر اس میں کوئی کمی و نقص پائے تو یہ میری طرف سے کمی و کوتاہی ہوگی۔

جیسا کہ امام شافعی علیہ الرحمہ نے فرمایا:

پس میں نے کوئی کتاب پڑھی اور اس کی تصحیح کی اور اگر میں نے اس میں غلطی پائی تو اس کی اصلاح کر دی اور میں اس کو اللہ تعالیٰ کے اس فرمان پر ختم کرتا ہوں۔

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ۔

میں اس بحث میں پانچ سال تک غور و فکر کرتا رہا اور دو مرتبہ اس کو پڑھا اور اس کا پہلا نام میں نے سیدی شیخ عبدالعزیز بن الصدیق الغماری الحدیث پر پیش کیا تو آپ نے اس کو پسند فرمایا اور ہمارے لیے ثواب و برکت کی دعا فرمائی۔

پس میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ اس کتاب کو آپ کے اعمال کے صحیفہ میں رکھے اور میری طرف سے یہ حضرت سیدہ صدیقہ فاطمہ الزہراءؑ کی بارگاہ میں تحفہ قبول فرمائے۔

آمین بجاہ النبی الکریم ﷺ



ہماری نئی درسی کتب پروگنیشن بکس

300/-	ابوجزہ مفتی ظفر جبار چشتی	ریاض الصالحین جلد اول
100/-	مولانا محمد یسین قصوری نقشبندی	درسی موطا امام مالک
225/-	مولانا محمد یسین قصوری نقشبندی	درسی موطا امام محمد
225/-	مولانا مفتی محمد فاروق خاٹھی مدظلہ اللہ تعالیٰ (پہرہ یک)	درسی شرح الناجی فی حل سراجی
300/-	(مجلد)	
100/-	مولانا محمد یسین قصوری نقشبندی	درسی مسند امام اعظم
450/-	علامہ ابو تراب محمد ناصر الدین ناصر المدنی عطاری	شرح اربعین نووی
	علامہ ابو تراب محمد ناصر الدین ناصر المدنی عطاری	انتخاب حدیث
750/-	علامہ ابو تراب محمد ناصر الدین ناصر المدنی عطاری	شرح آثار السنن
350/-		آثار السنن (مترجم)
350/-	علامہ مفتی حافظ عبدالغفار سیالوی	شرح مائتہ عامل
70/-	علامہ مفتی حافظ عبدالغفار سیالوی	گلاب میں گلشن
100/-	علامہ مفتی حافظ عبدالغفار سیالوی	معین اہل حق اُردو شرح نام حق
70/-	علامہ مفتی حافظ عبدالغفار سیالوی	معین النظر (سوالا جوابا)
50/-	علامہ مفتی حافظ عبدالغفار سیالوی	معین ہدایہ الخو (سوالا جوابا)
	علامہ امجد علی قادری	شرح نور الایضاح
	علامہ امجد علی قادری	شرح اربعین نووی

پوسٹ مارکیٹ ۰ غزنی سٹریٹ
اُردو بازار ۰ لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگنیشن بکس

ہماری نئی کتب پروگنیشن بکس

کنز الایمان تفسیر خزائن

علامہ ابوبکر محمد ناصر الدین ناصر الدین عطاری
(2 جلدیں 1500 صفحہ 25%)

شرح جامع ترمذی

ڈاکٹر مفتی محمد حسیب قادری

شرح البوداؤد

علامہ ابوبکر محمد ناصر الدین ناصر الدین عطاری

فیوض الزاہدی شرح سنن نسائی

تعلیف: ڈاکٹر مفتی کریم خان

شرح ریاض الصالحین (مکمل سہ ماہی)

علامہ ابوبکر محمد ناصر الدین ناصر الدین عطاری

شرح قصیدہ بردہ شریف

تالیف: علامہ عمر بن احمد الحارثی مترجم: شاہ محمد جعفر

شرح قصیدہ بردہ شریف

تالیف: شیخ ابراہیم الماحدی مترجم: حافظ حامد مسیح القادری الشافعی

شرح شمائل درمندی

علامہ ابوبکر محمد ناصر الدین ناصر الدین عطاری

شرح درود و تاج

علامہ ابوبکر محمد ناصر الدین ناصر الدین عطاری

شرح اربعین نووی

علامہ ابوبکر محمد ناصر الدین ناصر الدین عطاری

شرح نور الایضاح

علامہ اسماعیل قادری

شرح آثار السنن

علامہ ابوبکر محمد ناصر الدین ناصر الدین عطاری

شرح کلیات اقبال

شاعر: حافظ القادری مولانا غلام حسن قادری

شرح کشف المحجوب ترجمہ مفتی غلام حسین الدین مسیح

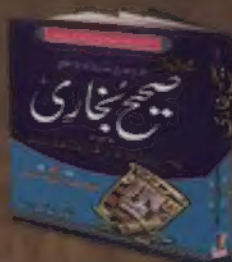
شرح: علامہ محمد ناصر الدین ناصر الدین عطاری

پروگنیشن بکس

بوسٹ مارکیٹ ۵، غزنی سٹریٹ

اردو بازار ۵ لاہور

فون 042-37352795 فیکس 042-37124354



پرو گیسٹ ہوسٹل
 یسٹ ہاؤس
 042-37124354 فون 042-37352795 فکس